

نظر مآہنہ

کانچہ



جبل نور

اتر کر سراسے سوئے قوم آیا، اور اک لہجہ کیسیاں ساتھ لایا



غار حرا

قرآن مجید

ترجمہ چارچپے

مدیر
ڈاکٹر الدین محمد علی

معاون
عبدالغفور محمد علی

السلام علیکم سہرانی فرما کر اس کتاب میں کسی قسم کی
لکھائی نہ کریں اور نہ ہی اس کے کسی ورق کو موڑیں

| | | |
|------------------|-----------------------------------|-----------------------|
| بذل اشتر اک سالہ | ماہنامہ نظام | فی پرچہ |
| ہندوستان سے 5/00 | کاپور | 50 پیسے |
| پاکستان سے 5/50 | مکین | طالب علموں سے 4/50 |
| | محققات | اعزازی خیرہ روئے 10/- |
| | قرالدین مظاہری | |
| | عبد القیوم مظاہری | |
| جلد ۴ | ۱۹۶۶ء مطابق ذیقعدہ ذی الحجہ ۱۴۰۵ھ | شمارہ ۶ |

فہرست مین قرآنی

استحق رقم
31.7.67

| اداریہ | نزدہ کتاب | تعارف | ایڈیٹر | ۵ |
|--|-----------|-------|--------|-----|
| قرآن : دلائل کی روشنی میں | ... | ... | ... | ... |
| قرآن مجید : شک و شبہ سے بالاتر خدا کا کلام | ... | ... | ... | ... |
| جمع و تدوین : مسطور قرآن پر ایک نظر | ... | ... | ... | ... |
| فصائل و اوصاف | ... | ... | ... | ... |
| اوصاف القرآن فی القرآن | ... | ... | ... | ... |
| فصائل تلاوت قرآن عظیم | ... | ... | ... | ... |
| قرآن مجید بحیثیت معجزہ | ... | ... | ... | ... |
| قرآن کے فصائل و اوصاف | ... | ... | ... | ... |

اس دائرہ میں سرخ پیل کاتناں اس بات کی علات ہے کہ جناب کی مدت خیرای اس شمارہ سے ختم ہوگئی۔ براہ کرم آئندہ کیلئے سینگ ۵/ ہر دیوینی آئندہ سال فرما
اگر نیدہ کا تہنگ آپ کا چندہ نہ آیا تو آگلا شمارہ ہر دیویدی۔ پی ارسال کیا جائے گا جبکہ وصول کو ناپ کا اخلاقی فرض ہوگا۔ تریل نہ کا تہ۔ دفتر ماہنامہ
نظام کو ننگی کاپور پاکستانی حضرات اس تہ پر خط و کتابت کریں۔ مولانا غلام زردانی صاحب مظاہری مقام و پوسٹ شاد خیاں ضلع کھیل پور پاکستان

قرالدین صدیقی طابع و ناشر۔ ایڈیٹر و مالک نے انتظامی ریس کاپور میں چھپوا کر دفتر ماہنامہ نظام
مدنی منزل کوئٹہ کاپور شائع کیا

غیروں کی نظر میں

| | | |
|-----|-------------------------------|--|
| ۵۰ | مولانا محمد بادی قاسمی | قرآن اور شاہیر عالم |
| ۴۱ | حسن علی جاسمی بی اے | قرآن کی سحر آواز تاثیر |
| ۵۴ | مولانا محمد سالم قاسمی | قرآن کی روشنی میں اسلام کا اصولی تعاون |
| ۶۲ | عبد القیوم مظاہری | قرآن ایک صحیفۃ انقلاب |
| ۱۳۵ | مولانا سید محمد میاں صاحب | قرآن اور تعمیر سیرت |
| ۱۰۳ | مولانا احتشام الحسن کاکڑ صاحب | قرآن کیوں مازلی کیا گیا |
| ۸۱ | مولانا صفی محمد شفیع | سیاست |
| ۹۴ | مولانا جلیل الرحمن مسعود بادی | دستور مملکت، قرآن کی روشنی میں |
| ۱۰۱ | مولانا امین حسن اصلاحي | قرآن کا سماجی نظام |
| ۱۰۴ | مولانا ابوالحسن علی ندوی | قرآن اور حکومت الہیہ کا قیام |
| ۳۲ | مولانا وحید الدین خاں | قرآن کی ایک پیشین گوئی |
| ۱۱۳ | مولانا النظر شاہ کاشمیری | قرآن، خدا کی کتاب |
| ۱۲۵ | اقادات علامہ ابن قیم | مرتب صحیفۃ الہی یا غیر مربوط کلام |
| ۱۳۳ | مولانا بشیر احمد عثمانی | قرآنی کلمات کی حکیمانہ ترتیب |
| ۱۵۲ | مولانا قاری محمد طیب صاحب | قرآن مجید میں تکرار کیوں ہے؟ |
| ۱۳۸ | مولانا سعید احمد اکبر آبادی | رجال القرآن اور فہم القرآن |
| ۱۴۰ | مولانا حبیب الرحمن خیر آبادی | قرآن فہمی کے اصول |
| ۱۵۸ | مولانا شاہ ولی الرحمن صاحب | فہم قرآن اور اسکے شرائط |
| | | تعلیم قرآن کے لئے ذوق ضروری ہے |

تفسیر و تراجم

| | | |
|------|-----------------------------|--|
| ۱۶۰ | مولانا محمد احمد صاحب مدنی | طبقات المفسرین |
| ۱۶۳ | مولانا قاضی زاہد کسینی | مفسرین قرآن کا تقویٰ اور بیات |
| ۱۶۵ | مولانا سید محمد ثانی حسنی | عربی زبان میں تفسیری خدمات |
| ۱۰۹ | ابو سلمان شاہ جہاں پوری | قرآن مجید کے فارسی تراجم |
| ۲۱۷ | ڈاکٹر عبدالحق، بابائے اردو | قرآن مجید کے تراجم و تفاسیر اردو میں |
| ۲۴۲ | مولانا عبد الماجد دنیا بادی | قرآن مجید کے انگریزی تراجم |
| ۳۳۷ | عبد اللہ منہاس | قرآن مجید کے تراجم شرقی اور مغربی زبانوں میں |
| ۲۵۵۱ | اشخاب | قرآن کے تراجم دنیا کی مختلف زبانوں میں |

عملیات

قطب العالم مولانا سید حسین احمد مدنی
ادارہ

قرآن کا تاثیر پہلو
بسم اللہ کے فائدے

ادبیات

| | | |
|-----|-------------------|------------|
| ۷ | شاہراہ الاسعدی | دولت دوام |
| ۲۰۱ | ابوالمجاہد زاہر | قرآن مجید |
| ۲۰۲ | ارشاد انجلی | آئینہ روشن |
| ۲۰۳ | خورشید آفر لبوانی | فیض قرآن |
| ۲۰۴ | تاج کانی پوری | قرآن بہین |
| ۲۰۵ | عاصی کرناٹی | قرآن |
| ۲۰۶ | سید رضا جالندھری | کتاب ہدایت |
| ۲۰۷ | کیمی بکراہی | عظمت قرآن |

متفرقات

| | | |
|-----|-----|--------------------------------|
| ۲۰۸ | ... | قرآن کے متعلق قابل حفظ امرائیں |
| ۲۰۹ | ... | دیجپ اعداد و شمار |

مسائل و احکام

| | | |
|-----|--|---------------|
| ۳۶۱ | حضرت آدیس مفتی محمود حسن صاحب دامت برکاتہم | باب الاستفسار |
|-----|--|---------------|

انتساب

قرآن مجید کی تالیف و تدوین کا یہ حقیر کاوش میری جانب سے، لمجائی و ماواائی۔ آقائی مولائی۔ انسانیت
و مرشدی حضرت مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی دامت برکاتہم کے نام نامی و اسم گرامی سے منسوب ہے۔ چونکہ
مجھ ناچیز کو وہی نسبت ہے جو:

قطرہ کو دریا سے
ذرہ کو آفتاب سے
اور غلام کو اپنے آقا سے

ہوتی ہے سے

حاصل عمر شمار ہو یا رے کرم
ناز م از زندگی خویش کہ کارے کرم
یہ قرآن مجید کی صورت میں جو کچھ ہے وہ انہیں کی ذات والا صفات کے فیضان کرم
کا صدقہ ہے

بس ذرہ کو فروغ رخت آفتاب شد
بس خاک تیرہ کو قدرت شک ناب شد
ادے کہ بر عذاب تو بگذشت روح نعت
آبے کہ ہم نشین لبث شد گلاب شد

ناچیز قمر الدین

الحمد لله زندہ کتاب

قرآن ایک زندہ کتاب ہے۔ اس کا پیغام انسانیت کیلئے آج بھی اتنا ہی حیات بخش ہے جتنا چودہ سو سال قبل تھا۔ دنیا میں بڑے بڑے دیفادر آئے۔ اصلاح اقوام کے نام پر بہت سی تحریکیں اٹھیں۔ تجدید و احیاء کے کتنے ہی نعرے بلند ہوئے۔ لیکن صرف ایک محدود ذرا تک ان کا زور رہا اسکے بعد نہ تحریکیں اٹھیں کوئی نقشہ باقی رہ گئی نہ نعرے میں کوئی جاذبیت — زانہ گزرا رہا کسی تہذیب کو بھی حالات کے تیز دھارے میں پیر جانے کا موقع نہیں ملا۔ کیا بھی کیسے؟ کسی تہذیب و تمدن کا ڈھانچہ خود اتنا مہم گہر تھا نہ ہو سکتا تھا کہ وہ ہر دور کے قدو قامت پر فٹ ہو سکے جس سرچ لائٹ میں چند فلائنگ تک روشنی پہنچانے کی طاقت ہو وہ میلوں روشنی کیسے پہنچا سکتی ہے؟

قرآن میں یہ بات نہیں ہے۔ وہ ایک ایسی روشنی ہے جس سے دنیا قیامت تک جگمگاتی رہے گی۔ اُس کی تہذیب اور اُس کا تمدن آفاقی اور ابدی ہے۔ اہل دعوت اور اس کا پیغام فرسودگی اور کھنگلی سے تبرا ہے۔ قرآن کو آپ حب پڑھیں گے۔ محسوس ہوگا کہ یہ کتاب ہمارے ہی گود و پیش کی اصلاح کیلئے نازل ہوئی ہے۔ یہی احساس اُس دور وحشت کے لوگوں کو ہوا تھا جس دور میں قرآن نازل ہوا چنانچہ انھوں نے قرآن کو سرمایہ سیاحت سمجھ کر اپنے سینوں سے لگالیا، اور احساس اس دور تہذیب میں بھی ہوتا تھا انسانیت ترقی کے اعلیٰ اراج پر پہنچی ہوئی ہے۔ اور فرش خاکی پر رہنے والا انسان ذہرہ اور مرتخ سے آنکھیں لڑا رہا ہے۔

قرآن کا پیغام آج بھی زندہ، اور آج کے انسان کے لئے بھی اُسکی دعوت بہت گرانا ہے۔ یہ حریت۔ مساوات۔ امن۔ اتحاد۔ جن کا آج سارے عالم میں غلغلہ ہے، قرآن ہی کی دین تو ہیں انسانیت و اخلاق کے تمام اعلیٰ اصول جنہیں اقوام عالم اپنے نظام و دستور سمونے کی کوشش کر رہی ہیں، دراصل قرآنی تعلیمات ہی کا ایک جز ہیں۔ اور یہ ایک سید ہی ثبوت ہے اس حقیقت کا کہ جو زندہ رہنا چاہتا ہے وہ خدا کی احکامات سے انحراف نہیں کر سکتا۔ اور جو خدا کی احکامات معلوم کرنا چاہتا ہے وہ قرآن کی طرف سے منہ نہیں پھیر سکتا۔

یہاں ہیں ایک الٹا ترین واقعہ کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ وہ یہ کہ آج خود مسلمان، جسکی قیمت ہی قرآن کیا تھا وہ البتہ ہے، قرآن اور اسکے دعوت و پیغام کی طرف سے غافل ہیں۔ ہمارے نزدیک مسلمانوں کی تمام مشکلات و مصائب کی جڑ بھی غفلت ہے اگر مسلمان قرآن سے اپنے تعلق کو مضبوط کر لیں اور اسکے رنگ و روغن سے اپنی زندگی کے جذ و خال سنو لیں تو یقیناً ذلت و ذکبت کا یہ تاریک سایہ ان کے سروں پر سے ہٹ سکتا ہے اور وہ پھر ویسے ہی کرم و منظم ہو سکتے ہیں جیسے قرون اولیٰ کے مسلمان تھے۔

”قرآن نمبر کی شکل میں ہماری یہ جدوجہد، اسی غفلت کو دور کرنے کے لئے ایک نیا نہ ہے۔ اسی کیلئے قادیہ ایک اعلان ہے اس مادیت زندہ

دنیا کے لئے جو سکون کی تلاش میں، سکون سے محروم ہو چکی ہے کہ وہ آئے اور سچے امن اور حقیقی سکون کے اس سرچشمہ سے اپنی پیاس بجھائے جو قرآن کے ادبی اور حیات بخش پیغام سے ابل لگا ہے۔

تشکر و امتنان

میں ہماری مدد فرمائی۔ اس ذیل میں مرشدی و مولائی حضرت مفتی محمود حسن دامت فیوضہم کے ان احسانات و لوازمات، شفقت و عنایات فیضان و برکات اور اعانت و امداد کا تذکرہ احاطہ الفاظ سے باہر ہے جن کے بغیر نہ نظام ہی شرمندہ وجود ہوتا اور نہ مجھے قرآن نمبر بھیہ صغیم شمارہ کی اشاعت کی توفیق نصیب ہو سکتی تھی۔

دیگر حضرات میں: ہم مولانا افتخار علی صاحب کوشی رضا لاہوری دام پور کے ممنون ہیں جنہوں نے قیمتی شوق دیئے اور ابن قطل (۳۲۵ھ) کے نقلی قرآن کا ایک عکس عنایت فرما کر اس نمبر کی زینت بڑھائی۔ دارالعلوم دہلی دکن کے کتب خانہ کے اراکین اور دارالعلوم کے بہت سے اساتذہ بالخصوص مولانا محمد عمران صاحب شیخ الادب، صاحبزادہ محترم مولانا محمد سالم صاحب قاسمی، مولانا سید محبوب حسنا رضوی کا بہت بہت شکریہ جنہوں نے مختلف ادوار کے نایاب مصاحف کے عکس فراہم کرنے میں ادارہ سے پورا پورا تعاون فرمایا۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے شیخ الحدیث حضرت مولانا صاحب صاحب سند بلوی رکن مجلس تحقیقات شرعیہ جناب وحید الدین خان صاحب نے قیمتی مقالہ عنایت فرمائے اور مولانا محمد رفیع صاحب کتب خانہ ندوۃ نے غار حرا کا فوٹو عطا کر کے قرآن نمبر میں چار چاند لگائے۔ مولانا ڈاکٹر عبد الصبور صاحب، حافظ ظہیر الاسلام صاحب، مولوی حسن انصاری صاحب، مولانا سید مختار حسن صاحب اور دیگر غلغل مجبین نے جس طرح پورا پورا ہاتھ بٹایا، میں اس احسان سے حمد و رات نہیں ہو سکتا۔ سب سے بڑی منت گزاری اس ذات پر عظمت و جلال کی ہے جس نے مجھ حقیر کو خدمت قرآن کی توفیق بخشی۔ اب اسی خدا نے بزرگ برتر سے دعا ہے کہ وہ اس ناچیز سی کو شکور بنائے اور یہ نئی نوع انسان کی ہدایت کا وسیلہ ثابت ہو۔

المناک حادثے!

حضرت مولانا عبد الرحمن کھیلوڑی سابق صدر مدرسین مظاہر علوم سہارنپور نے حال ہی رحلت فرمائی۔ مرحوم باہر علوم و فنون خصوصاً فن شمس میں اپنی شناخت آپ تھے۔ زہد و تقویٰ میں منفرد اور حضرت تھانویؒ کے اہل خلفاء میں سے تھے۔ ہندو پاک کے ہزاروں علماء آپ سے شرف تلمذ رکھتے ہیں۔ لاہوری شمس کو مولانا عبد الرحمن صاحب محدث بھرائی نے انتقال فرمایا۔ موصوف زہاد زندگی کے جو گراہ من حدیث میں بڑی گہری نظر رکھتے تھے۔ نظام میں باقی طالع ہونے والی انکی غیر مطبوعہ تصنیف اسال الاذکار اردو زبان کی سب سے زیادہ جان تصنیف ہے۔ اسی ماہ حاجی عبدالغفور صاحب کلکتہ کی کاسائے انتقال ہوئی جو ایک غلغل دیانتدار تاجر، سادگی پسند آدمی حضرت مفتی صاحبہ ظلالہ کے مرید اور ان سے والہانہ شغف رکھنے والے انسان تھے۔ چوتھا واقعہ الحاج شیخ محمد اسمیل صاحب میں کوشل گج کی وفات کا ہے جو ایک غیر وطن ساز، پابند شریعت اور اخلاق حسنہ سے آراستہ بزرگ تھے۔ حضرت تھانویؒ سے شرف بیت حاصل تھا۔ ادارہ نظام کو ان تمام حادثات پر سخت صدمہ ہے۔ وہ خدا تعالیٰ سے دعا گو ہے کہ مرحومین کو اپنی رحمت و عطران سے نواز کر رحمت الفردوس میں اعلیٰ مراتب عطا فرمائے اور سب باندگان کو صبر جمیل سے نوازے۔

دولت دوام

﴿شَاكِرٌ اِلَاحِی﴾

جہاں میں سیکڑوں انسان تھے تشنہ کام ابھی
ابھی حیات کا دستور نامکمل تھا
ابھی یقین سے نا آشنا تھی عقل بشر
جہاں میں چار سو اوہام کا اندھیرا تھا
ملی نہ تھی ابھی فکر و نظر کو آزادی
غلام نفس، ہوس کا شکار تھا انسان
حیات کا کوئی رشتہ نہیں تھا مذہب کے
بہتر سے انبیاء آئے پیام حق لے کر
نہ مسخ کیوں ہو بھلا دعوت مسیح و کلیم
حضور حق سے محمد کو وہ کتاب ملی
کہ جس سے قسمت نوع بشر چمک اٹھی

اور اسکے بعد وہ ساتی کا فیض عام ہوا
حیات و موت کے دستور کی ہوئی تکمیل
ربا ہوا نفس و ہم سے ہٹائے خرد
کچھ ایسا درس دیا امتیوں کو قرآن نے
اسی کتاب پر العام حق ہوا کامل
اسی کتاب کی چند آیتوں کا تھا اعجاز
ملا ہر ایک کو قرآن سے گوہر مقصود
اسی کلام سے دنیا نے زندگی پائی

یہ وہ کتاب ہے جس کو بھی زوال نہیں
یہی کلام ہے جس کو بھی زوال نہیں

کہ میکہ کے کاہن اک رند شاد کام ہوا
درست زلیٰ کا بگڑا ہوا نظام ہوا
شکوہ و وہم کا ہر بوم زیر دام ہوا
عرب کا حکمران نشیں قوم کا امام ہوا
اسی پر وحی الہی کا اختتام ہوا
عمر سا دشمن دیں، دین کا غلام ہوا
عرب، جہم میں ہر اک فاجر المرام ہوا
حیات بخش اسی کا ہر ایک جام ہوا

قرآن نمبر کے

شاہین کیلئے

خوشخبری

۳۱ مئی ۱۹۶۶ء تک قرآن نمبر کی قیمت

25% کی رعایت

جو حضرات قرآن نمبر کے شاہین ہیں ان کے ذوق علی کی تسکین کیلئے قرآن نمبر کی کچھ مزید کاپیاں عمدہ کا قدر بھی چھپوائی گئی ہیں۔

قیمت ۴ روپے علاوہ محصول ڈاک

۳۱ مئی ۱۹۶۶ء سے قبل جو حضرات قرآن نمبر خریدیں گے ان کو ۲۵ فیصد کی رعایت دی جائے گی۔ مہینہ یا اس سے زائد قرآن نمبر کثرت خریدنے پر محصول ڈاک معاف۔

بہت جلد طلب فرمائیے

مزید کاپیاں بہت تھوڑی تعداد میں طبع ہوئی ہیں۔ ختم ہونے پر دوسرا ایڈیشن تیار نہ ہوگا۔

پتہ: ماہنامہ نظام کریٹنگ کانپور

اعلان ملکیت! ماہنامہ نظام کانپور و دیگر تفصیلات فارم IV رول ۱۷

۱. مقام اشاعت دفتر نظام کانپور یو۔ پی

۲. مکتبہ اشاعت

ماہانہ

۳. طابع

قر الدین صدیقی

۴. وطنیت

ہندوستانی

۵. پتہ

۱۰/۱۲ کرنل گنج کانپور

۶. ناشر

قر الدین مظاہری

۷. وطنیت

ہندوستانی

۸. پتہ

۱۰/۱۲ کرنل گنج کانپور

۹. ایڈیٹر

قر الدین مظاہری

۱۰. وطنیت

ہندوستانی

۱۱. پتہ

۱۰/۱۲ کرنل گنج کانپور

۱۲. مالک کا نام

قر الدین صدیقی ۱۰/۱۲ کرنل گنج کانپور

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے بہترین علم و تحقیق کی حد تک صحیح ہیں۔

قر الدین

سوکھا ہرن لال تیل حبہ

بچوں کو تندرست اور طاقتور بنانا ہے دانتوں کو ملا لکھتے آسانی سے نکالتے ہے۔ سوکھا، سرد و گرمی کی حیرت انگیز لالائی دوا ہے شیر خوار بچوں کی صحت اور زندگی کا ہمراہ ہے۔

قیمت فی شیشی ایک روپیہ

ایجنٹ حضرات کو معقول کمیشن دیا جاتا ہے۔ پتہ ذیل: خطوں میں دو احباب اکسیر الشفا یونانی حبہ ڈاکٹر اٹوا۔ نیم سار۔ پوسٹ نیم سار۔ ضلع میتا پور (دہلی)۔

مولانا عبدالمومن فاروقی - رام پور

کلام الہی :

دلائل کی روشنی میں

مجبور ہو جائے۔ گزشتہ اُمّتوں میں چونکہ باریک بینی اور دقت خیال کا مذاق نہیں تھا۔ اور نہ اُن کے نبی ہی اس قدر بلند پائے کے ہوتے تھے۔ اسلئے اکثر نبیوں کے معجزات حسی ہی نظر آتے ہیں جو ان کی حیات تک دیکھے جاسکے۔ اور پھر سوائے تذکرے کے کہیں ان کا کوئی نمک نظر نہیں آتا۔

لیکن ہمارے نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم ایسے زمانے اور ایسے مقام پر مبعوث ہوئے۔ جہاں زبان ذاتی اور فصاحت و بلاغت لوگوں کی رگ رگ میں رچی ہوئی تھی۔ بڑے جوان، بچے بچیان، مرد و عورت امیر و غریب سب کے دماغ ایسے نشے میں چور تھے۔ بازار ہو یا گھر سیل غیلہ ہو یا پرائیوٹ محفلیں اور مجلسیں ہر جگہ اسی کا چرچا، اور اسی کا تصور کارفرما نظر آتا تھا۔ کہ اس کا کلام خواہ نشر میں ہو یا نظم میں سب سے زیادہ شستہ اور شگفتہ سمجھا جائے۔ اُمراء القیس زمہیر بن سلمیٰ، عنتربن شداد، نافعہ وغیرہ سب اُسی وقت کے نامور قادر الکلام شاعر ہیں جن کے لہجہ پر کو ایک شالی کا زانہ خیال کر کے کہہ کے اندر آویزان کیا گیا تھا۔ اور عادت اللہ بھی اسی طریقہ سے جاری ہے کہ جس قوم کو جس بات پر زیادہ فخر و ناز ہوتا ہے۔ اُس قوم کے نبی کو اسی بات میں اعجاز عطا کیا جاتا ہے۔

اس کے علاوہ قرآن مجید کے بعد نہ تو کوئی اور کتاب آئی ہے

قرآن عزیز خدا کی وہ آخری کتاب ہے جو پیغمبر کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر متواتر تیس سال تک تھوڑی تھوڑی کر کے نازل ہوئی تھی۔ اور اسی نے بعد میں موجودہ کتابی شکل اختیار کر لی۔ اور دنیا بھر کو اپنی نورانی کرنوں سے منور کیا۔

مسلمان اور اُس کے عقیدوں کی بحثوں سے الگ ہو کر اگر غور کیا جائے تو صرف یہی ایک بات اس کے اعلیٰ اعجاز کی بتیں دہلی ہے۔ کہ گزشتہ پونے چودہ سو سال کے اندر ہر خطہ اور ہر زمانہ کے علماء و زعماء، ہادی و مفکر، سیاح و مفسر، اسکی بلند قدروں، بیباک صداقت اور پاکیزہ تعلیمات کو اپنے علم و عقل کی ترازو پر جانچ تول چکے۔ مگر کبھی کسی کو اس کے متعلق با اس کے لانے والے پیغمبر کے متعلق سوائے خراج تحسین پیش کرنے کے کسی قسم کی لب کشائی کی جرأت نہ ہو سکی۔

اصطلاح شریعت میں ایسے ہی امور کو "احجاز" کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ اور اسکی دو قسمیں ہیں۔ ایک ظاہری اور دوسری باطنی۔ ظاہری اُسے کہتے ہیں جو جو اس ظاہری مثلاً آنکھ کان ہاتھ وغیرہ سے محسوس و مشاہد ہو۔ جیسے عصائی موسیٰؑ، انگشتری سلیمانؑ یہ بیشیا، شق القمر وغیرہ۔ اور باطنی اُسے کہتے ہیں جس کا اظہار ظاہر سے ساقب ہو۔ اور عقل سلیم اسکی اعجوبیت اور طرفگی کو تسلیم کرنے کے لئے

۱۔ بخاری

قرآن حکیم نے بے باغ و بیل دعویٰ کیا کہ:

ہزاروں آدمیوں اور زبان آوروں دشمنوں کے بیچ میں ہر طرح کی طاقت اور قوت حاصل کرنے کے باوجود قرآن حکیم کا انہیں اس طرح کھلم کھلا چیلنج دینا اور جرات انگیزی کے ساتھ اس شان کا اعلان کرنا یقیناً اس کا مقصد تھا کہ سارا عرب متزلزل ہو جائے۔ اور گھر گھر سے قرآن پڑھیں

قرآن مجید کے مجروح ہونے کے لئے یوں تو علمائے اسلام نے
میشمار و دلائل اور ضخیم ضخیم کتابیں تدوین فرمائی ہیں۔ لیکن اگر
ان سب کو انہیں صرف ذیل ہی کے چند امور کو ٹھنڈے دل سے بیٹھ
کڑیچ لیا جائے تو بغیر کسی غم و غمضیہ کے اس کے کلام بانی ہدایت یقیناً چھٹکا

کت میں ہزاروں کی تعداد میں تصنیف ہو کر منظر عام پر آجائیں مگر نتیجہ کیا نکلا؟ تاریخ عالم تیار ہی ہے کہ سب اس چیلنج کا جواب دینے سے صوف عاجز و قاصر ہی نہیں رہے بلکہ کھسانی بلبل کھالوچے کے مصداق آپ کو ساحر و کاہن وغیرہ کے القاب سے یاد کرنے لگے مالا کر یہ الفاظ خود ایک قسم کی بار کا اعلان تھے مگر قرآن اس پر بھی خاموش نہیں ہوا بندہ ادا نہ سے بکا را تھا۔

قُلْ لَّيْسَ اجْتَمَعَتِ الْاَنْفُسُ دَلَٰلِجٌ (اے نبی) اعلان کر دیجئے عَلٰی اَنْ يَّآتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ کہ اگر سب آدمی اور جن لکھا تو ان پر مثیلہ و کو کاں بعضہم اجتماعی طاقت و مدد کے ساتھ لَجِیْنٌ طَلِیْرٌ مَ اس قرآن میں بنا انا چاہیں (بنی اسرائیل پر وہ ارکواؤتے) تو نہیں بنا سکتے۔

جب ہمیں انہیں کامیابی نہ ہوئی تو قرآن نے اپنے دعوے میں اور نرمی فرمادی اور ارشاد ہوا۔

اَمْ يَقِيْنُوْنَ اَنْ اَفْتَرٰنَا قُلْ کیا یہ کافر لوگ یہ کہتے ہیں کہ قرآن فَاَتُوْا بِمِثْلِهِ سُبْحٰنَ رَبِّیْ اَعْلٰی آپ خود ہی بنا لیتے ہیں اور خدا کی مَخْفٰیٰتٍ وَاَذْعُبَ اٰمِنٌ طوفان صوب کر دیتے ہیں اے اَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ (نبی) آپ فرما دیجئے کہ اگر تم اس اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ مَ کہنے میں سچے ہو تو اکی جیسی دس (ہود پ ۱۱۔ ۲۷۔ آیت ۵) ہی سورتیں بنا لاؤ۔ اور اکیلے نہیں بلکہ اپنے سب ساتھیوں کی اجتماعی طاقت کو بھی ساتھ لے لو۔

اس چیلنج کا بھی وہ جواب نہیں دے سکے یہاں تک کہ قرآن خمیر نے اپنے دعوے میں اور نرمی فرمادی اور ارشاد ہوا۔

لَا تَنْفَرُوْا فِیْ رِیْبٍ رَّعٰی اگر تم لوگ کافر اس کے باوجود مَرٰحِلَ خَلٰی عَجَبٌ تَا فَاَتُوْا جو ہم نے اپنے بندے (محمد صلی اللہ

یَسُوْرَةٌ مِّنْ مِّثْلِهِ وَاَذْعُبَا طیبہ و سلم پر آمارا ہے۔ کبھی شک شَہِدْ اَعْلَمْتُمْ مِّنْ دُوْنِ شہد میں گرفتار ہو تو اگر سچ اللہ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ہو تو اپنے سب دوستوں کی مدد (تبر پ ۲۷۔ آیت ۲۷) اس جیسی ایک ہی سورت بنا لاؤ

اسی مضمون کو دوسری جگہ یوں بھی ارشاد فرمایا گیا ہے۔ قُلْ فَاَتُوْا بِمِثْلِهِ (اے نبی) اعلان کر دیجئے وَاَذْعُبَا مِّنْ اَسْتَطَعْتُمْ کہ اگر سچے ہو تو اللہ کے سوا ب مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اجتماعی طاقت سے قرآن جیسی صٰدِقِیْنَ مَ ایک ہی سورت بنا لاؤ۔ (یونس پ ۱۱۔ آیت ۲۷)

مگر اس کا بھی جو نتیجہ نکلا وہ اس سے اندازہ کیجئے کہ قرآن کو اپنے دعوے میں نرمی کا اعلان کرنا پڑا۔ ارشاد ہوتا ہے۔ اَمْ يَقِيْنُوْنَ اَنْ اَفْتَرٰنَا قُلْ کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے لَا تُوْمِنُوْنَ فَلْيَاْتُوْا اس قرآن کو گھڑ لیا ہے بلکہ یہ بِحَدِیْثٍ مِّثْلِهِ اِنْ كَانُوْا لوگ تصدیق کرنا ہی نہیں جانتے صٰدِقِیْنَ مَ تو اگر یہ سچے ہیں تو یہ خود بھی اکی (طہ پ ۱۱۔ آیت ۲۷) جیسی ایک ہی بات بنا کر دکھادیں۔

بہر حال ان سب چیلنجوں کا جواب ہی نکلا کہ کسی کو چوں کرنے کی بھی ہمت نہ ہوئی اور ایک دم چپ سادہ کے رہ گئے۔ قرآن کا سچا دعویٰ سچ ہی ہو کر رہا۔ اور پھر لوگ جوق جوق مسلمان ہونا شروع ہو گئے۔

اسی زمانہ میں عقبہ بن عازب رضی اللہ عنہ کی چند مثالیں (اربعہ جو ربیکا ایک بہترین زبان داں اور اعلیٰ درجہ کا نقاد من مہونے کے ساتھ شامی میں بھی چوٹی کا استاد خیال کیا جاتا تھا۔ ایک دن قریش کی مجلس

آکر کھنے لگا۔ دوستو اگر سب کی رائے ہو تو میں خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤں اور ان کے سامنے کچھ چیزیں ایسی رکھوں کہ وہ اپنے رویہ میں کچھ تبدیلی کر لیں۔ سارے مجمع نے اس کی اس تجویز سے اتفاق کیا اور وہ اسی وقت وہاں سے اٹھ کر آنحضرتؐ کے پاس پہنچا۔

موتے ملتے ہی عقبہ نے حضورؐ کے گفتگو شروع کی۔ آپؐ دیر تک اس بات پر چپ بیٹھے سنتے رہے۔ پھر فرمایا کہ اچھا عقبہ! اب ذرا میری بھی کچھ سُنو۔ میں لوگوں نے کیا بُری بات کہتا ہوں۔ اس کے بعد آپؐ نے پھورہ جسم سجدہ کی چند ابتدائی آیتیں اُسے سنائیں۔ صحابہؓ کا بیان ہے کہ اس وقت عقبہ کی حالت قابل دید تھی۔ بالکل تڑپنے کے عالم میں وہ حضورؐ کی تلاوت سنتا رہا۔ اور اس قدر متاثر ہوا کہ پھر اپنی تجویز کا اُس نے ذکر تک نہیں کیا۔ اور خاموشی کے ساتھ اُٹھ گیا۔

دو ہر کفار کی مجلس میں عقبہ کی وہی کالہ جبینی کے ساتھ انتظار مہر رہا تھا۔ عقبہ کو وہ ایسے آمادہ کیا کہ لوگ آپس میں چہ بگوینا کرنے لگے۔ کہ عقبہ بھی غالباً ناکام ہی لوٹ رہا ہے۔ کیونکہ یہاں سے جاتے ہوئے جس قدر مسرت اور خوشی کی چمک اُس کے چہرے پر نمایاں تھی وہ اب نام کو بھی دکھائی نہیں دے رہی ہے کچھ بھولا بھولا سا آ رہا ہے۔ عقبہ آتے ہی ایک گوشہ میں بیٹھ گیا۔ لوگوں نے جب بہت سمجھوڑا تو کھنے لگا۔

وَاللّٰهُ اَتٰی بِمَعْقَتٍ قَوْلًا
مَا مَعْقَتٍ يَّمْنِلُهُ قَوْلًا وَاللّٰهُ
فَاقَهُ بِالْبَيْعَةِ وَلَا يَالِاسْتَحْيَا
وَلَا بِالْكِهَانَةِ

میں نے خدا کی قسم اُن دم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسا کلام سنا ہے جو آج سے پہلے کبھی نہیں سنا تھا اور وہ کلام مذکور و شہو سحر ہے اور نہ کہانت ہی۔

یہ فصل سناتے ہوئے عقبہ نے قریش راوی سے اپیل کی کہ میرے نزدیک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے محاللات میں کسی دخل نہیں نیا چاہتا۔ جو کلام میں اُن سے سن کر آ رہا ہوں مجھے یقین ہے کہ وہ ایک نہ ایک

دن دنیا میں موت و عظمت حاصل کر کے رہے گا۔

عقبہ آنحضرتؐ کے پاس یہ سوچ کر گیا تھا کہ اگر آپؐ کو دنیوی وجاہت دولت اور عزت کا لالچ دیا جائے گا۔ تو آپؐ اپنے مذہب کی تبلیغ و اشاعت سے باز آجائیں گے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ وہ نہ تو آپؐ کا سہرہ و دو غم گار ہی تھا اور نہ مرید و متقد۔ زبان نبوت سے قرآن کی چند آیات سن کر اس طرح اپنے لوگوں کے پاس جا کر اعتراض حقیقت و صداقت کر لینا اجماز نہیں تو اور کیا تھا۔

اسی طرح ولید بن مغیرہ کے متعلق یہ قول ہے کہ ایک دن کفار کو سے یہ وعدہ کر کے حضورؐ کے پاس گیا تھا کہ میں اپنی طلاق لسانی اور قوت سیانی سے اُنہیں قائل کروں گا اور پھر کبھی وہ اسلام کا نام نہ لیں گے۔ چنانچہ وہ آتے ہی حضورؐ سے قرآن سننے کا طالب ہوا۔ آپؐ نے اُسے آیت اِنَّ اللّٰهَ يَاقُضُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَ اِيْتَاءِ ذِي الْقُرْبٰى اٰخِرُكُمْ پڑھ کر سنا دی۔ وہ بڑی خاموشی کے ساتھ کلام الہی سنتا رہا۔ اس کے بعد ولید نے ایک بار پھر تو سنا ہے آنحضرتؐ نے کرار شہاد فرمایا تو میرا خد کھنے لگا۔

مَا تَلَدُ لَعَلَّادَةً وَاَنْ عَلِيَّةً
لَطَلَّادَةً وَاَنْ اَفْلَاحَ لَمُتْمُ
وَاَنْ اَسْفَلَهُ لَمُعْدِيٍّ وَمَا
يَقُوْلُ هَذَا اَبَشْرُ

اس کلام میں عجیب شیرینا ہے اور بلاشبہ بہت ہی مسرت افزا اور اطمینان بخش ہے۔ شروع سے آخر تک نازکی و لطافت میں دو دو ہوا ہے اور

ایسا کلام کسی انسان کا نہیں ہو سکتا

ولید بن مغیرہ کوئی معمولی آدمی نہ تھا۔ عرب کا مشہور شاعر اور شہساز ادیبوں کا استاد مانا جاتا تھا۔ ہو سکتا تھا کہ حضورؐ کی مجلس میں کسی سے عربی ہو کر ایسا کہہ کر رہا ہو۔ مگر نہیں وہ جب اپنی جماعت میں دواہی گیا ہے۔ اور لوگوں نے اُس سے حقیقت حال دریافت کی ہے۔ تو وہ کھنے لگا۔

وَاللّٰهُ مَا فِيْكُمْ دَجَلٌ اَعْلَمُ خدا کی قسم مجھ سے زیادہ دزدیم دیرم

بِالْأَشْعَارِ مَتْنِي وَلَا بِحِجَرٍ
وَلَا بِأَشْعَارِ الْحِجَّتِ وَاللَّهِ مَا
يَسْتَبْلِكُ الَّذِي يَقُولُ شَيْئًا
مِنْ هَذِهِ إِنَّهُ لَيَعْلَمُ مَا
لَا يُعْلَمُ مَا

کے اشعار تم میں سے کوئی نہیں جانتا
اور جنوں کے اشعار سے کسی کو
مجھ سے زیادہ واقفیت ہے۔ مگر
خدا کی قسم قرآن کا اس سے کچھ بڑا
نہیں ملایا جاسکتا۔ مجھے یقین ہے
کہ وہ غیب پر کمر ہے گا کوئی
اے پست نہیں ہو سکتا۔

عمر بن جحوم کے صاحبزادے جب سلمان ہوئے تو ان کے والد
نے ان سے پوچھا کہ آخر تم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ایسی بات
سن پائی جو ان کے حلقہ میں شامل ہو گئے۔ صاحبزادے بولے کہ اے
باپ میں جب حضور کے یہاں گیا ہوں تو آپ یہ پڑھ رہے تھے۔
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
الَّذِي خَلَقَ الرَّحْمَنُ مَالِكِ
يَوْمِ الدِّينِ هَآيَاكَ تَعْبُدُ
وَأَيَاكَ تَسْتَعِينُ يَا هُدًى
الصِّقَاطِ الْمُسْتَقِيمِ
سب تعریف اللہ ہی کے لئے جو
تمام کائنات کا پالنے والا ہے
بڑا رحم کرنے والا مہربان ہے
قیامت کے دن کا مالک ہے
اے خدا ہم تیری ہی عبادت کرتے
ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں
اے خدا ہم کو سیدھے راستہ کی
ہدایت فرما۔

صاحبزادے اتنا پڑھتے ہی پائے تھے کہ والد وہ میں آکر
کہنے لگے ما احسن هذا وما اجمله اوكل كلامه مثله
هذا سبحان الله کیا پاکیزہ کلام ہے اور کیا سا کلام ایسا ہی
مرصع اور لطیف ہوتا ہے۔ صاحبزادے نے جواب دیا یا آبت وما
احسن ما هذا اے باپ اس سے بھی بڑھ چٹکے۔

بعض ضحائے عرب تو یہاں تک کہ گز رہے ہیں کہ اگر یہ قرآن
کسی چیلر میں لکھا ہوا پڑا تھا اور یہ تہ زہل سک کر کس نے

لکھا ہے اور یہاں کون لاکر رکھ گیا ہے تو عقل سلیم ملا ہل بھی گویا
دیتی کہ یہ کلام خدا کی طرف سے نازل ہوا ہے۔ اور انسان کو قطعاً
یہ قدرت نہیں کہ وہ کوئی معمولی سے معمولی مثال بھی بنا کر پیش کر سکے

۲۔ اخبار بالغیب:

قرآن مجید کے معجزہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی بیان کی جاتی ہے
کہ وہ گزشتہ اور آئندہ دونوں قسم کی مخفی خبریں بڑی تفصیل سے بیان
کیا کرتا ہے خصوصیت کے ساتھ پچھلی باتوں کی تفصیلات بیان کرنا یہ
نسبت آئندہ واقعات کے اظہار کے زیادہ دشوار ہے۔ مثلاً اُمم غیب
اور انبیائے سابقین کے ایسے حالات جن کا سوائے ان کے علمائے
اور کھسی کو علم بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ اس سلسلہ میں یہ کہنا تو بالکل یاد رہا
ہے کہ آپ ان باتوں کو کبھی یہودی عالم سے معلوم کر لیا کرتے ہونگے
تاریخ بتا رہی ہے کہ اس وقت تک کہ سلسلہ میں ایک یہودی
بھی نہیں رہتا تھا۔ البتہ دنیہ میں ان کی آبادی ضرور تھی اور
وہاں آپ اپنی لعنت کے تقریباً تیرہ سال بعد تشریف لے گئے ہیں
اسکے علاوہ یہودی کب اسلام سے خوش تھے جو حضور کو اس طرح
مدد دینے پر تیار ہو جاتے۔ مثلاً حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بیان
کرنے کے بعد ارشاد ہوتا ہے۔

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
نُحْيِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ
أَنْتَ وَلَوْ أَنَّكَ مِنْ قَبْلِ
هَذَا
غیب کی خبریں ہیں جن کو
اے نبی! ہم آپ کے پاس
بیج رہے ہیں ان باتوں کو اس
سے پہلے آپ جانتے تھے اور
نہ آپ کی قوم (اہل مکہ)

حضرت یوسف اور حضرت مریم علیہما السلام کے حالات بیان کرنے
کے بعد بھی اسی قسم کے الفاظ ارشاد ہوئے ہیں۔ پیشین گوئیوں کے
سلسلہ میں قرآن مجید کا اقدام بہت وسیع ہے۔ اور زمانہ شاہ ہے کہ

سب بے کم و کاست پوری ہوئیں۔

مثلاً ارشاد ہوتا ہے،

لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ
مُخْلِطِينَ دُؤْمَكُمْ وَخُفَّتْ
لَا تَخْشَاؤُنَّ مَا

(اے اصحاب رسول) اگر اللہ
نے چاہا تو تم لوگ کعبہ کے اندر
خون و خطر ضرور داخل ہو گے
اور وہاں امن و تعجب ضرور کر دو گے
یعنی حج بھی کرو گے

اس دعوے کے وقت بظاہر اباب یہ کسی کو یقین ہی نہ آ سکتا
تھا کہ کفار مکہ بھی اتنے کمزور اور مسلمان اتنے طاقتور ہو جائیں گے کہ
پہلے مکہ اور حرم پر مسلمانوں کا قبضہ ہو جائے گا۔ اور آزادی کے ساتھ
مسلمان ارکان حج ادا کر سکیں گے۔

ایک دوسری جگہ پیشین گوئی کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ
الَّذِي أَرَادُوا وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ
مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا

(اے اصحاب رسول) تم میں سے
جو لوگ مومن اور نیکو کار ہیں ان
سے خدا کا وعدہ ہے کہ وہ انھیں
دنیا میں خلافت و بادشاہت عطا
کے گا۔ اور وہ اتنی عظیم ہوگی جتنی
ان سے پہلے لوگوں کو دی گئی۔ اللہ
تعالیٰ ان کے دین کو بھی استوار
کر دے گا۔ اور خوف کو بھی راحت
سے بدل دیگا۔

انجلیوں پر شمار کئے جانے والے کمزور مسلمانوں کے متعلق کوئی یقین
کیسے کر سکتا تھا کہ غریب وہ ایک دنیا پر قابض ہو کر حکمرانی کے فرائض
انجام دیں گے۔ مگر تاریخ گواہ ہے کہ اس پیشین گوئی کے پورے ہونے
کا آغاز خود آنحضرت ہی کے زمانہ میں شروع ہو گیا تھا یعنی خط عرب پر تو
آپ ہی کی حیات طیبہ میں قبضہ ہو گیا تھا اور باقی ایران و روم اور

شام وغیرہ پر آپ کے ابتدائی دو جانشینوں یعنی سیدنا ابوبکر صدیق
اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں کامل و مکمل قبضہ حاصل
ہوا۔ اور اسکے بعد دنیا بھر میں مسلمان ہوئے اور جہاں ہوئے کایا باقی
نئے ان کے قدم چومے۔ قرآن مجید حاجی اپنی ذات اور دین اسلام
کی حفاظت و صیانت کے متعلق پیشین گوئیوں کر ماحول آیا ہے مثلاً
ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَالِفَةٍ
وَعَدَ لَهُ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ

(اے نبی) سچائی اور عدالت کے
اعتبار سے آپ کے رب کی تمام
باتیں بالکل ٹھیک ہیں اور ان
میں کسی قسم کی تبدیلی بالکل نہیں
ہو سکتی۔

جو کافر آنحضرت صلعم اور آپ کے رفقاء و صحابہ کا مذاق اڑایا
کرتے تھے۔ ان کی ہزیت کے متعلق یوں خبر دی جاتی ہے۔
إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ
وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ

ان سخروں کے (مزاحیہ کے)
لئے ہم کافی ہیں (اے نبی) اللہ
آپ کو ہر طرح خیریت سے رکھیں گا۔
ایک اور پیشین گوئی کے الفاظ یہ ہیں۔

فُتِلِبْتُ الْأَرْضُ فِي أَدْنَى
الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ
خَلْفِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَيْضِ

رومی قریب کے ملک میں مغلوب
ہو گئے ہیں۔ مگر چند سال کے بعد
وہ پھر غالب ہو جائیں گے۔
مینائین ط

یہودیوں کے متعلق پہلے ہی بتا دیا گیا تھا کہ اب وہ جہاں بھی
جائیں گے پکڑے جائیں گے۔ اور مارے جائیں گے بلکہ یہاں تک
تھرت کر دی گئی تھی کہ جب تک زندہ رہیں گے ان پر بھڑکار و لعنت برتی
ہی رہے گی۔ چنانچہ یہ چیز آج بھی سب لوگ اپنی آنکھوں سے دیکھ
سکتے ہیں۔

۳. فصاحت و بلاغت :

عربوں کی فصاحت و بلاغت کا مجملہ ذکر اوپر ہو چکا ہے لیکن چونکہ فصاحت و بلاغت بھی قرآن حکیم کا ایک امتیازی نشان ہے اسلئے اس پر بھی کچھ زکچہ نظر ڈالنا ضروری ہے۔

معانی و بیان کا امام سکائی اس باب میں لکھتا ہے :-

قرآن کا اعجاز ایک ذوقی اور وجدانی چیز ہے اور اس کو کچھ طبع سلیم ہی محسوس کر سکتی ہے۔ لفظوں میں اسکا اظہار نامکن ہے اس کی مثال یوں سمجھئے کہ ایک بھول والا جب بار بار ٹیٹا ہے تو اس کے سامنے اچھے اور بُرے بُرے اور چھوٹے کھلے بے کلمے ہر قسم کے بھولوں کا ڈھیر لگتا ہوتا ہے۔ لیکن بار بار دہاتے وقت وہ اُن کو کچھ ایسی ترتیب سے پڑھتا ہے کہ سب ہی آفرین و درجا کہنے کے لئے مجبور ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح ایک کامیاب مضمون نگار کا بھی یہی فرض ہے کہ تو زم و بھل اور مانوس و شیریں الفاظ استعمال کرے۔ اور جو مضمون نگار ایسا نہیں کرتے وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے۔ مثلاً عاجزی اور ساجت کے وقت آواز میں زری اور غیظ و غضب کے وقت میں تندہی اور سختی پیدا ہو جاتی ہے جبکہ تہذیبی الفاظ پر بھی مرتب ہونا ضروری ہے۔ غصے میں الفاظ زہرِ حرب اور شاذ ارنکٹے لگتے ہیں۔ اور عاجزی اور مہربانی کے وقت ہلکے اور نرم۔ یہی وجہ ہے کہ قصیدہ پر شکوہ الفاظ کا حامل ہوتا ہے اور غزل، سبک و سادہ الفاظ کی۔ کیونکہ غزل میں تڑپ اور سوز و گداز دکھانا پڑتا ہے اور قصیدہ میں جاہ و جلال۔

اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے جسے فطرت انسانی کے نام سے بھی یاد کیا جاسکتا ہے کہ آدمی متعذر بالخصوص متضاد امور میں یکساں عبور و مارت پیدا نہیں کر سکتا۔ جو لوگ قصیدے کے ماہر ہوتے ہیں انہیں کبھی غزل یا مثنوی کہنا پڑتی ہے۔ تو قدم قدم پر ٹھوکر کھاتے نظر آنے لگتے ہیں۔ اور کم سے کم وہ شان و تہذیب اہلی نہیں کرتے جو ان کے اہل موضوع میں دکھائی دیتی ہے۔ اسی طرح جو شاعر

مثنوی اور غزل کے امام خیال کئے جاتے ہیں اگر قصیدہ کہنا چاہتے ہیں تو وہ ہمیں پوری طرح کامیاب نہیں ہو پاتے۔ یہی حال شاعر نگاروں کی شہنگاری کا ہے۔

مگر قرآن کریم کا اعجاز یہ کہ وہ دنیا کے ہر موضوع پر اظہار خیال کرتا ہے اور کہیں کسی بات کسی آن اور کسی شان میں فرق نہیں پیدا ہونے پاتا۔ تاہر انکلامی اسی چیز کا نام ہے۔ قرآنی وعظ و نصیحت کا باب کھول کر دیکھئے تو وہاں آپ کو رقت و زری کا وہ سب سراہہ مہیا ملے گا جو اسکے لئے ضروری ہے۔ جاہ و جلال کا مہر و نش کا حصہ ملاحظہ فرمائیے تو وہاں ان کے مناسب دوسرے رنگ کی پہنکی ظاہر ہونے لگتی ہے۔

مثلاً قیامت کے ذکر میں ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْثَاتٍ
مِّنْ فِي السَّمَاءِ اجِدْ مَن فِي
الْأَرْضِ. إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا
هُمْ قِيَامٌ يَّظُنُّونَ وَنُفِثَا
أَسْمَىٰ قَتِ الْأَرْضِ يَنْفُورُونَ
وَنُفِثَا بِالْبَقِيَّةِ وَالشَّهَادَةِ
وَنُفِثَا فَيَنْفُورُونَ بِالْحَيَاتِ وَهُمْ
لَا يَحْصُلُونَ ط

جب پہلا صور پھونکا جائے گا تو زمین و آسمان کی تمام چیزیں اٹھ اٹھ کر اللہ ہیوس ہو جائیں گی۔ پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا۔ تو سب کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں گی اور زمین اپنے مالک کے نور سے جگمگا اٹھنے گی۔ پھر اعمال اٹھیں گے۔ پیش ہونے لگیں گے۔ انبیاء و علیم السلام اور گواہ لوگ طلب ہونے لگیں گے اور بغیر کسی ظلم اور برائی کے انصاف کے ساتھ سب کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

ایک جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جاتا ہے کہ ہم نے آپ پر نعمت بھیجا۔ احسان کیا اور یہ سلوک کیا خدا وہاں کے الفاظ کا خط ہوں کیا پیدا ہوا از امتیاز کیا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے

وَالصُّحُفِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَجِي
كَأَوْدَعَكَ رَبُّكَ مَّا قَالِي
وَلَا جُزْءَ خَلِيلٍ لَّدَيْهِ
الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ
رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ أَلَمْ يَجِدْكَ
يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا
فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَائِلًا
فَأَغْنَىٰ تَتَّخِذُ أَثَمًا لِلْيَتِيمِ فَلَ
تَقْهَرُوا مِمَّا السَّائِلُ فَلا
تَقْهَرُوا مِمَّا يَنْجُمُ تِلْكَ
مُحَمَّدٌ

قسم ہے چاشت کی اور رات
کی جیکر چھا جائے (اے نبی)
آپ کو آپ کے رب نے چھوڑا
نہیں ہے۔ اور وہ دشمنی کی
البتہ آخرت آپ کے لئے دنیا سے
بہتر ہے۔ اور بہت جلد آپ کو اور
بھی کچھ دیا جائیگا جس سے آپ
غریبوں میں چھائی گئے کیلئے
آپ کو یتیم یا گھٹکار نہیں دیا اور
کیا بھٹکا دیکھ کر راستہ نہیں بتلایا
اور کیا آپ کے فقر کو اُسے تبدیل
نہیں کر دیا۔ لہذا (اے نبی) اب

آپ بھی کسی سائل پر نہ تو سختی سے
کلام لیں اور نہ ورد رائیں میں اپنے
رب کے احسانات کو یاد کرتے ہو کر

(پ ۲۰ ع ۱۸)

ایسے ہی ترغیب و محبت کے ایک موقع پر ارشاد ہوتا ہے۔
فَلَا تَعْلَمُوا مَا تَفْعَلُونَ مَّا
أُخْفِيَ لَهُم مِّنْ شَرٍّ
أَغْلِبَ ط
کسی کو خبر بھی نہیں کہ ان کے
لئے آنکھوں کی کیسی ٹھنڈک
پوشیدہ رکھی گئی ہے۔

ایک اور جگہ اسی انداز کو یوں نبھایا جا رہا ہے۔
وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ
وَتَكْذِبُ الْأَغْلِبُ ط
اور (جنت میں) وہ وہ چیزیں
ہیں جن کی لوگوں کو خواہش ہے
ضرورت ہوگی۔

ترغیب کے ساتھ دنا ایک نمونہ ترغیب کا بھی ملاحظہ فرمائیے
ارشاد ہوتا ہے۔

فَقُلْ لَا آخِذَ بِلَدِّهِمْ
ہر ایک کو ہم نے اُس کے کثرت

فَمِنْهُمْ مَّنْ أَدْلَلْنَا قَلِيلًا
حَاجِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَ
الصُّنُحُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَسَّنَا
بِهِ الْأَدْنَىٰ وَمِنْهُمْ مَّنْ
أَخْشَقْنَا ط

پر کھڑا کیا۔ ان میں سے بعض تو
وہ تھے جن پر ہم نے اندھی کا
عذاب نازل کر دیا۔ اور بعض پر
خوشنکاح بیچ کا عذاب طاری کر دیا
تھار اور بعض کو زمین میں حائر
دیا۔ اور بعض کو غرق نیل
کر دیا تھا۔

بہر حال جس موضوع کو بھی اٹھا کر دیکھیے اس موضوع میں نہ صرف
اعلیٰ شان ہی بھلکتی نظر آئے گی بلکہ یہ معلوم ہوگا کہ اس کا قائل کتنا
فن کا نام ہے۔ ہر جگہ اسی قوت و شان کا نظارہ آپ کو کار فرما
نظر آئے گا۔

۴۔ عدم تضاد:

قرآن حکیم کا یہ بھی ایک اعجاز ہے کہ وہ دینی و دنیوی ہر حیثیت سے
ایک مکمل ترین دستور عام ہونے کے ساتھ علمی اخلاقی سیاسی اقتصادی
علوم و فنون کا مرکز و تخلیق گئی ہے۔ پھر بھی اس سرے سے اس سرے
تک دیکھ جائیے کہیں بھی آپ کو تضاد باتیں نہیں ملیں گی۔ مصنفین
کئی قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو لگاتار محنت کر کے کوئی کتاب تیار کرتے
ہیں۔ اور ایک وہ جو لگاتار محنت تو نہیں کرتے مگر توجہ اور خیال کو
ایک طرف سے ہٹنے نہیں دیتے۔ ایسے مصنفین قطعاً ناپید ہیں کہ کبھی
ہی اس سے اور کبھی وہاں سے کبھی اس موضوع پر۔ کبھی اُس موضوع
پر، بلکہ بیچ بیچ میں دوسرے باب بھی چھڑتے رہیں اور خود اپنے
قلم کو بھی حرکت میں نہ لائیں۔ بلکہ بول بول کر دوسروں سے بغیر پچھلے
مضمون کے نئے یاد کیجے ہوتے پورے تیس سال تک لکھتے رہیں
اور پھر اسکی جمع و ترتیب میں بھی خود شریک نہ ہوں بلکہ کوئی تیسری
جماعت اُن کے مضامین مرتب کر کے شائع کرے تو اس میں کمرات

ترغفات کا انوکھا کیا معنی؟ فصاحت و بلاغت سے اتنے بلند پایہ پڑتے تھے جانا یقیناً ان کا اعجاز ہی کہا جاسکتا ہے۔

قرآن کریم بلاشبہ اسی طریقہ سے جمع و تحریر ہوا۔ صحیح احادیث میں مذکور ہے کہ پورے ۲۳ سال تک اسکا نزول ہوتا رہا۔ اور جب کوئی آیت اُترتی تو حضرت جبریلؑ کہہ دیا کرتے کہ یا رسول اللہ! اس آیت کو فلاں سورت کے فلاں مقام پر فلاں آیت کے پہلے اور فلاں آیت کے بعد لکھوا دیجئے۔ اس کے بعد حضرات خلفائے راشدین نے اس کو موجودہ کتابی شکل دیدی۔

امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ کوئی انسان ہو اور اُس کے کلام میں اختلاف بھولی چوک اور تکرار دکھائی نہ دے ناممکن ہے۔ اور اس کی وجہ بھی ظاہر ہے۔ کہ ہر ایک کے احوال و اغراض مختلف ہوتے ہیں۔ کبھی اس امر کی جانب توجہ ہوتی ہے اور کبھی کسی بات کا خیال داسنگہ ہوتا ہے۔ پس ان ہی اسباب و علل کی بناء پر اختلاف پیدا ہو جاتا ہے خصوصیت کے ساتھ جبکہ یہ سلسلہ برسوں تک جاری ہے تو ایسے میوہ کا پیدا ہونا بالکل ضروری اور یقینی چیز ہے۔ چنانچہ خود پروردگار نے بھی اس اصول کو سراہا ہے۔

ارشاد ہوتا ہے۔

فَلَا يَتَذَكَّرُ ذُو الْقُرْآنِ وَ آخِرُ دُكْفَارِ اس بات پر غور
وَمَا كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ کیوں نہیں کرتے کہ اگر قرآن
وَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا اُنہ کے سوا کسی اور کی جانب سے
ہوتا تو اس میں بڑا بھاری
اختلاف پایا جاتا۔

امام غزالیؒ سے اس آیت کے معنی پوچھ گئے تو آپ کہنے لگے۔
اختلاف کا یہ مطلب نہیں کہ کافروں کے قرآن سے اختلاف
یعنی کسی شے کی جارہی ہے۔ بلکہ اس سے مراد نفس قرآن کا اختلاف
سے متبر اور متفرق ہونا ہے۔

۵۔ سہولت حفظ!

قرآن مجید کے سلسلہ میں ایک یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ قرآن سن کر فوراً یاد ہو جاتا ہے اور اسے بھی اسکا اعجاز ہی کہنا چاہیئے علامہ بلاذریؒ کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت عرب کے قریش جیسے عظیم قبیلہ میں صرف سترہ آدمی تھے جو لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ ظاہر ہے کہ قرآن لکھنے کا بھی زیادہ رواج نہ ہوگا۔ اب غور طلب بات یہ ہے کہ پھر ان لوگوں کو اتنی بڑی کتاب کیسے یاد ہو جاتی تھی۔ اسکو منجانب اللہ مدد کرنے کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اس خدائی مدد کا تذکرہ جابجا قرآن مجید میں بھی کیا گیا ہے۔ مثلاً ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

وَلَقَدْ جِئْنَا الْقُرْآنَ كُوِيَادِرْ كُنْ كُنْ
بَلَدٍ كُوِيَهْلَ مِثْ مَدْكِي ط ٹری آسانیاں پیدا کر دی ہیں
کیا کوئی یاد کرنے کے لئے تیار ہے

اس کے علاوہ مسلمانوں نے اسکی نشر و اشاعت اور تشویق و تبلیغ کی طرف بھی بڑی توجہ اور اہمیت سے کام لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اکثر تعلیم یافتہ صحابہ کو قرآن اور مسائل اسلامی کی تعلیم دینے کے لئے اطراف میں بھیجا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ سردار خوجا اور دوسرے بہت سے اونچے عہدوں کے حصول کے لئے حافظ قرآن ہونا قانونی طور پر لازم تھا۔ دینی اعزاز جو اسکی مولیت حاصل تھا وہ اس کے علاوہ ترمذی مشرکین میں ہے کہ قبائل کی سرداری و امامت کیلئے انتخاب میں ایسے اشخاص کو ترجیح دیتی تھی جنہیں قرآن سب سے زیادہ یاد ہوتا تھا۔ مسلمانوں میں حفظ قرآن کا دستور بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اور اسکا ایک نتیجہ یہ بھی ہے کہ اگر خدا نخواستہ کسی وجہ سے قرآن کی کتبوتی حیثیت معدوم ہو جائے تو بھی اسکی اشاعت یا اس کے اندر کسی قسم کا فرق و اختلاف نہیں برپا ہو سکتا۔ جب بھی ایسی کوئی

وقت میں آجائے گی۔ سینے اپنے دھینوں سے اس خون نے کو پھر آباد کر دیں گے۔

۶. احتواء علوم :

ہم اور آپ کیا اس بات کو مخالف مانتے ہیں کہ قرآن مجید میں دین و دنیا کے تمام علوم کی اصل و اساس موجود ہے۔ ایک انگریز مورخ لکھتا ہے کہ قرآن مسلمانوں کے لئے ایک عام مذہبی، تمدنی، ملکی، تجارتی قومی اخلاقی دیوانی فوجداری وغیرہ کا ایک مکمل ضابطہ اور دستور اسامی ہے جس میں مذہبی عبادات، دن رات کے اوار و نواہی، روحانی نجات جسمانی صحت، اخلاق و آداب خرد و سزا بھی کچھ موجود ہے کہاجاتا ہے کہ حکومت عباسیہ کے زمانہ میں کسی عورت نے شہر کھالی تھی کہ میں زندگی بھر مولے الفاظ قرآنی کے اور کسی بات کا کلمہ نہ کرونگی چنانچہ مرتے مرتے گئی۔ مگر اُس نے اپنے اس حمد سے روگردانی نہیں کی اور جو کچھ بھی اُسے کہنا پڑا تھا وہ قرآن ہی کے کسی لفظ کو پڑھ کر کہہ دیا کرتی تھی۔

اب آپ غور کیجئے کہ زندگی بھر میں معلوم نہیں کیا کیا باتیں اُسے کہنا پڑی ہوگی۔ اور کن کن چیزوں کی ضرورت اُسے لاحق ہوتی رہی ہوگی۔ مگر وہ قرآن پر اتنی حاوی ہو گئی تھی کہ اپنی ضرورت کی تمام باتیں اُسے میرے نکال لیا کرتی تھی۔ بہر حال سب علوم و فنون پر نہایت سیر حاصل واد قرآن کے اندر موجود ہے۔

۷. محل استعمال

بڑے بڑے بولنے والے ادیب و دانش پرداز پیدا ہوئے اور چلنے سے گریہ بات آج تک کسی کے کلام میں نہ دیکھی ہوگی کہ جو لفظ جہاں انھوں نے رکھ دیا اب وہاں اُسکے مرادوں اُس سے ہلکا یا بھاری دوسرا لفظ رکھا جانا ممکن نہ ہو میں یہ صرف قرآن ہی کا اعجاز ہے

کہ اس کے الفاظ میں جہاں کچھ ترمیم کی گئی۔ لفظاً و معناً ایک عظیم فرق و غلط محسوس ہونے لگتا ہے۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ خود قرآن کے اندر ایک لفظ کے دو معنی استعمال ہوتے ہیں۔ مگر باوجود معنوی اتحاد کے ان کے دونوں کے اندر اگر رو و بدل کر دیا جائے تو سمجھنا نہیں ممکن لگتا ہے۔ مثلاً قلب اور خلد ایک ہی معنی کے دو لفظ ہیں۔ دونوں قرآن کے اندر استعمال ہو چکے ہیں ہات فی ذالک لَذِکَیْ بَلَتْ کَانَ لَذِکَیْ اَذِ الْفَی السَّمْعِ وَفَقَ شَہِیْدٌ دوسری آیت میں ہے مَا کَذَبَ الْفُی اذْ قَارِئِ اب اگر فو او کی جگہ پر قلب اور قلب کی جگہ پر فو او رکھ دیا جائے تو معنی میں کوئی فرق نہ ہونے پاوے گا۔ اسی طرح مَا سَجَلَ اللّٰہُ لِنَزْجِلْ یَمُتْ قَلْبَیْکَ فی جَوْنِکَ اور ذَبْ اِلَیْ نَذِذْتُ لَذِکَ مَا فِی بَطْنِکَ مَخْتَرًا میں جَوْنِ اور بطن کے مرادوں المعنی الفاظ میں۔ لیکن اہل زبان شہادت دینگے کہ اس فرق سے وہ تناسب اور ربط جو جناب اللہ وضع میں ہے جاتا رہتا ہے۔ اور پھسپسائیں نمایاں ہو جاتا ہے۔ یہ بات کسی انسان کے کلام میں نہیں پائی جاتی۔ اِمْرًا اھتیس جو عرب کا اشعر الشعراء ہے اس کے کلام میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ اسکا ایک مصرع ہے ذَمَّا اَرٰی عَنَّا الْغَوَاۃَ یَتَّبِعِیْ۔ غواۃ کے بجائے غوا رکھ دیجئے تو کچھ پہنچ بھی نہیں ملتا۔ اس کے حلقہ کا ایک اور مصرع ہے فَاِیْحٰی عَجَبًا مِّنْ کٰی دَہَا الشَّیْخِ اَسِیْنَ کُوْرَکَ سَجَائِ دَحْل دحل رکھ دیجئے تو کچھ علم پیدا نہیں ہوتا۔

۸. جاذبہ اثر :

قرآن مجید اس باب میں بھی سب سے الگ اپنا ایک مقام رکھتا ہے۔ سب سے قطع نظر صرف الفاظ ہی سے ایک لطیف و پاک اثر روح پر طاری ہونے لگتا ہے۔ جو جائیکہ اگر کوئی اُسے سمجھ کے نہ پا پڑے یہی وجہ ہے کہ اکثر کفار کہتے ہیں قرآن ہی سن کر حلقہ گوش اسلام ہو جاتا ہے۔ (باقی صفحہ ۹۵)

ماہر الف سادری:

قرآن مجید

شک و شبہ سے بالاتر خدا کا آخری پیغام

حور و غلاماں اور کوثر و تسنیم کی تفصیل ہو۔ اوامر یا نواہی ہوں۔ غرض کتاب کی ہر بات، ہر بات، ہر لفظ اور ہر حرف اپنی جگہ ایک ثابت شدہ حقیقت ہے، جس میں شک و شبہ کی ذرہ برابر گنجائش نہیں ہے۔

دنیا میں کروڑوں کتابیں پائی جاتی ہیں۔ انبیاء کرام پر مصیبت اور کتابیں بھی نازل ہوئی ہیں۔ جن پر ہم ایمان رکھتے ہیں۔ مگر یہ سب کتابیں ہیں۔ ”الکتاب“ (The Book) صرف قرآن کریم ہے جو محمد عربی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوا۔ یہی وہ الکتاب ہے، جو لاکھوں سینوں میں حرف بحرف موجود ہے۔ اور جس کے ایک ٹوٹنے نے بھی کسی تحریف اور آمیزش کو گوارا نہیں کیا۔ اور وقت کا کوئی لمحہ نہیں گزرتا۔ جس میں دنیا کے پردہ پر کہیں نہ کہیں اس الکتاب کی تلاوت نہ کی جاتی ہو۔

اس الکتاب میں کوئی بات ظن و تخمین سے نہیں کہی گئی۔ اس میں ذرہ برابر مہیر پھیر نہیں۔ کوئی قیاس اور گمان نہیں جس طرح دو اور دو چار ہی ہو سکتے ہیں اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ کی اس نازل کی ہوئی کتاب کا کوئی لفظ بھی حق و صداقت کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ اس کتاب میں ذرہ برابر بھی سو و خطا کا امکان نہیں۔ جو کوئی اس کتاب کو پڑھنا چاہے وہ

کتنی ہی ٹٹھ اور کتنی ہی قابل اعتماد مصنف کیوں نہ ہو۔ اسکی لکھی ہوئی کتاب پڑھتے وقت ذہن میں کچھ شکوک اور سوالات ضرور ابھرتے ہیں جن میں سے بعض شکوک غور و فکر کے بعد دور ہو جاتے ہیں اور کچھ سوالات کھٹکتے رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض اوقات قاری کا ذہن یہ فیصلہ کرتا ہے کہ کوئی آدمی لعن و لعین اور سو و خطا سے محفوظ نہیں ہے مصنف سے بھی کوتاہی ہو گئی ہوگی۔

قاری اگر کثیر المطالع ہے۔ مسائل میں گہری نظر رکھتا ہے اور اسکی فیصلہ کی قوت بھی محکم و مستقیم ہے تو بعض اوقات کتاب پڑھنے میں ہاتھ کے ہاتھ مصنف کی غلطیوں پر احتساب کرتا جاتا ہے۔

دنیا کے کسی مصنف، انشاء پر داز اور قلم کار نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ اس کی لکھی ہوئی کتاب کا حرف حرف سو و خطا سے پاک ہے اور اس کے لکھنے میں ذرہ برابر بھول چوک نہیں ہوئی۔

ذلک الکتاب لا دیب خیلہ کا دعویٰ صرف کتاب اللہ یعنی قرآن کریم کے نازل کرنے والے نے کیا ہے کہ اس کتاب میں کسی قسم کے شک و شبہ کا شائبہ بھی موجود نہیں ہے۔ اس میں جو بات بیان کی گئی ہے وہ سو فیصدی درست ہے۔ سوئی کی نوک کے برابر بھی کہیں بھول نہیں ہے۔ تاریخی قصص ہوں۔ محکمات اور تشاہات ہوں۔ بشارتیں اور ڈراوے ہوں۔ ارض و سماوات کی تخلیق کا ذکر جو جنت و دوزخ

وہ بے یقینی تردد، شک و شبہ اور بدگمانی سے دلوں کو پاک کر کے اس کتاب کو پڑھے اگر اس کتاب کو پڑھتے ہوئے ذہن میں کوئی شبہ گزرتا ہے تو پڑھنے والے کو سمجھ لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ذرہ برابر شک و ریب کی گنجائش نہیں ہے۔ یہ خود میرے نفس کی خامی، ذہن کی نارسائی اور فکر کی کوتاہی ہے جو شک و شبہ بن کر ابھر رہا ہے۔

اگر کوئی قاری دل کے شبہ اور ذہن کے خطے کو دور کرنے کے لئے یہ ترکیب اختیار کرے گا تو اس کے اندر یقین کی کیفیت پیدا ہوگی۔ اسکی فکر اللہ کے کلام سے ہم آہنگ ہوتی چلی جائے گی۔ یہاں تک کہ نہ روح کے بارے میں وہ کسی شک میں مبتلا ہو گا نہ عرض و کرسی اور سرمدۃ المصطفیٰ کا تصور اسے غلبان میں ڈالے گا۔ نہ آخرت کے بارے میں وہ شک کرے گا نہ ملائکہ اور احسنہ کا وجود اسے کھٹلے گا نہ رفع و بیسلی پر اسے حیرت ہوگی اور نہ اصحاب کعق کا واقعہ اسے مضطرب بنائے گا۔

قرآن کریم اپنے پڑھنے والے سے اس قسم کے ایمان و یقین کا مطالبہ کرتا ہے۔ مبارک ہے وہ قلب جس کو قرآن کریم کے بارے میں اطمینان کامل اور یقین جازم نصیب ہو۔

اس احتیاط اور اہتمام کے باوجود اگر قرآن کریم کی کسی آیت پر ذہن میں کوئی کھٹک اور شبہ پیدا ہو تو قاری کو چاہیے کہ وہ دل ذکر اور راخون فی العلم سے دریافت کرے۔ انشاء اللہ علاحد حق اسکی تشفی اور تسلی کر دیں گے اور اگر اس پر کھٹک دور نہ ہو تو وہ اس کھٹک کو اپنے ہی ذہن کی خامی سمجھے ہوئے قرآن پاک کی تلاوت جاری رکھے انشاء اللہ قرآن ہی کی کسی آیت سے اس کے ذہن کی یہ کھٹک دور ہو جائے گی۔

شک کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ شک ہے جس کے ذہن میں ابترت ہی دل اُس میں لطف لینے لگتا ہے۔ اور ایک شک ہے نہ جانے کسے نہا

پیدا ہوتے چلے جاتے ہیں اور ذہن شکوک و شبہات کا جال بننا چاہتا ہے۔ اس قسم کا شک دراصل شیطان کا ڈالامہ اور سوسہ ہے۔ جو آدمی کو کفر و انحراف کی منزل تک پہنچا دیتا ہے۔ تشکیک کے تسلسل کا انجام بے یقینی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر ذہن و فکر کو اس بیماری سے محفوظ رکھے۔

دوسری قسم کا شک وہ ہے کہ ذہن میں اس کے ابھرتے ہی قاری سمجھ و حشمت، اذیت، گھبراہٹ اور بے یقینی محسوس کرتا ہے اس کے دل میں ہوک سی اٹھتی ہے کہ یہ شبہ آخر پیدا کیسے ہوا؟ کہیں اس شک کے ابھرنے اور اسکی کھٹک کے پیدا ہوجانے سے نیز ایمان فارت ہو جائے جس طرح ایک حاملہ عورت دودھ سے بچپن ہو کر بچہ جنم کے لئے تیار رہتی ہے اور بچہ کی ولادت کے بعد اسے سکون حاصل ہوتا ہے اسی طرح قرآن کریم کا قاری اپنے دل کی کھٹک دور ہو جانے کے لئے تیار و بچپن رہتا ہے۔ اور اسکی تھامیر دیکھتا ہے۔ علماء سے پوچھتا ہے خود اپنے ذہن سے کسی ایسی تاویل کی کوشش کرتا ہے جن سے اسکو اطمینان و یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ وہ اللہ قلے کے حضور میں دعائیں کرتا ہے کہ میں یہ کس غلبان میں مبتلا ہو گیا۔ یا اللہ امیرے دل کی کھٹک کو اپنے کرم سے دور فرما دے مانتا ہوں کہ یہ میری ہی عقل کا تصور ہے اور میرے ذہن کی کوتاہی اسکا سبب ہے۔ گویا کیا کروں، یہ کھٹک تو میرے دل کے اندر ہی اندر کچلے دے رہی ہے اسکے بعد ایک وقت وہ آتا ہے کہ اس کے دل کی یہ کھٹک دور ہو جاتی ہے۔ اور اسکا یقین اور زیادہ مضبوط و محکم ہو جاتا ہے۔

قرآن کے جس پڑھنے والے نے شک کو کفزدادی اور کھٹک کو پروان چڑھایا۔ وہ ہلاک ہو گیا۔ جس نے اس سے بچنے کے لئے شک کو پیدا ہوتے ہی اسکا سر کھل دیا اسے فلاح پائی۔

قرآن پاک کی تلاوت کا یہ معجزہ ہے کہ وہ ذہن و فکر کو ہمراہ لے جاتا ہے۔ اور انھنوں کو دور کرتی ہے۔ میں اپنا ایک ذاتی واقعہ بیان

کرتا ہوں جب میں نے یہ حدیث پڑھی کہ: مجھے یونس بن یثیث پر فضیلت
 نہ دو تو دل میں یہ اُبھن پیدا ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ابراہیم اور یحییٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم پیغمبروں کو چھوڑ کر تنہا حضرت
 یونس علیہ السلام کے لئے یہ کیوں فرمایا؟ اس میں کیا حکمت اور مصلحت ہے
 اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال رہا کہ ذہن نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی اس حدیث کے اعتقاد و اعتماد میں کسی قسم کا شک نہیں
 کیا۔ مگر ذہن میں اُبھن ہی رہی۔ اس سے پانچ سال قبل مجھے زیارت
 حرمین شریفین کی سعادت نصیب ہوئی۔ ایک دن مسجد نبوی میں قرآن
 پڑھ رہا تھا۔ اس دوران میں جب وہ آیت آئی جس کا مفہوم یہ ہے
 کہ صاحبِ حوت کی طرح نہ ہو جائے تو متبادل کی وہ کھٹک دور ہو گئی
 یعنی یہ کہ اس آیت کو پڑھ کر جس میں حضرت یونس علیہ السلام کا اضطراب
 ظاہر کیا گیا ہے۔ ممکن ہے کہ قرآن کے کسی پڑھنے والے ذہن میں حضرت
 یونس علیہ السلام کی شخصیت کے بارے میں کوئی کھٹک پیدا ہو جائے تو
 اس سے بچنے کے لئے ہبط وحی و قرآن علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انتخاب
 فرمایا کہ مجھے یونس بن یثیث پر فضیلت نہ دو۔

آدمی صبر و اطمینان اور ایمان و عقیدت کے ساتھ قرآن کی
 تلاوت کرتا رہے اور اُسے زندگی کا معمول بنائے اور قرآن کی حدود
 میں وہ غرور و تدبر کی مشق جاری رکھے تو ذہن و فکر کی اُبھنیں دور
 ہوتی رہیں گی۔ اور اس کی فکر کتاب اللہ کی روح سے ہم آہنگ ہو
 جائے گی۔

اللہ تعالیٰ کے کلام کی دعوت اُسیں غور و فکر اور عمل کرنے کا
 سارا سال ہی حقیقت، محبت، نیارمندی، جودیت اور تعینِ ایمان
 سے غفلت رکھتا ہے۔ یہ کیفیت دل میں نہ تو قرآن پڑھنے والا۔ بلکہ
 اس کی ریسرچ کرنے والا سیل۔ رینان اور براؤن کی حد سے آگے نہیں
 بڑھ سکتا۔ قرآن تو اپنے اپنے پڑھنے والوں کو چاہتا ہے کہ قرآن پڑھ کر
 جہنم کے دل دہل جائیں اور آگہو نے آنسو بہنے لگیں۔

سراپے کر رشتہ بہ ویرانہ خوش تر
 زچھے کہ پیرائے نغم نہ دارو
 ہر بڑے سے بڑے شاعرے اظہار بیان میں کہیں نہ کہیں غلطی
 ہو ہی جاتی ہے، غالب سے بھی بھول چوک ہوئی ہے اور اُس کے بعض
 شعر دہلیز خاصا غلط بلکہ اہمال پایا جاتا ہے۔ مگر جو لوگ غالب سے
 حقیقت رکھتے ہیں وہ غالب کے مقلد سے مقلدِ شاعر کی چولیں بٹھانے
 کی کوشش کرتے ہیں۔ اور اُن کا دل یہ چاہتا ہے کہ کسی نہ کسی طرح
 غالب کا یہ شعر جس پر لوگ اعتراض وارد کر رہے ہیں درست اور
 باہمی تسلیم کر لیا جائے۔ جب غالب کے ساتھ حقیقت ایک آدمی کو
 اس حد تک لپکا سکتی ہے تو وہ خدا جس کی ذات ہر قسم کی کمزوری
 اور عیب سے پاک ہے کیا اس کا کلام اس کا مستحق نہیں کہ اس کے بارے
 میں صحت و اصابت اور حق و صداقت ہی کا عقیدہ رکھا جائے۔
 اور ذہن میں کوئی اُبھن پیدا ہو تو اُسے اپنی عقل کی کوتاہی اور فہم
 کے نقص پر مجبور کیا جائے۔ اور اس اُبھن اور کھٹک میں لطف آنے
 کے بجائے اس سے وحشت ہو بلکہ اذیت محسوس ہو یہاں تک کہ کھٹک
 دور ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ نے الکتاب (قرآن کریم) کی حفاظت فرمائی اور اس کے
 ایک شوشہ کو ادھر سے ادھر نہ ہونے دیا۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کا فضل اور
 اس کی حکمت ہے کہ جو نفوس قدسیہ قرآن کریم کے حامل تھے انہی نے ہبط
 قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ مطہرہ کی حفاظت کی۔ اسے یاد رکھا
 اس پر عمل کیا۔ اور سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ اُس نے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لہجہ (قرأت) تک کو محفوظ رکھا کوئی شک نہیں
 الکتاب اور وہ جس پر الکتاب نازل ہوئی اُسکی سنت یہ دونوں چیزیں
 (کتاب و سنت) جو دین کا ماخذ ہیں محفوظ ہی رکھنے کے قابل تھیں کہ
 انہیں دونوں متون پر دین کی عمارت قائم ہے اور کوئی مسلمان ان
 میں سے کسی ایک کا بھی ضیاع کسی قیمت پر گوارا نہیں کر سکتا۔

وحید الدین خاں

قرآن

خدا کی کتاب

قرآن خود اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ خدا کی کتاب ہے۔ قرآن کی اس اندرونی شہادت کے بہت سے پہلو ہیں۔ مگر یہاں میں صرف ایک چیز کا ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ اور وہ یہ واقعہ کہ قرآن باوجود کہ علمی ترقی سے بہت پہلے نازل ہوا اس کی کوئی بات آج تک غلط ثابت ہو سکی اگر کوئی انسانی کلام ہوتا تو اس میں ابدیت کا یہ انداز پایا جاتا ہوتا تھا جیسا کہ نوجوان طلبہ کی ایک جماعت جو حکومت کے زیر اہتمام سیلی فوریا یونیورسٹی میں تعلیم حاصل کر رہی تھی، ان میں سے تقریباً بارہ افراد نے برکے کے گرجا گھر میں جا کر پادری سے کہا کہ وہ ان کے لئے آفا کے ایک کلاس کا انتظام کریں۔ جیسی نوجوانوں نے نہایت صفائی سے کہا کہ انہیں ذاتی طور پر عیسائیت سے کوئی دلچسپی نہیں ہے اور نہ وہ خود عیسائی بننا چاہتے ہیں۔ البتہ وہ جاننا چاہتے ہیں کہ اس مذہب نے امر کی تمدن پر کیا اور کتنے اثرات ڈالے ہیں۔ پادری نے اس جماعت کی مفتہ دار تعلیم کے لئے رہنمائی اور تخلیقات کے ایک عالم (Peter W. Stoner) کو مقرر کیا۔ اس واقعہ کے چار مہینے بعد تمام نوجوانوں نے عیسائیت قبول کر لی۔ اس غیر معمولی تبدیلی کی وجہ کیا تھی خود اس علم کی زبان سے سنئے۔

میرے سامنے سب سے پہلا سوال یہ تھا کہ اس طرح کے لوگوں کے سامنے مذہب کی کون سی بات رکھی جائے کیونکہ یہ نوجوان بائبل پوسر سے ایمان ہی نہیں رکھتے۔ بائبل

کی محض وہ اجماعی تعلیم بے فائدہ معلوم ہوتی تھی۔ اس وقت میرے ذہن میں ایک خیال آیا۔ میں نے اپنی تعلیم کے ذریعہ بائبل کے پہلے باب (کتاب پیدائش) اور سائنس میں اہمیت قریباً پائی تھی۔ میں نے فیصلہ کیا کہ اس جماعت کے سامنے یہ بات پیش کروں۔

میں اور طلبہ قدرتی طور پر اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ کائنات کی پیدائش کے متعلق یہ مواد زمین و آسمان کے بارے میں سائنس کی موجودہ معلومات حاصل ہونے سے ہزاروں سال پہلے لکھا گیا ہے، ہمیں یہ بھی احساس تھا کہ موسیٰ کے زمانہ میں کائنات کے متعلق لوگوں کے جو خیالات تھے ان کو موجودہ معلومات کی روشنی میں دیکھا جائے تو وہ نہایت لغو معلوم ہونگے۔ ہم نے پورا موسم سرما کتاب پیدائش کے پہلے باب میں گزار دیا۔ طلبہ کام لیکر یونیورسٹی کی لائبریری میں چلے جاتے اور بری جسٹس کے جواب تیار کر کے لاتے۔ موسم سرما کے اختتام پر پادری نے مجھے بتایا کہ طلبہ کی پوری جماعت اس کے پاس یہ کہنے کے لئے آئی تھی کہ وہ عیسائی بننا چاہتے ہیں۔ انہوں نے آواز کیا کہ ان کے اوپر یہ ثابت ہو گیا کہ بائبل خدا کی کتاب ہے۔

(The Evidence of God - 137-38)

شمال کے طور پر زمین کی ابتدا کے بارے میں کتاب پیدائش کا فقرہ ہے۔

”گہرائیوں پر اندھیرا چھایا ہوا تھا۔“

یہ موجودہ معلومات کے مطابق اس وقت کی بہترین تصویر ہے جب زمین ابھی گرم تھی اور اسکی گرمی کی وجہ سے پانی بخارات بن کر اُڑ گیا۔ اس وقت ہمارے تمام سمندر کثیف بادلوں کی شکل میں فضا میں معلق تھے۔ اور اسکی وجہ سے روشنی زمین کی سطح تک نہیں پہنچ پاتی تھی۔

ہمارا ایمان ہے کہ انجیل اور تورات اصلاً اسی طرح خدا کی کتابیں ہیں جیسے قرآن خدا کی کتاب ہے۔ اسلئے انہیں علم الہی کے شرکاء بلاشبہ موجود ہیں۔ مگر ان کتابوں کے اصل الفاظ محفوظ نہیں رہے ہزاروں برس گزرنے کے بعد بائبل اب ہمارے سامنے ایک ایسی کتاب کی شکل میں ہے جسیں کرسی مارسن کے الفاظ میں ترجمہ *Translate* اور انسانی الحاق *Human Interpolation* کی وجہ سے اصل خدا کی نسخے کے مقابل میں بہت فرق پیدا ہو چکا ہے۔ اسی طرح یہ صحیفے پوری شکل میں اپنی اصلی حیثیت کو کھو چکے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کتابوں کو منسوخ کر کے ہمارے لئے اپنی کتاب کا قصہ شروع ایڈیشن دقرآن انازل کیا۔ قرآن اپنی صحت اور جامعیت کی وجہ سے دجہاتم ان خصوصیات کا حامل ہے جن کی صرف ایک جھلک اب کتب قدیمہ میں باقی رہ گئی ہے۔

یہاں میں قرآن کی اسی خصوصیت کو اسکی صداقت کی ایک پہچان احوال و دلیل کے طور پر پیش کرنا چاہتا ہوں۔ قرآن باوجودیکہ علمی ترقی سے بہت پہلے نازل ہوا اسکی کوئی بات آج تک غلط ثابت نہ ہو سکی۔ اگر یہ انسانی کلام ہوتا تو ایسا ہونا ممکن نہیں تھا۔

قرآن ایک ایسے زمانہ میں اُترا جب انسان عالم فطرت کے بارے میں بہت کم جانتا تھا۔ اس وقت بارش کے متعلق یہ تصور تھا

کہ آسمان میں کوئی دریا ہے جس سے پانی بہہ کر زمین پر گرتا ہے۔ اور اسی کا نام بارش ہے۔ زمین کے بارے میں سمجھا جاتا تھا کہ وہ چھٹی فرش کی مانند ہے اور آسمان اسکی چھت ہے۔ جو پہاڑ کی چوٹیوں کے اوپر کھڑی کی گئی ہے۔ ستاروں کے متعلق یہ خیال تھا کہ وہ چاندی کی چمکتی ہوئی کیلیں ہیں۔ جو آسمان کے گنبد میں جڑی ہوئی ہیں۔ یا وہ چھوٹے چھوٹے چراغ ہیں جو رات کے وقت رسیوں کی مدد سے لٹکتے جاتے ہیں۔ قدیم اہل ہند یہ سمجھتے تھے کہ زمین ایک گائے کے سینک پر ہے اور جب گائے زمین کو ایک سینک سے دوسری سینک پر منتقل کرتی ہے تو اس کے سر کی جنبش سے زلزلہ آجاتا ہے۔ کوپرنیکس (۱۵۴۳-۱۶۴۳) تک یہ نظریہ تھا کہ کج ساکن ہے اور زمین اُسکے گرد گھوم رہی ہے۔

اس کے بعد علم کی ترقی ہوئی۔ انسان کے شاہدے اور تجربے کی قوت بڑھ گئی۔ جس کی وجہ سے بیشمار نئی نئی معلومات حاصل ہوئیں۔ زندگی کا کوئی شعبہ اور علم کا کوئی گوشہ ایسا نہیں رہا جس میں پہلے کے سلمات بعد کی تحقیق سے غلط ثابت ہو گئے ہوں اسکا مطلب یہ ہے کہ ڈیڑھ ہزار برس پہلے کا کوئی بھی انسانی کلام ایسا نہیں ہو سکتا جو آج بھی اپنی صحت کو پوری طرح باقی رکھے ہوئے ہو۔ کیونکہ آدمی اپنے وقت کی معلومات کی روشنی میں جوتی ہے۔ وہ شعور کے تحت بولے یا لاشعور کے تحت بہر حال وہ وہی کچھ دہرائے گا جو اُس نے اپنے زمانہ میں پایا ہو۔

چنانچہ ڈیڑھ ہزار برس پہلے کی کوئی بھی انسانی کتاب آج ایسی موجود نہیں ہے جو غلطیوں سے پاک ہو۔ مگر قرآن کا حال کیا ہے مختلف ہے وہ جس طرح ڈیڑھ ہزار برس پہلے کے دور میں برحق تھا آج بھی اُسی طرح برحق ہے۔ زمانے کے گزرنے سے اسکی صداقت میں کوئی فرق نہیں آیا۔ یہ واقعہ اس بات کا قطعی ثبوت ہے کہ یہ ایک ایسے ذہن سے نکلا ہوا کلام ہے جسکی نگاہ ازل سے اب تک

یہاں میں مختلف علوم سے متعلق چند مثالیں دوں گا جس سے اندازہ ہوگا کہ ایک علم کو پیش کرتے ہوئے بھی قرآن کس طرح حجت اگیر طور پر ان حدائقوں کا احاطہ کرتے ہوئے ہے جو زول قرآن کے وقت معلوم نہ نہیں تھیں۔ بلکہ بعد کو دریافت ہوئیں۔

اس بحث سے پہلے بطور ہتھیار یہ عرض کر دینا مناسب ہوگا کہ جوہر تحقیقات سے قرآنی الفاظ کی مطابقت اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ یہ تحقیقات متعلقہ واقعہ کا سراغ لگانے میں کامیاب ہو چکی ہے۔ اور اسطرح ادا کی گئیاں کے بارے میں قرآن کے اشاراتی الفاظ کی تفسیر کے لئے ہم کو ضروری مواد حاصل ہو گیا ہے۔ اب اگر مستقبل کا مطالعہ کسی موضوع تحقیق کو کھلا یا جزاً غلط ثابت کر دے تو اس سے کسی بھی وجہ میں قرآن کی تعلیل نہیں ہوگی۔ بلکہ اسکا مطلب صرف یہ ہوگا کہ قرآن کے محال شدہ کے تفصیلی تعین میں غلطی ہو گئی تھی۔ ہم کو یقین ہے کہ آئندہ کی صحیح تر معلومات قرآن کے اشاراتی الفاظ کو زیادہ صحیح طور پر واضح کرنے والی ہوگی۔ وہ کسی اعتبار سے اس سے مختلف نہیں ہو سکتیں۔

اس سلسلہ میں قرآن کے جو بیانات ہیں ان کو ہم دو قسموں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک وہ جو ان امور سے متعلق ہیں جن کے متعلق انسان کو زول قرآن کے وقت کسی قسم کی معلومات حاصل نہیں تھیں۔ اور دوسرے وہ جن کے متعلق وہ علمی اور ظاہری معلومات رکھتا تھا۔

کائنات کی ایسی بہت سی چیزیں ہیں جن کے متعلق دور سابق کے لوگ کچھ نہ جانتے تھے۔ مگر ان کا یہ علم ان دریاؤں کے مقابلہ میں بچہ ناقص اور ادھورا تھا۔ جو بعد کو علمی ترقی کے دور میں انسان کے سامنے آئیں۔ قرآن کی شکل یہ تھی کہ وہ کوئی سائنسی کتاب نہیں۔ اسلئے اگر وہ عالم فطرت کے بارے میں کیا ایک نئے نئے اکشافات لوگوں کے سامنے رکھنا شروع کر دیتا تو انہیں چیزوں پر بحث چھیڑ جاتی اور اسکا اہل مقصد ”ذہن کی اصلاح“ میں پشت چلاتا۔ یہ قرآن کا اعجاز ہے کہ اسے علمی ترقی سے بہت پہلے کے زمانے میں اس طرح کی چیزوں پر کلام کیا

محیط ہے۔ جو سارے حقائق کو اپنی اہلی شکل میں جانتا ہے۔ جس کی واقعیت زمانہ اور حالات کی پابند نہیں۔ اگر یہ محدود نظر رکھنے والے انسان کا کلام ہوتا۔ تو بعد کا زمانہ اسی طرح اس کو غلط ثابت کر دیتا۔ جیسے ہرسانی کلام بعد کے زمانہ میں غلط ثابت ہو چکا ہے۔

قرآن کا اہل موضوع آخری سعادت ہے۔ اس لحاظ سے وہ دنیا کے معروف علوم و فنون میں سے کسی کی تشریف میں نہیں آتا۔ مگر اسکا غیاط یہ ہے کہ انسان ہے اسلئے قدرتی طور پر وہ اپنی تقریروں میں ہر اس علم کو مس کرتا ہے جس کا تعلق انسان سے ہے۔ یہ ایک بہت نازک صورت حال ہے کیونکہ آدمی اپنی گفتگو میں اگر کسی فن کو مس کر رہا ہے تو خواہ وہ اس پر کوئی تفصیلی کلام کرے اگر اسکی معلومات ناقص ہیں تو یقیناً طور پر وہ ایسے الفاظ استعمال کرے گا جو صورت واقعہ سے ٹھیک ٹھیک مطابقت نہ رکھتے ہوں۔ مثلاً اسلئے صورت کی کمری ثابت کرنے کے لئے یہ کہا ہے کہ:

”اس کے منہ میں مردے کم دانت ہوتے ہیں“

ظاہر ہے کہ یہ فقرہ علم الاحیاء سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔ مگر اس کے باوجود وہ ایک ایسا فقرہ ہے جو علم الاحیاء سے ناواقفیت کا ثبوت دیتا ہے۔ کیونکہ یہ معلوم ہے کہ مرد اور عورت کے منہ میں دانت کی تعداد کیساں ہوتی ہے۔

مگر یہ حیرت انگیز بات ہے کہ قرآن اگرچہ اکثر علوم انسانی کو کہیں نہ کہیں مس کرتا ہے۔ مگر اس کے بیانات میں کوئی ایک بات بھی ایسی نہیں آئے پائی جو بعد کی وسیع تحقیقات سے یہ ثابت کرے کہ اسے شخص کا کلام ہے جس نے کمتر معلومات کی روشنی میں اپنی باتیں کھی تھیں۔ بصاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک بالاتر مہی کا کلام ہے۔ جو اسوقت بھی جانتا تھا جب کوئی نہیں جانتا تھا اور ان چیزوں کو بھی جانتا ہے جن سے اب تک لوگ ناواقف ہیں۔

ہر ان کے بارے میں ایسے الفاظ استعمال کئے جن میں دور ساقی کے لوگوں کے لئے توحش کا کوئی سامان نہیں تھا۔ اور اسی کے ساتھ بعد کے احکامات کا بھی وہ پوری طرح احاطہ کئے ہوئے تھے۔

(الف) قرآن میں دو مقامات پر پانی کا ایک خاص قانون بیان کیا گیا ہے۔ اول سورہ فرقان میں دوسرے سورہ رحمان میں۔

اول الذکر اقتباس حسب ذیل ہے۔
وَهُوَ الَّذِي مَخْرِجَ الْبَحْثِ رَبِّهِ
هَذَا قَدْ بَرَأَ فَخَلَقَ هَذَا
طَلْحَ أَمْحَاجٍ - وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا
بَرْزَخًا وَجِجًا مَحْجُورًا
(الفرقان: ۵۲) اور وہی ہے جس نے ملنے دو دریا۔ ایک کا پانی میٹھا و شگوا ہے۔ اور ایک کا کھاری تلخ اور دونوں کے درمیان میں ایک آڑ رکھ دی۔

دوسری جگہ یہ الفاظ ہیں۔

مَخْرِجَ الْبَحْثِ رَبِّهِ يَلْتَفِتَانِ
فَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ
" (ص ۲۱-۲۰) اس نے چلائے دو دریا ملتے ہوئے دونوں کے درمیان ایک آڑ ہے جس سے وہ تجاوز نہیں کر سکتے۔

ان آیات میں جس نظر فطرت کا ذکر ہے وہ قدیم ترین زمانہ سے انسان کو معلوم تھا۔ وہ یہ کہ دو دریاؤں کا پانی جب باہم مل کر رہتا ہے۔ تو وہ ایک دوسرے میں شامل نہیں ہو جاتا۔ مثال کے طور پر چائے گام (شرقی پاکستان) سے لیکر ارکان (برما) تک دو دریا مل کر جتے ہیں۔ اور اس پورے سفر میں دونوں کا پانی بالکل الگ الگ نظر آتا ہے۔ دونوں کے بیچ میں ایک دھاری سی بار چلی گئی ہے۔ ایک طرف کا پانی میٹھا ہے دوسری طرف کھاری۔ اسی طرح سمندر کے ساحلی مقامات پر جو دریا بہتے ہیں ان میں سمندر کے اثر سے برابر دو جزر (جوار بھاٹا) آتا رہتا ہے۔ مگر وقت جیسے سمندر کا پانی ذی میں آجاتا ہے تو میٹھے پانی کی سطح پر کھاری پانی بہت نوسے چڑھ جاتا ہے۔ لیکن اس وقت بھی دونوں پانی مقلط نہیں ہوتے اور کھاری رہتا ہے نیچے میٹھا اس کے بعد جب جزر ہوتا ہے تو اوپر سے

کھاری پانی اتر جاتا ہے اور میٹھا جوں کا توں باقی رہتا ہے۔ اسی طرح آبادی میں گنگا اور جہنا کے سنگم کے مقام پر میں نے خود دیکھا کہ دونوں دریا ملنے کے باوجود الگ الگ بہتے ہوئے نظر آتے ہیں اور درمیان میں ایک لکیر مسلسل چلی گئی ہے۔

یہ بات قدیم ترین زمانہ سے انسان کے مشاہدے میں آچکی تھی مگر یہ واقعہ کس قانون فطرت کے تحت واقع ہوتا ہے یہ ابھی حال میں دریافت کیا گیا ہے۔ جدید تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ رقیق اشیاء میں سطحی تناؤ (Surface Tension) کا ایک خاص قانون ہے اور یہی دونوں قسم کے پانی کو الگ الگ رکھتا ہے۔ چونکہ دونوں سیالوں کا تناؤ (Tension) مختلف ہوتا ہے۔ اسلئے وہ دونوں کو اپنی اپنی حد میں روکے رکھتا ہے۔ ابجیل اس قانون کو سمجھ کر جدید دنیا نے ہتھیار فوائد حاصل کئے ہیں۔ قرآن نے بینہما برزخ لا یبغیان کے الفاظ بول کر اس واقعہ کی ایسی تفسیر کی جو قدیم مشاہدے کے اقتباس سے بھی گرانے والی نہیں تھی۔ اور اب جدید دریافت پر بھی وہ پوری طرح حاوی ہے۔ کیونکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ برزخ (آڑ) سے مراد وہ سطح کا تناؤ (Surface Tension) ہے جو دونوں قسم کے پانی کے درمیان پایا جاتا ہے اور جو دونوں کو مل جانے سے روکے ہوئے ہے۔

سطحی تناؤ کے قانون کو ایک سادہ سی مثال سے سمجھئے۔ اگر آپ گلاس میں پانی بھریں تو وہ کنارے تک پہنچ کر فوراً پسے نہیں لگے گا بلکہ ایک سوت کے بھدر اٹھ کر گلاس کے کناروں کے اوپر گولائی میں ٹھہر جائے گا۔ یہی وہ چیز ہے جس کو شاعر نے خطا پیانا کہا ہے۔

اندازہ سانی تھا کس درجہ حکیمانہ سانحے اٹھیں جو جس بکر خطا پیانا
گلاس کے کناروں کے اوپر پانی کی جو مقدار ہوتی ہے وہ کیسے ٹھہرتی ہے
بات یہ ہے کہ رقیق اشیاء کی سطح کے سالمات (Molecules) کے بعد چونکہ کوئی چیز نہیں ہوتی اسلئے ان کا ارتعاش اندر کی طرف ہوتا ہے

اس طرح سطح کی سالمات کے درمیان کشش القصال بڑھ جاتی ہے اور قانون القصال (Cohesion) کے عمل کی وجہ سے پانی کی سطح کے اوپر ایک قسم کی پچکدار جھلی (Elastic Film) سے بن جاتی ہے اور پانی گویا اس کے غلات میں اس طرح لفوف ہو جاتا ہے جیسے پلاسٹک کی سفید جھلی میں پسا ہوا ٹکٹ لفوف ہوتا ہے۔ سطح کا یہی پردہ اوپر سے اچھٹے ہوئے پانی کو روکتا ہے۔ یہ پردہ اس حد تک قوی ہوتا ہے کہ اگر اس کے اوپر سوئی ڈالی جائے تو وہ ڈوبے گی نہیں بلکہ پانی کی سطح پر تیرتی رہے گی۔ اسی کو سطحی تناؤ کہا جاتا ہے اور یہی وہ سبب ہے جسکی بنا پر تیل اور پانی ایک دوسرے میں حل نہیں ہوتے۔ اور یہی وہ آواز ہے جسکی وجہ سے کھانسی پانی اور شیشے پانی کے دو ریال کر رہتے ہیں مگر ایک کا پانی دوسرے میں شامل نہیں ہوتا۔

(ب) اس طرح کے بیانات قرآن میں بہت ہیں۔ مثلاً ارشاد ہوا ہے:

اللَّهُ الَّذِي نَفَخَ فِي السَّمَكَاتِ الْمُدَّاتِ
يَغْتَابُ بَيْنَهُنَّ لِيَخْرُجُنَّ مِنْهَا
(۲۰-۲۱)

دور قدیم کے انسان کے لئے یہ الفاظ اس کے ظاہری مشاہدے کے عین مطابق تھے۔ کیونکہ وہ دیکھتا تھا کہ اس کے سر کے اوپر سورج چاند اور تاروں کی ایک دنیا کھڑی ہے مگر کہیں اس کا پایہ اور کھمبا نظر نہیں آتا۔ اور اب جدید ترین معلومات رکھنے والے انسان کے لئے بھی اسی کمال منوہیت موجود ہے۔ کیونکہ جدید ترین مشاہدہ بتاتا ہے کہ اجرام سماوی ایک لامحدود خلا میں بغیر کسی سہارے کے قائم اور ایک عمدہ غیر زرنی یعنی کشش ثقل (Gravitation Pull) ان کو بالائی فضا میں بٹھائے ہوئے ہے۔

(ج) اس طرح سورج اور تمام ستاروں کے بارہ میں کہا گیا۔

۱۔ تھیل کے لئے ملاحظہ ہوا اس ایکویٹیٹریا یا رینگا کا مقالہ "Surface Tension"

كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ط

تیر رہے ہیں:

دور قدیم میں بھی انسان اجرام سماوی کو حرکت کرتا ہوا دیکھتا تھا اس لئے ان الفاظ سے اس کو وحش نہیں ہوا۔ مگر جدید معلومات نے ان الفاظ کو اور زیادہ با معنی بنا دیا ہے۔ بسیط اور لطیف خلا میں اجرام سماوی کی گردش کے لئے تیرنے سے بہتر کوئی تعبیر نہیں ہو سکتی۔

۵۔ دن اور رات کے متعلق قرآن میں ہے۔

يَغِيثُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ
يَطْلُبُهُ حَثِيثًا (اعراف ۵۴)
کہ وہ اسی کے پیچھے لگا آتا ہے۔
دوڑتا ہوا۔

یہ الفاظ قدیم انسان کے لئے صرف رات دن کی ظاہری آمد و رفت کو بتاتے تھے۔ مگر اس میں نہایت عمدہ اشارہ زمین کی محوری گردش کی طرف بھی موجود ہے۔ جو جدید مشاہدے کے مطابق رات اور دن کی تبدیلی کی اصل وجہ ہے۔

میاں میں یاد دلاؤں گا کہ روس کے پہلے خلائی مسافر نے خلا واپسی کے بعد اپنے حوشتہات بیان کئے تھے اُس میں ایک یہ بھی تھا کہ زمین کو اسے اس شکل میں دیکھا کہ سورج کے سامنے محوری گردش کی وجہ سے اس کے اوپر اندھیرے اور اجالے کی آمد و رفت کا ایک تیز مسلسل (Rapid Succession) جاری تھا۔

اس طرح بیانات قرآن میں کثرت سے موجود ہیں۔ دوسری مثالیں وہ ہیں جن کے متعلق پہلے زمانہ کے لوگ قطعاً کوئی معلومات نہیں رکھتے تھے۔ قرآن نے ان کا ذکر کیا اور اسی باتیں کہیں جو حیرت انگیز طور پر جدید کمکات سے صحیح ثابت ہوتی ہیں یہاں میں مختلف علمی شعبوں سے اکی چند مثالیں پیش کر دیں گا۔

فلکیات :

قرآن نے مادی کائنات کے آغاز و انجام کا ایک خاص تصور دیا ہے

یہ تصور سو برس پہلے تک انسان کے لئے بالکل نامعلوم تھا۔ اور نزول قرآن کے زمانہ میں تو اس کا تصور بھی کسی کے ذہن میں نہیں گزر سکتا تھا۔ مگر جدید مطالعہ نے حیرت انگیز طور پر اسکی تصدیق کی ہے آغاز کائنات کے بارے میں قرآن کا بیان ہے۔

أَوَلَمْ نَرِ الْذِّنَّ كَفًّا ذَا اِلَٰتٍ كِيَا سٰكِرِيْنَ هٰنِيْثٍ دٰكِيْثٍ كَرِيْمٍ السَّمٰوٰتِ وَآلَا دِہِیْنِ كَا نَتَا وَاَسْمٰنٍ دُوْنِہِ ہُوْنُ دَقَاقَتَقَقَّہَا (انبیاء ۲۱-۲۲) تھے پھر ہم نے اُن کو بھٹاڑ دیا اور اسکا انجام یہ بتایا گیا ہے۔

یوم لَطُوْی السَّمٰوٰتِ کُلِّی سَجَلِ اُس دن لپٹ دیں گے ہم بلکتب (انبیاء ۱۰۳) آسمان کو جیسے لپٹتے ہیں طوار میں کاغذ۔

ان الفاظ کے مطابق کائنات ابتداً ایک سمٹی ہوئی حالت میں تھی اور اُس کے بعد پھیلنا شروع ہوئی۔ اس پھیلاؤ کے باوجود اسکا اصل مادہ اتنا کم ہے کہ تقوڑی سی جگہ میں اسکو دوبارہ سیٹا جاسکتا ہے۔

کائنات کے بارے میں جدید ترین تصور یہ ہے مختلف قرآنی اور شادات کی بنیاد پر سائنسدان اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ کچھ ہزار بلین سال پہلے کائنات کا مادہ جمود اور سکون کی حالت میں تھا۔ یہ ایک بہت ہی سخت سکڑی ہوئی اور گھٹی ہوئی انتہائی گرم گیس تھی۔ تقریباً پچاس کھرب سال پہلے ایک زبردست دھماکہ سے وہ بھٹ پڑی۔ اس کے ساتھ ہی اسکے ٹوٹے ہوئے اجزا چاروں طرف پھیلنے لگے جب کیا پھیلاؤ شروع ہو گیا تو اس کا جاری رہنا لازمی تھا۔ کیونکہ اجزائے متعصب جیسے دور ہونگے اُن کا باہمی کشش کا اثر ایک دوسرے پر سے کم ہوتا جائے گا۔ آغاز میں کائنات کا جو مادہ تھا اسکے مکانی دائرے کا ساتھ تقریباً ایک ہزار بلین سال لڑے۔ اور اب پروفیسر ایڈنگٹن کے

اندازے کے مطابق وہ سابقہ دائرے کے مقابلہ میں تقریباً دس گنا بڑھ چکا ہے۔ یہ عمل تو سب اب بھی جاری ہے۔ ایڈنگٹن کے الفاظ میں - ستاروں اور کہکشاؤں کی مثال ایک ایسے رب کے غبارے کی سطح کے نشانات کی سی ہے جو مسلسل پھیل رہا ہو۔ اسی طرح اپنی ذاتی حرکت کے ساتھ تمام آسمانی کوسے کائناتی پھیلاؤ کے ساتھ دور ہوتے جا رہے ہیں۔

(The Limitation of Science. P. 20)

دوسری بات بھی جدید ترین مطالعہ سے کائنات کے ڈھانچے کے عین مطابق ثابت ہوئی ہے۔ قدیم انسان یہ سمجھتا تھا کہ ستارے اتنے ہی فاصلوں پر ہیں جیسے کہ وہ نظر آتے ہیں۔ مگر اب معلوم ہوا کہ وہ دوری کی وجہ سے قریب قریب نظر آتے ہیں۔ درندہ ایک دوسرے سے بے انتہائی فاصلے پر واقع ہیں۔ اور یہی نہیں بلکہ وہ اجسام جو بظاہر سالم نظر آتے ہیں ان کا بھی ایک بڑا حصہ درحقیقت خلا ہے جس طرح شمسی نظام میں بہت سے تیارے اور تیارے ایک دوسرے سے دور دور فاصلوں پر رہتے ہوئے ایک نظام کے تحت گردش کرتے ہیں اسی طرح ہر ذاتی جسم چھوٹے پیاز کے بیشمار شمسی نظاموں کا مجموعہ ہے جن کو ایٹم کہتے ہیں۔ نظام شمسی کا خلا ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے ہیں۔ مگر ایٹمی نظام کا خلا انتہائی چھوٹا ہونے کی وجہ سے نظر نہیں آتا۔ گویا ہر چیز خواہ وہ بظاہر ٹھوس نظر آ رہی ہو اندر سے کھوکھلی ہے مثلاً چھوٹا بے چوڑے انسانی جسم کے مادی ذرات کے درمیان سے اگر خلا یا مکان (space) کو نکال دیا جائے تو باقی مادہ کی بساط بس ایک غیر مرئی دھبے کی سی رہ جائے گی۔

اسی طرح فلکی طبیعیات کے ماہرین (Astrophysicists) نے کائنات میں پھیلے ہوئے پورے مادے کا حساب لگایا ہے ان کا کہنا ہے۔

"If all this were squeezed without leaving any space, the size of the universe will be only thirty times the size of the sun."

یعنی اگر ساری کائنات کو اس طرح میٹ دیا جائے کہ اس میں خلا باقی نہ رہے تو ساری کائنات کا حجم موجودہ سورج سے صرف تیس گنا زیادہ ہوگا۔ جبکہ کائنات کی وسعت کا یہ حال ہے کہ کئی نظام سے بعید ترین گلیکسوں کا جو اب تک دکھائی جا چکی ہے وہ سورج سے کئی بلین سال دور کے فاصلہ پر واقع ہے۔

۲۔ دور جدید کے ماہرین فلکیات اپنے مشاہدے اور یاंत्रی اذنانے کی بنا پر اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اجرام سماوی جن قانون کے تحت گردش کر رہے ہیں، اُس کے مطابق مستقبل بعید میں ایک وقت آئے گا کہ جب چاند زمین کے بہت قریب آجائے اور دو طرفہ کشش کی تاب نہ لا کر بھٹ جائے گا۔ اور اس کے ٹکڑے زمین کے گرد خضا میں پھیل جائیں گے۔

"Man does 'not stand alone P. 24"

"شق قمر کا یہ واقعہ اسی قانون کشش کے تحت ہوگا جس کا مظاہرہ جوار بھائے کی شکل میں سمندر میں جوار ہوتا ہے۔ چاند بالائی خضا میں ہمارا قریب ترین مہیا ہے یعنی زمین سے اسکا فاصلہ صرف دو لاکھ چالیس ہزار میل ہے۔ اس قربت کی وجہ سے اس کی کشش کا اثر سمندروں پر پڑتا ہے۔ اور دن میں دو بار پانی اُٹھ کر غیر معمولی متوجہ پیدا کرتا ہے۔ یہ موجیں بعض مقامات پر ساٹھ فٹ کے قریب تک اُپر اُٹھ جاتی ہیں۔ اور خشکی کی سطح بھی اس قمری کشش سے جبہ انچہ تک متاثر ہوتی ہے۔ چاند اور زمین کا موجودہ فاصلہ بہت مناسب مقدار پر ہے اور اس کے بہت سے فوائد

ہیں۔ اس کے بجائے اگر یہ فاصلہ گھٹ جائے مثلاً چالیس ہزار میل پر آجائے تو سمندروں میں اس شدت سے طوفان برپا ہو کہ خشکی کا بیشتر حصہ اس میں غرق ہو جائے۔ اور طوفانی موجوں کے مسلسل ٹکراؤ سے ہر اڑکھ کر ریزے ریزے ہو جائیں اور زمین اکی کشش سے پھٹنے لگے۔

ماہرین فلکیات کا اندازہ ہے کہ زمین کی ابتدائی پیدائش کے وقت چاند اسی طرح زمین کے قریب تھا۔ اور اس وقت زمین کی سطح پر یہ سب کچھ ہو چکا ہے۔ اس کے بعد فلکیاتی قانون نے اسے موجودہ دور پر پہنچایا۔ ان کا خیال ہے کہ ایک بلین سال تک یہ صورت قائم رہے گی اور اس کے بعد یہی فلکیاتی قانون دوبارہ چاند کو زمین کے قریب لائے گا اور اس وقت چاند اور زمین کی باہمی کشش کا نتیجہ ہوگا کہ چاند بھٹ جائے گا۔ اور ٹکڑے ٹکڑے ہو کر زمین کے گرد ایک حلقہ کی شکل میں پھیل جائے گا۔

یہ نظریہ حیرت انگیز طور پر اس پیشین گوئی کی تصدیق ہے جو سورہ قمر میں وارد ہے یعنی قیامت جب قریب آئے گی تو چاند بھٹ جائے گا۔ اور اس کا پھٹنا قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت ہوگا۔

اقتربت الساعة وانشق القمر۔ وان یروا آیتہ یعضوا و یحقوا و یسحقوا۔ دیکھتے ہیں تو اس سے اعراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے۔

شق قمر کا واقعہ صحیحین میں اور دوسری کتب حدیث میں مستند طور پر بیان کیا گیا ہے۔ ان راویوں میں حضرت عبداللہ ابن مسعود بھی ہیں۔ جو بذات خود اس واقعہ کے عینی شاہد ہیں۔ اس کے باوجود جن قمر کا مسئلہ قدیم مفسرین و تفسیرین سے لیکر اب تک مذہبی بحث کا موضوع رہا ہے اکثریت کی رائے یہ ہے کہ شق قمر کا واقعہ ہوا ہے اور کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ یہ قیامت کے قریب ہوگا (قال بعض المفسرین۔۔۔ باقی اگلے صفحہ)

ارضیات :

پہاڑوں کے بارے میں قرآن مجید میں متعدد مقامات پر کہا گیا ہے کہ وہ زمین کا توازن برقرار رکھنے کے لئے ہیں۔ مثلاً فرمایا۔

وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ دَوَاسِيَهَا
مَقِيلًا
ان الفاظ کے نزول کے پورے تیرہ سو برس تک انسانی علم یہاں
کی اس حیثیت کے بارے میں بالکل بے خبر تھا مگر اب جزاف یہ اس سے اثنا
بوجہ ہے۔ اور جدید جزائی اصطلاح میں اسکو توازن (Isostasy)
کہا جاتا ہے۔ اگرچہ اس سلسلہ میں انسان کا علم ابھی ابتدائی منزل میں ہے
نہم اگلے کے الفاظ میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ زمین کی سطح پر جو ہلکا مادہ تھا

تجید فٹ خود صفحہ کی شدت: سنیق تفسیر کبیرا اس دوسرے گروہ میں
امام حسن بصری مثال ہیں جن کا قول ابو حیان اندلسی نے ان الفاظ
میں نقل کیا ہے۔

ان المعنی اذ لجأت الساعة اقتربت الساعة وانتق القمرا
انتق القمر بعد النفقة الثانیة مطلبہ ہے کہ جہ قیامت قریب
(البحر المحیط جلد ثامن صفحہ ۱۰۲) آئیگی تو جائزہ پخت جائیگا اور یہ
واقعہ دوسری بار صور پھرنے کے لئے گا
من دونوں خیالات میں تطبیق کی صورت بعض لوگوں نے یہ کہانی ہے کہ انہوں نے ان
دونوں کو تسلیم کیا ہے۔ ان کے خیال کے مطابق احادیث میں منی کے ایک
مجموعے کے سامنے جس شق قمر کا ذکر ہے وہ بھی ایک واقعہ ہے خواہ نام غزالی اور
شاہ ولی اللہ کے خیال کے مطابق بصری تصور کے تحت ہوا ہو یا فی الواقع کوئی
تخیلی اتنی اتفاق ہو۔ اور قیامت کے قریب شق قمر کی بات بھی صحیح ہے پہلا واقعہ
تو ایک ابتدائی علامت ہے اس واقعہ کی جو قریب قیامت میں آخری شکل میں ظاہر
ہوگا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کہتے ہیں۔ شق القمر کا معجزہ ایک نو نہ اور نشانی
قریبت قیامت کی کہ آگے سب کچھ دہنی چلے گا۔

وہ پہاڑوں کی شکل میں اُبھر آیا۔ اور جو بھاری مادہ تھا وہ گہری خندوں کی صورت میں دب گیا۔ جن میں اب سمندر کا پانی بھرا ہوا ہے اس طرح اُبھار اور دباؤ نے مل کر زمین کا توازن برقرار کر رکھا ہے۔ ایک اور صفت کھتا ہے۔

جیسے خشکی پر وادیاں ہیں۔ اسی طرح سمندر کے پتے بھی وادیاں ہیں۔ مگر سمندر کی تہ کی اکثر وادیاں یا ڈھلوانی اور انسان کے تجرباتی دائرہ کے لحاظ سے بہت دور ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی غیر معمولی دباؤ سے سمندروں میں گہرے غار ہو گئے ہیں۔ (یہ وادیاں سطح سمندر سے ۳۵ ہزار فٹ تک گہری ہیں۔ یہ گہرائی کسی بھی پہاڑ کی بلندی سے زیادہ ہے۔ بعض مقامات پر یہ گہرائیاں اتنی گہری ہیں کہ اگر زمینی پہاڑ کی بے اونچائی چوٹی آؤنٹ الیورٹ کو جو ۲۹۰۰۰ فٹ بلند ہے وہاں ال دیا جائے تو اس کے اوپر ایک میل کی اونچائی تک پانی بہتا رہے گا، حیرت یہ ہے کہ یہ سمندری خندقیں

(Oceanic Trenches) اور سمندر کے دریا
واقع ہونے کے بجائے خشکی کے قریب قریب پائی جاتی ہیں
کوئی نہیں کہہ سکتا کہ وہ کونسا عظیم دباؤ تھا جس نے سمندر
کی تہ میں یہ زبردست غاری پیدا کر دیے۔ مگر جزائی سلسلوں
اور آتش فشاں پہاڑوں سے ان کی قربت ظاہر کرتی
ہے کہ پہاڑی بلندیوں اور سمندری خندقوں میں کوئی
باہمی تعلق ہونا چاہیئے۔ گویا کہ زمین اونچائی اور گہرائی
کے ذریعہ اپنے توازن (Balance) کو قائم رکھتی
ہے۔ جغرافیہ کے بعض مستند علماء کا خیال ہے کہ سمندری
گہرائیاں آئندہ ابھرنے والی خشکی کی علاقہ تھیں ہو سکتی ہیں
کیونکہ پانی کے نیچے ان انہیں بے قاعدوں میں صدوں سے

کیا۔ اسکی دلیل یہ تھی کہ براعظموں کو اگر قریب کیا جائے تو وہ سب کے
 "Jigsaw Puzzle" کی طرح آپس میں مل جاتے ہیں۔ مثلاً
 جنوبی امریکہ کا مشرقی ساحل افریقہ کے مغربی ساحل سے مل رہا ہے۔
 اس قسم کی اور بہت سی مثالیں ہیں جو وسیع سمندروں کے دونوں
 طرف پائی گئی ہیں۔ مثلاً ایک قسم کے پہاڑ کیساں ایشیائی ساحل
 چٹانیں۔ ایک قسم کے جانور اور پھلیاں، اور ایک طرح کے پودے
 چنانچہ علم نباتات کا ماہر پروفیسر رونالڈ گود (Ronald Good)
 اپنی کتاب "Geography of the flowering Plants" میں لکھتا ہے:

"نباتات کے ماہرین کا تقریباً متفقہ نظریہ یہ ہے کہ مختلف
 پودے جو زمین کے مختلف حصوں میں پائے جاتے ہیں
 ان کی وجہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ ہم یہ فرض کریں
 کہ زمین کے ٹکڑے ماضی میں کبھی باہم ملے ہوئے تھے۔"

اور اب تو جبری کشش Fossil Magnetism سے تصدیق
 حاصل ہونے کے بعد اس کو قطبی سائنسی نظریہ کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے
 پتھر کے ذرات کے رخ کا مطالعہ کر کے یہ معلوم کیا جاتا ہے کہ زمانہ قدیم
 میں اسکی چٹان کا عرض البلد اور طول البلد کیا تھا؟
 اسی مطالعہ سے معلوم ہوا ہے کہ زمین کے موجودہ ٹکڑے ماضی
 میں ان مقامات پر نہیں تھے جہاں وہ نظر آتے ہیں۔ بلکہ ٹھیک اُن
 مقامات پر تھے جہاں براعظموں کے انتشار کا نظریہ تقاضا کرتا ہے۔
 امیریل کانج لندن میں فرانس کے استاد پروفیسر پی۔ ایم۔ ہیس بلیٹ
 (Blacket) نے کہا ہے۔

"ہندوستانی پتھر کی پیمائش یقینی طور پر بتاتی ہے کہ
 سترہ لاکھ سال پہلے ہندوستان خط استوا کے جنوب
 میں واقع تھا۔ جنوبی افریقہ کی چٹانوں کا مشاہدہ ثابت
 کرتا ہے کہ افریقی براعظم تین سو لاکھ سال پہلے قطب جنوبی

پر جمع ہو چکا ہے اور سیلوں پائنتی چلی جا رہی ہے
 اسلئے کہ کسی وقت عدم توازن کی بنا پر ہو سکتا ہے کہ سمندر
 کے نیچے کی اٹھارہ گہرائیوں میں جمع ہونے والے مادے کا دباؤ
 پڑنے سے نئے پہاڑ ابھر آئیں یا نئے جواہری سلسلے پیدا ہو
 جائیں۔ ساحل کے بعض پہاڑوں میں اس طرح کی ہندو
 گاد کے نشانات پائے گئے ہیں۔ مگر انسان کی موجودہ
 سطوات کے دائرے میں کوئی بھی نظریہ سمندری خندقوں
 کی مکمل توجیہ نہیں کرتا۔ یہ دائمی سرد اور دائمی تاریکی
 غار جونی حوض انچوساٹن بوجھ کے نیچے دیے ہوئے ہیں
 وہ بھی انسان کے لئے سمندر کے دوسرے سمتوں میں سے
 ایک سمت ہیں۔"

The world we live in (N.Y. 1955) P. 28

اسی طرح قرآن میں یہ کہا گیا ہے کہ زمین پر ایک وقت ایسا
 گورا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بچاڑ کر پھیلا دیا۔
 والارض بعد ذلك دحھا اس کے بعد خدا نے زمین کو پھیلا دیا
 اخراج منها ماء وھامھا اور اس میں سے اسکا پانی اور
 (انعامات) جاریہ نکالا۔

یہ الفاظ جدید ترین نظریہ انتشار براعظم (Theory of
 Drifting Continents) کے عین مطابق ہیں اس نظریہ
 کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے تمام براعظم کسی زمانہ میں ایک ہی بڑی زمین
 کے حصے تھے۔ اس کے بعد وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر سطح زمین پر ادھر ادھر پھیل گئے
 اور پھرے ہوئے سمندروں کے ارد گرد براعظموں کی ایک دینہ
 آباد ہو گئی۔

اس نظریہ کو پہلی بار باقاعدہ طور پر ۱۹۱۵ء میں ایک جرمن ماہر
 ارضیات الفریڈ وینر (Alfred Wegener) نے پیش

سے ٹوٹ کر نکلا ہے۔

(تفصیل کیلئے۔ ریڈ زڈ ایجٹ جون ۱۹۶۱ء)

اوپر ہم نے جو آیت نقل کی ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے دھوکا لفظ استعمال کیا ہے۔ دھوکے معنی کسی صحیح چیز کو پھیلانے اور کھیر دینے کے ہیں عربی میں کہا جاتا ہے دھا المطر المحصى عن دجہ الارض (بارش زمین سے ٹکروں کو بہلے گئی) تقریباً یہی مفہوم اگر نزی لفظ Drizzle کا بھی ہے جو اس جزائی نظریے کی تعبیر کے لئے موجودہ زمانہ میں اختیار کیا گیا ہے۔ قدیم ترین ماضی احوال میں اس حیرت انگیز کیانیت کی توجیہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ یہ ایسی ہستی کا کلام ہے جس کا ظلم ماضی اور حال سب پر محیط ہے۔

غذائیات :

کتاب الہی میں انسان کے لئے جو مینو بتایا گیا ہے اس کے مطابق خون ہمارے لئے حرام ہے۔ نزول کتاب کے وقت تک انسان اس قانون کی فدا کی اہمیت سے بیخبر تھا۔ لیکن بعد کو جب رسانی طور پر خون کے اجزائی تحلیل کی گئی تو معلوم ہوا کہ یہ قانون نہایت ہم مصلحت پر مبنی تھا۔ رسانی تجزیہ نے اسکو رد نہیں کیا۔ بلکہ اسکی ضرورت ہم پر واضح کی۔

یہ تجزیہ بتاتا ہے کہ خون میں کثرت سے یورک ایسڈ (Uric Acid) موجود ہے جو ایک تیزابی مادہ ہونے کی وجہ سے خطرناک ذہری تاثیر اپنے اندر رکھتا ہے۔ اور غذا کے طور پر اسکا استعمال سخت مضر ہے۔ ذہیہ کا مخصوص اثر جو اسلام میں بتایا گیا ہے اسکی مصلحت بھی یہی ہے۔ اسلامی اصطلاح میں ذہیہ سے مراد جانور کو خدا کے نام پر ایسے طریقے سے ذبح کرنا ہے جس سے اس کے جسم کا سارا خون نکل جائے۔ اور یہ اسی طرح ممکن ہے کہ جانور کی صرف شے نکل کر کھائی جائے۔ لیکن گردن کی رگوں کو قائم رکھا جائے۔ تاکہ مذہب کے بلای اور داغ کے درمیان موت تک قتل قائم رہے۔ اور جانور کی موت کا باعث موت کامل انزاع خون ہو نہ کسی اعضائے رشیہ پر صدمے کا پہنچنا کیونکہ کما حصہ اور رشیہ مثلاً داغ دل یا جگر کے صدر رشیہ ہونے سے فی الفور موت تو وارد

بھاتی ہے لیکن ایسی صورت میں خون آٹا فنا جسم میں منجھ ہو کر تمام گوشت میں سرایت کر جاتا ہے۔ اور رار اگر گوشت یورک ایسڈ کی آمیزش کی وجہ سے لہر لٹا ہو جاتا ہے۔

اسی طرح شور کو بھی حرام کیا گیا ہے۔ زمانہ قدیم میں انسان کو اسکے بارہ میں کچھ زیادہ معلوم نہ تھا۔ مگر جدید طبی تحقیقات نے بتایا ہے کہ اسکے اندر بہت سے نقصانات ہیں۔ مثلاً مذکورہ بالا یورک ایسڈ جو ایک ذہری مادہ ہے اور ہر جاندار کے خون میں موجود رہتا ہے وہ اور جانداروں کے جسم سے کو خارج ہو جاتا ہے مگر سور کے اندر سے خارج نہیں ہوتا۔ گردے جو ہر انسانی جسم میں ہوتے ہیں وہ اس ذہری مادہ کو پیشاب کے ذریعہ خارج کرتے رہتے ہیں انسانی جسم اس مادہ کو فوسے فیصدی خارج کر دیتے ہیں۔ مگر سور کے جسم کے عضلات کی ساخت کچھ اس قسم کی واقع ہوئی ہے کہ اس کے خون کا یورک ایسڈ صرف دو فیصدی ہی خارج ہو جاتا ہے اور بقیہ حصہ اسکے جسم کا جزو بنتا رہتا ہے۔ چنانچہ سور خود بھی جوڑوں کے درد میں مبتلا رہتا ہے اور اسکا گوشت کھانے والے بھی وجع المفاصل جیسی بیماریوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں اس طرح کی مثالیں کثرت سے قرآن و حدیث میں موجود ہیں اور یہ مثالیں اس بات کا قطعی ثبوت ہیں کہ یہ غیر انسانی ذہن سے نکلا ہوا ہے بعد کی معلومات نے حیرت انگیز طور پر اس پیشین گوئی کی تصدیق کی ہے جس کو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں۔

• غنقریب ہم آفاق و انفس میں اپنی نشانیاں دکھائیں گے یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے گا کہ یہ حق ہے۔
یہاں میں ایک واقعہ نقل کروں گا جس کے راوی علامہ غلیت شریقی ہیں اور اسکا قتل انگلستان سے ہے۔

۱۹۰۹ء کا ذکر ہے۔ اتوا اسکا دن اور ذہری بارش ہو رہی تھی۔ میں کسی کام سے باہر نکلا تو جامعہ کیمبرج کے مشہور ماہر فلکیات سر جیمز جینز (James Jeans) پر نظر پڑی جو قتل میں انجیل دبانے چوڑ کی طرف جا رہے تھے

میں نے قریب ہو کر سلام کیا۔ انہوں نے کوئی جواب نہ دیا دوبارہ سلام کیا تو وہ متوجہ ہوئے اور کہنے لگے "تم کیا چاہتے ہو" میں نے کہا دوبارہ باتیں۔ اول یہ کہ زور کی باتیں ہو رہی ہے اور آپ نے چھٹا اجل میں داب رکھا ہے جس میں اپنی جو سہی پر سکرائے اور چھٹا تان لیا۔ دوم یہ کہ آپ جیسا شہرہ آفاق آدمی اگر جا میں عبادت کے لئے جا رہا ہے یہ کیا؟ میرے اس سوال پر پروفیسر جیمز لٹم بھر کے لئے رک گئے اور پھر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا "آج شام کو چلے میرے ساتھ ہو۔"

چنانچہ شام کو میں اُن کی رہائش گاہ پر پہنچا۔ ٹھیک چار بجے ٹیڈی جیمز باہر آ کر کھنے لگیں۔ سر جیمز بھارے نظر میں: اندر گیا تو ایک چھوٹی سی میز پر چائے کی بوتلی تھی، پروفیسر صاحب تصورات میں کھسے ہوئے تھے کہنے لگے "تمہارا سوال کیا تھا؟ اور میرے جواب کا انتظار کئے بغیر اجرام آسمانی کی تخلیق، ان کے حیرت انگیز نظام بے انتہا ہپنائوں اور فاصلوں، ان کی پیچیدہ راہوں اور مداروں نیز راجھی کشش اور طوفانہائے نور پر وہ ایمان افروز تفصیلات پیش کیں کہ میرا دل اللہ تعالیٰ کی اس داستان کبریائی و جبروت بردہ بنے لگا۔ اور ان کی اپنی کیفیت یہ تھی کہ سر کے بال سیدھے اُٹھ ہوئے تھے۔ آنکھوں سے حیرت و خشیت کی وہ گونہ کیفیات عیاں تھیں۔ اللہ کی حکمت و دانش کی ہیبت سے ان کے ہاتھ قدرے کانپ رہے تھے اور آواز لرز رہی تھی۔ فرمانے لگے: عنایت اللہ خاں! جب میں خدا کے تخلیقی کارناموں پر نظر ڈالتا ہوں تو میری تمام ہستی اللہ کے جلال سے لرزنے لگتی ہے اور جب کلیسا میں خدا کے سارے سرنگوں ہو کر کتسا ہوں کہ "تو بہت بڑا ہے"

تو میری ہستی کا ہر ذرہ میرا ہم ذاب بن جاتا ہے۔ مجھے سید سکون اور خوشی نصیب ہوتی ہے۔ مجھے دوسروں کی نسبت عبادت میں ہزار گنا زیادہ کیف ملتا ہے۔ کو عنایت اللہ خاں بھاری سمجھ میں آیا کہ میں گرجے میں کیوں جاتا ہوں؟ علامہ شرعی کہتے ہیں کہ پروفیسر جیمز کی اس تقریر نے میرے دماغ میں عجیب کھرام برپا کر دیا۔ میں نے کہا "جناب والا! میں آپ کی روح افزا تفصیلات سے بھرت لڑ رہا ہوں، اس سلسلے میں مجھے قرآن کی ایک آیت یاد آگئی ہے اگر اجازت ہو تو پیش کروں۔ فوراً ضرور۔" چنانچہ میں نے یہ آیت پڑھی۔

وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ
وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمَا
وَعَنَائِبٌ مِّنْهُنَّ
الَّتَابِيسُ وَالذَّادِ الْإِنْفَاكُ
مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ
إِنَّمَا يُخِشِ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ

ہزاروں میں خطے میں سفید اور سرخ اور طرح طرح کے رنگ کے عناب اور کالے۔ اور آدمیوں میں اور کیروں میں اور جو پاؤں میں اسی طرح مختلف رنگ ہیں اللہ سے ڈرتے وہی ہیں۔ اس کے بندوں کے علما

یہ آیت سنتے ہی پروفیسر جیمز بولے۔

کیا کھانا۔ اللہ سے صرف اہل علم ڈرتے ہیں حیرت انگیز بہت عجیب۔ یہ بات جو مجھے بچپن سے سلسلے مطالعہ اور شاہدہ کے بعد معلوم ہوئی۔ محمد کو کس نے بتائی؟ کیا قرآن میں واقعی یہ آیت موجود ہے۔ اگر ہے تو میری شہادت لگے کہ لو کہ قرآن ایک الہامی کتاب ہے۔ محمد اُن پڑھنے والے عظیم حقیقت خود بخود معلوم نہیں ہو سکتی تھی، اسے یقیناً اللہ نے بتائی تھی۔ بہت خوب۔ بہت عجیب۔

(فقیر شخصیات نمبر۔ صفحات ۵-۱۲۰)

مولانا محمد منظور رضا نعمانی

قرآن مجید بحیثیت معجزہ

اگرچہ اتنی بات اجمالی طور پر ہر مسلمان جانتا ہے اور اس پر عقیدہ رکھتا ہے کہ قرآن شریف حضور کا معجزہ ہے۔ لیکن اس وقت آپ کے سامنے اسکی کچھ تفصیل کرنا چاہتا ہوں۔

قرآن پاک ہمت سے پہلوں
اعجاز قرآن کے چند عام فہم پہلو

اس وقت صرف ان پہلوؤں کا بیان کرنا چاہتا ہوں جن کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے اور جن پر غور کر کے ہر نصف فرائض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کا یقین آج بھی حاصل کر سکتا ہے۔

قرآن پاک کی معجزانہ محفوظیت
یہ سب سے پہلے قرآن مجید کی محفوظیت کو لیتا ہوں۔

یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ قرآن مجید کے زیادہ تر مضامین وہ ہیں جن سے اس دور کے اہل عرب ناواقف اور ناانوس تھے۔ پھر اسکی زبان اگرچہ عربی ہے لیکن ان کی عام بول چال والی عربی اور ان کی شاعری اور خطابت کی زبان سے بھی بہت زیادہ متاثر اور متاثر ہے۔ یہاں تک کہ جاننے والے اس حقیقت کو بھی ابھی طرح جانتے ہیں کہ حدیث کی یعنی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اور قرآن مجید کی زبان اور طرز بیان میں بھی بہت بڑا فرق ہے۔ ان کے بعد قرآن مجید کا حفظ کرنا اہل عرب کے لئے کچھ زیادہ آسان نہ تھا۔ پھر قرآن لکھے ہوئے صحیفے کی شکل میں نازل نہیں ہوا۔ بلکہ

مقبوض اٹھوڑا کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر نازل کیا گیا۔ پھر چونکہ عرب میں اس وقت نوشت و خواند کا عام رواج نہ تھا۔ اسلئے ایسا بھی نہیں ہوا کہ اس کے متعدد نسخے ساتھ ساتھ تیار ہوتے رہے ہوں۔ اتنا یہ ہے کہ خود حضور لکھنا پڑھنا بالکل نہیں جانتے تھے۔ اسلئے آپ نے بھی قرآن مجید کی ایک آیت بھی قلم بند نہیں کی۔ اور اگر کبھی کسی دوسرے نے کوئی آیت یا سورت لکھی تو آپ خود اسکا ملاحظہ فرما کے اس کی تصحیح نہیں فرما سکتے تھے۔ پھر وہ دو چار ورق کا کوئی چھوٹا سا صحیفہ نہیں بلکہ ابھی خامھی ضخیم کتاب ہے۔

ان سب تاریخی حقیقتوں کو سامنے رکھ کر سوچا جائے کہ جس کتاب کی تاریخ اور سرگزشت ہے اسکا جہد و سربس بہک اس طرح محفوظ رہنا کہ مشرق و مغرب، عرب و عجم، یورپ و ایشیا، افریقہ و امریکہ ہر جگہ کے مسلمانوں کے پاس ایک ہی قرآن ہے۔ جیسے اول سے آخر تک ایک آیت، لہذا ایک حرف کا بھی فرق نہیں ہے۔ تو انصاف پسندوں کے لئے سوچنے کی بات ہے کہ کیا یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی نازل کی ہوئی کتاب ہے اور صرف اللہ کی قدرت نے اس کو اس طرح محفوظ رکھا۔ ورنہ اس عالم میں جو ہر قسم کے انقلابات اور تغیرات کی آماجگاہ رہا ہے اس طرح محفوظ نہ رہنا چاہیے تھا۔ اسی لئے قرآن کے سوا کسی اور

کتاب کا کوئی نام نہیں بتا سکتا جس کی ایسی تاریخ اور سرگوشٹ ہو۔ اور پھر وہ ایسی محفوظ ہو۔

اسکی معجزانہ علمی شان قرآن مجید کے اعجاز کا دوسرا پہلو اس
 کی معجزانہ علمی شان ہے۔ آپ اس پر
 یوں خوش گنجے کہ قرآن پاک کو خدا کی کتاب بتلاتے ہوئے ایک ایسے
 شخص نے دنیا کے سامنے پیش کیا جو زندگی کے کسی ایک دن بھی کسی
 مدرسہ کا طالب علم نہیں رہا۔ بلکہ ایک ایسی بستی میں پیدا ہوا جس میں
 کوئی مدرسہ اور کتب نہ تھا۔ نہ علمی چرچے تھے۔ نہ علمی مصیبتیں تھیں
 نہ تحقیق علم کے لئے وہ کہیں باہر گیا۔ وہ اپنی عمر کے چالیسویں سال
 تک علوم و معارف سے اسی طرح بیگانہ، اپنی سادہ فطرت پر ایک نہایت
 شریف اور سچا انسان تھا۔ عمر کے چالیس سال پورے ہونے پر اچانک
 اسکی زندگی اور اس کے طرز عمل میں ایک غیر معمولی تبدیلی ہوئی۔ اور
 اس نے بتایا کہ اللہ نے اس کو نبوت سے سرفراز کیا ہے۔ اور اس پر
 وحی آتی ہے۔ اب اس نے اپنی بستی والوں کو قرآن مجید بنا شروع
 کیا اور کہا کہ یہ میرا نہیں بلکہ اللہ کا کلام ہے۔ وہی کلام قرآن مجید
 کے نام سے ہمارے سامنے موجود ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ ہمیں اللہ کی توحید اور ذات و صفات
 کے متعلق جو کچھ دنیا کو بتایا گیا ہے وہ بلاشبہ علم و معرفت کا آخری
 نقطہ ہے۔ اور اس بارے میں ہم پوری علمی دنیا کو چیلنج کر سکتے ہیں
 پھر اس میں شکل سے شکل مسائل کو مثلاً آخرت اور شہر و نشر کو جملہ
 سمجھایا گیا ہے وہ تفہیم و استدلال کا عجیب و غریب نمونہ ہے۔ اسی طرح
 انہیں جو اخلاقی نصیحتیں ہیں کسی ٹرسے بڑے حکیم اور علم اخلاق
 کی نصیحتیں اس سے بہتر بلکہ اس درجہ کی بھی نہیں دکھلائی جاسکتیں
 پھر اس میں جو قانون ہے انسانوں کیلئے اس سے بہتر قانون نہ آج تک
 وضع ہوا ہے نہ وضع ہو سکتا ہے۔ ہم اس سلسلہ پر بھی دنیا کو چیلنج
 کر سکتے ہیں کہ انسانوں کی فطرت کیلئے کوئی قانون بھی قرآن کے

پیش کر دہ قانون سے بہتر وضع نہیں کیا جاسکتا۔
 اسی طرح عبادات کا جو نظام قرآن مجید میں انسانوں کے
 لئے پیش کیا گیا ہے۔ اگر دنیا بھر کے سوچنے والے بھی سوچیں تو ہرگز
 اس سے بہتر نہیں سوچ سکتے۔

صرف لازمی پر غور کیا جائے۔ اور اسکی ترتیب اور اس کے
 ادکار میں تدبیر کیا جائے تو عقل دنگ رہ جاتی ہے۔ اور اس میں نہایت
 شبہ کی گنجائش نہیں رہتی کہ یہ فنیہ دیکھیا ہرگز ایک اعلیٰ انسان
 کا تصنیف کیا ہوا نہیں ہو سکتا۔

بہر حال قرآن مجید کے اعجاز کا یہ ایک نہایت عام فہم پہلو ہے
 کہ ہمیں جو علوم و معارف اور جو فصول اور قوانین ہیں اور انسانی
 زندگی کے مختلف شعبوں کے متعلق جو تعلیمات اور ہدایات ہیں ان کا
 ہرگز عرب کے ایک ایسے اعلیٰ کی داخلی محنت اور سوچ فکر کا نتیجہ
 نہیں کہا جاسکتا جس نے نہ کبھی کوئی کتاب پڑھی۔ نہ کسی کلمے پڑھے
 آدمی کی کبھی اُسے صحبت ملی۔

ایک ایسے سادہ فطرت اعلیٰ کے ہاتھوں سے قرآن پاک جیسے
 علمی شاہکار کا ملنا، علمی دنیا کی نگاہ میں مردوں کو چلانے، اور
 انہوں کو ہمیں کرنے سے بھی بڑا معجزہ ہے اور آپ کو یہ زندگی
 علمی معجزہ اسی لئے دیا گیا کہ آپ کا دور علمی روشنی کا دور ہے۔
 پہلی دنیا عجیب باتوں اور محیر العقول کرشموں سے زیادہ متاثر ہو۔
 والی تھی اور ہماری یہ دنیا خاص طور سے ہمارا یہ دور علوم و فنون
 کا دور ہے۔ اور اس زمانہ میں علوم کی قیمت اور وقت علمی کرشمہ
 سے بہت زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔

قرآن پاک کی معجزانہ فصاحت و بلاغت اعجاز کا ایک

مشہور عام پہلو یہ بھی ہے کہ فصاحت اور بلاغت میں وہ آپ کی
 اپنی نظیر ہے۔ اور اس میں فصاحت و بلیغ کلام پیش کرنے سے دنیا

ہمیشہ عاجز رہی ہے اور عاجز رہے گی۔

یہ بات صرف خوش عقیدگی کی نہیں ہے بلکہ یہ بالکل سچی حقیقت ہے۔ عربی زبان و ادب کے بشمار قدیم و جدید نوئے دنیا میں وجود ہیں۔ مصنفوں کی تصنیفیں میں خطیبوں کے خطبے میں شاعروں کے قصیدے اصناف کے دیوان ہیں۔ اسی طرح اخلاق پر تارخ و سیر پر قانون پر۔ اور دوسرے موضوعات پر مختلف زبانوں کی لکھی ہوئی عربی کی کتابیں، کتب خانوں میں پڑی ہیں۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے بڑے ہزاروں ارشادات اور آپ کے متنازعہ صحابہ کرام کے خطبات اور لفظیات، احادیث و آثار کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔

قرآن مجید کی چھوٹی سی چھوٹی سورت کو، ان سب نمونوں کے ساتھ رکھ کر دیکھا جائے، ہر عربی دماغ کو بالکل یہی طور پر محسوس ہوگا کہ قرآن کا اسلوب بیان، ان سب سے الگ سب سے ممتاز اور سب سے بالاتر ہے۔

میں آپ کے سامنے اسی زمانہ کے ایک واقعہ کا ذکر کرتا ہوں اس سے انشاء اللہ آپ حضرات بھی قرآن مجید کے اس اعجازی پہلو کو کسی حد تک سمجھ سکیں گے۔

شاید آپ نے علامہ طنطاوی جوہری کا نام سنا ہو۔ یہ ماہر اسی زمانہ کے ایک مصری عالم ہیں۔ "جواہر القرآن" کے نام سے ان کی ایک تعمیر الہی چند برس پہلے مصر سے شائع ہوئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جدید مغربی علوم خصوصاً سائنس اور فلسفہ پر ان کی بڑی نظر ہے۔ اور طبعیات کے تو معلوم ہوتا ہے وہ بڑے ہی ماہر ہیں۔ انہوں نے خود اپنا یہ واقعہ لکھا ہے کہ میں جرمنی میں تھا۔ ایک دن وہاں کے چند مشرق دوستوں کے ساتھ (یعنی عربی زبان اور عربی علوم سے چند دلچسپی رکھنے والے جرمن فضلا کے ساتھ) ان میں سے ایک ممتاز فاضل نے مجھ سے پوچھا کیا آپ بھی عام مسلمانوں کی طرح قرآن

کے بارہ میں یہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ عربیت اور فصاحت و بلاغت کے لحاظ سے بھی معجزہ ہے؟ میں نے کہا ہاں! میں اس پر یقین رکھتا ہوں اس نے بڑی حیرت کا اظہار کیا اور کہا میں نہیں سمجھتا تھا کہ تم صیحا صاحب علم اور روشن خیال آدمی بھی ایسا عامیہ خیالی رکھتا ہوگا۔ میں نے کہا اس میں تعجب کی کیا بات ہے۔ یہ تو ایک علمی مسئلہ ہے۔ اور ابھی اسکا امتحان ہو سکتا ہے۔ میں ایک بات کہتا ہوں آپ سب حضرات خوب غور و فکر کر کے اس کو فصیح و بلیغ عربی میں ادا کریں۔ لیجئے وہ بات یہ ہے کہ "جہنم بیدار ہے" ان سب نے دیر تک غور و فکر کے چند جملے بنائے۔

إِنَّ جَهَنَّمَ لَوْ سِيعَةٌ
إِنَّ جَهَنَّمَ لَفِيسِحَةٌ

اور اس سے ملے ملتے جلتے چند اور جملے۔ اور میرے سامنے رکھ دیے میں نے کہا کہ اور محنت کر لیجئے۔ اور جتنا جی چاہے وقت لے لیجئے۔ لیکن انہوں نے کہا کہ ہم اپنی محنت اور غور و فکر ختم کر چکے۔ اس کے بعد میں نے کہا اب ذرا دیکھئے کہ قرآن مجید نے اسی مضمون کو کس طرح ادا کیا ہے؟ ارشاد ہے۔

يَوْمَ تَقُفُّ لَ الْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ

هَلْ مِنْ قِزَّةٍ مِنْ أَوْلَادِ بْنِ جَبْرٍ جَهَنَّمَ كَيْسَ

گے کہ کیا تو بھر گئی؟ اور وہ کہے گی کیا اور کچھ بھی ہے

علامہ طنطاوی کہتے ہیں کہ جیسے ہی میں نے سورہ ق کی یہ آیت پڑھی چونکہ وہ عربی دان اور سخن شناس تھے اچھل پڑے اور انہوں نے اپنی مائیں پیٹ ڈالیں اور اقرار کیا کہ بیشک ہم عاجز رہے۔ بہر حال کسی نصف مزاج عربی دماغ کو اس میں قطعاً شک نہیں ہو سکتا کہ قرآن مجید اپنی فصاحت و بلاغت کے لحاظ سے بھی معجزہ ہے۔ اور وہ ہرگز محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے کسی آدمی انسان کا تصنیف نہیں ہو سکتا جسکو فن شعر و خطابت بھی کبھی کوئی تعلق نہ رہا ہو۔ (بانی مرکز)

مولانا حکیم محمد اسحاق صدیقی سندیلوی
شیخ الحدیث مدظلہ العالی رکن

اوصاف القرآن فی لغت

الحمد لله الذي انزل الكتاب الذي لا ريب فيه
هذه للناس ورحمة للمؤمنين والصلاة والسلام
على الخصال النبوة والمرسلين وافضلهم سيدنا ونبينا محمد
وعلى اصحابه واولاده وذريته واتباعه اجمعين
اما بعد الله تعالى جل شانہ کی ایک عظیم الشان نعمت
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک رفیع المرتبہ ادبی مجوزہ اور عالم
باطنی کا آفتاب جہاں تاب اللہ تعالیٰ جل شانہ کا آخری ہریت نامہ
یعنی قرآن کریم ہے۔ اس رفیع المرتبہ کتاب کی عظمت و شان کا
بہا اندازہ مخلوق کی قوت و طاقت سے باہر ہے جو اندازہ مخلوق کی
عقل کوئی ہے اُسے اسکی حقیقی عظمت و شان سے کوئی نسبت نہیں
دیجا سکتی۔ تاہم ہمارا فرض ہے کہ جس حد تک ہمارے ذہن و قلب میں
قوت و صلاحیت ہے اُس حد تک اسکی عظمت و عظمت کے احوال
سے انہیں منور کریں۔

اس کا ایک بہت عمدہ طریقہ یہ ہے کہ ہم خود قرآن میں کی محققین
خود اس سے دریافت کریں۔ اور کتاب حکیم کی مقدس و مبارک زبان
ہی سے اس کے اوصاف حمیدہ نہیں۔ جب ہمارا خزانہ معلومات اس
علمی و عرفانی دولت سرمدی سے مالا مال ہو جائے تو اپنی ظاہری و
باطنی۔ انفرادی و اجتماعی، روحانی و مادی زندگی کو انہیں اوصاف
حمیدہ کی مناسبت سے قرآن حکیم کے ساتھ وابستہ کر دیں اور اسکی

اطاعت و فرمانبرداری کو اپنی زندگی کی جان اور روح کی روح
نوعان بنائیں۔

اس مقصد عانی کو سامنے رکھ کر سورہ فاتحہ کے بعد قرآن مجید کا
سب سے پہلا صفحہ کھول کر دیکھئے۔ ارشاد ہے۔
ذلك الكتاب لا ريب فيه
(البقرہ) شہد کی کوئی گنجائش نہیں۔

بات صاف ہے جس کتاب کا مصنف عظیم و خیر، سمیع و بصیر ہو
اس میں شک و شبہ کی گنجائش ہی کیا ہو سکتی ہے؟ قرآن حکیم میں
جو کچھ بیان فرمایا گیا ہے وہ عین حقیقت ہے۔ اسلئے کہ یہ بیان اس
ذات عظیم کا ہے جو خالق کے خالق و مدبر ہیں اور وجود کو وجود
عطا فرمانے والے ہیں۔ خالق کا علم اس کے برابر کسے ہو سکتا ہے؟
اور ان کی طرح کون انہیں بیان کر سکتا ہے؟

اپنی اس بے مثال صفت کو سب سے پہلے ظاہر فرما کر قرآن
مجید نے یہ مطالبہ پیش فرمایا ہے کہ جسے مجھ سے فائدہ اٹھانا ہو، وہ
یقین و اعتماد کا خراج لے کر میرے دفعہ خاص سے پرائے یعنی قرآن
مجید سے استفادے کے لئے شرط اولین اُس پر یقین و ائق اور
اعتماد کامل ہے۔

بحیث کتاب اللہ، قرآن مجید کی یہ کوئی مخصوص صفت نہیں ہے
اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے بھی جتنی کتابیں نازل فرمائیں۔ مثلاً توراً

ہیں۔ انہیں سورہ بقرہ کی اس پہلی آیت پر بار بار غور کرنا چاہیے تاکہ ان کے مزاج دینی کاف و فاسق نہ بن جائیں۔ انہیں خوب سمجھ لینا چاہیے کہ یورپ و امریکہ کے نظریات ہوں۔ یا اور کسی کے شک و شبہ سے بالاتر نہیں ہو سکتے۔ آج جو چیز غیر شک کی نظر آتی ہے ممکن ہے کہ کل وہ بالکل باطل اور خلاف حقیقت ثابت ہو۔ بخلاف اس کے قرآن مجید کی شان ہے "لاریب فیہ" اسکی ہر بات قطعی اور یقینی ہے۔ وہ ابدی حقیقتوں کی ترجمانی کرتا ہے جس میں کسی غلطی کی گنجائش بھی نہیں ہو سکتی۔ اسلئے اسے ان انسانی نظریات کے مطابق بنانے کی کوشش قلب موضوع اور بالکل بیفہمائہ حرکت بلکہ سمجھوتہ کا علم ہے اعادنا اللہ منہا۔

یقین و اعتماد کا سرمایہ لیکر آئیے تو قرآن مجید اس کے برابر میں "ہدایت" کی نعمت عطا فرمائے گا۔ اس لئے کہ اسکی ایک شان

هٰذِهِ لِلْمُتَّقِينَ (بقرہ) قرآن مجید متقیوں کے لئے ہدایت ہے بھی ہے۔ وہ سرمایہ ہدایت و رشد ہے۔ وہ بندے کو اسلئے مقصود حقیقی یعنی رضائے الہی تک پہنچا دے گا۔ جہ و مہر کی دوری کو دور کرے گا۔ اور بندہ مومن کو اللہ تعالیٰ کا مقرب بنا کر ادلّٰہم المفلحین کی سند عطا فرمائے گا۔

اس آیت میں متقین کی تعریف بھی فرمادی گئی ہے کہ متقی کے کہتے ہیں۔ لیکن اسکی خصوصیات میں سے مقدم الذین یؤمنون بالغیب جو لوگ غیب کا یقین رکھتے ہیں کو فرمایا گیا ہے۔ گویا ارشاد ہے کہ ہماری کتاب سے فائدہ اٹھانے کی شرط اولین یہ ہے کہ انکار و شک سے تقویٰ اختیار کیا جائے کیونکہ دونوں چیزیں ایمان یقین کے منافی اور اسکی نقیض ہیں اتنا تقویٰ بھی حاصل ہو جائے تو قرآن حکیم کا آبیات مردہ دل میں زندگی پیدا کر دے گا۔ یعنی کتاب سین کی نفع رسانی

انجیل، زبور وغیرہ وہ سب اس صفت سے موصوف تھیں۔ یعنی ان میں سے کسی میں بھی کسی ادنیٰ سے ادنیٰ شک و ریب کی گنجائش نہیں تھی۔ اسلئے کہ کلام الہی شک و شبہ سے بالاتر اور پاک ہوتا ہے خواہ وہ قرآن مجید کی صورت میں ہو یا تورات و انجیل وغیرہ کی شکل میں۔ لیکن یہ کتب سابقہ غرض ہوا کہ اس اعلیٰ صفت سے محروم ہو چکی ہیں جسکی وجہ یہ ہے کہ انہیں ان کی امتوں نے تحریف کر دی ایمان کی حفاظت میں کوتاہی کی نتیجہ یہ ہوا کہ آج ان کتابوں میں سے کسی کتاب کے کسی جزو کے متعلق بھی یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ یہ سب کتابیں ازستہ یا مشکوک و مشتبہ ہو گئیں۔ گویا کورہ ارض پر قرآن کریم ہی ایک ایسا جواب کتاب ہے جو "لاریب فیہ" کی صفت کے ساتھ موصوف ہے جس میں کسی حیثیت سے بھی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

قرآن حکیم دوصوں رشتوں پر مشتمل ہے۔ احکام اور اخبار۔ ظاہر ہے کہ احکام میں تو شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہو ہی نہیں سکتی اسلئے کہ شک کا تعلق انشاء کے ساتھ نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ خبر کے ساتھ مخصوص ہے۔ گویا آیت تبارہ ہے کہ اخبار قرآنیہ میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ جو خبریں قرآن مجید دیتا ہے اور جو دلائل بیان فرماتا ہے وہ سب یقینی طور پر سچے اور حقیقت کے مطابق ہیں اس کے علاوہ قرآن مجید کا دعویٰ ہے کہ وہ اللہ کا کلام ہے آیت نے بتا دیا کہ اس کا یہ دعویٰ بھی سراپا صداقت ہے۔ بیشک وہ شبہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

قرآن مجید کے اس سچے دعوے اور بیان پر غور کرو اور اس کے بعد ان مسلمانوں کا طرز عمل دیکھو جو محض تکوینی امور کے بارہ میں پیچ و مار کیے کی تہمت کو سنا ذل اللہ قرآنی بیان کی صحت کا سیار قور دیتے ہیں۔ اور اسکی آیتوں کی دوزخ کار تاویلات کر کے انہیں مغربی و امریکی نظریات و رفتار کے مطابق بنانے کی کوشش کرتے

کی ابتدا ہو جائے گی اس کے بعد مبینا تقویٰ بڑھتا جائے گا اور اس کے درجات میں ترقی ہوتی جائے گی۔ اسی قدر کتاب حکیم سے حصول ہوتا اور رفع اندوزی میں بھی اضافہ ہوتا جائے گا۔

گو یا قرآن عظیم کے فوائد عامہ کی کئی قاری کے ہاتھ میں دیدی گئی اور اس غلظ فکر کی طرف اشارہ فرمادیا گیا جو قرآنی علوم و معارف تک پہنچنے کا ضامن ہے۔ یعنی قرآن مجید کے اسرار و معارف تک اگر کوئی شخص پہنچنا چاہے تو اسے اپنے ایمان و یقین میں اضافہ کرنا چاہیے جس قدر ایمان میں ترقی ہوگی اسی قدر اس کی فکر میں روشنی زیادہ ہوگی۔ اور قرآنی علوم و معارف اس پر متکشف ہوں گے علوم دینیہ میں ترقی کا یہ عام قانون ہے۔ بحالات اسکے علوم دنیا میں ترقی کی ابتدا شک سے ہوتی ہے۔ اگر یورپ کے زمین افراد کو قدیم مفکرین کی تحقیق میں شک نہ پیدا ہو ہوتا تو نئے نظریات کا وجود کیسے ہوتا؟ دونوں قسم کے علوم کے طرز ترقی و طرز فکر کے اس فرق کو نظر انداز کر دینا اس دور میں احکام کا ایک بڑا سبب ہے کتاب حکیم نے اس پر پہلے ہی متنبہ فرمادیا ہے۔

قرآن مجید کا یہ مطالبہ بالکل بجا اور فطری ہے اسکا تعلق غیب سے ہے۔ اور وہ جن حقائق سے ہمیں متعارف بناتا ہے وہ ہمارے حواس اور ہماری عقل کے دسترس سے قطعاً باہر ہیں ہم انہیں مان تو سکتے ہیں مگر جان نہیں سکتے۔ جیتنا کہ عالم الغیب و الشہادہ مطلع نہ فرمائے۔ اس وقت تک ہم اسکے ایک شہدے علمی واقف نہیں ہو سکتے۔

قرآن مجید کا بنیادی حصہ وہی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان ہے۔ یا عالم آخرت کا تذکرہ ہے۔ بقیہ حصہ مثلاً قصص انبیاء و حوادث اضیاء احکام و ہدایات و غیرہ مذکورہ بالا حصہ برہمی بنی میں خصوصاً قرآن میں کلام الہی مہذا تو اسکے ہر حصہ کی اصل و بنیاد ہے۔ جیتنا کہ قاری غیب پر یقین نہ کرے

اور اسے شک و شبہ سے بالاتر نہ سمجھے اس وقت تک وہ اس کلام عظیم سے فائدہ کیسے اٹھا سکتا ہے؟ اور یقین کیوں نہ کرے کہ اسے انکار یا شک کا حق ہی کیا ہے؟ قرآن مجید غیب کی خبریں و برائے اور غیب سے آیا ہے۔ جب عقل و حواس اور اک غیب سے عاجز ہیں۔ تو انہیں کیا حق ہے کہ وہ قرآن مجید کی کسی بات میں شک یا اس کے انکار کریں۔ جبکہ یہ کتاب براہ راست نفس نفیس غیب سے آئی ہے۔ یہ انکار یا اسے جیسے گوہر کا ہنگامہ بیرونی دنیا کی وسعت کا انکار کرے۔ یا حراشیم سے ناواقف شخص ماہرین فن کی تحقیق کا انکار اور ان کی تکذیب کرے۔ بلکہ عالم الغیب کا انکار اس سے بھی زیادہ احتیاج اور خلاف انصاف ہے۔

رہا یہ امر کہ یہ کتاب غیب سے آرہی ہے یا نہیں؟ یا بالفاظ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے یا نہیں۔ اس سے انکار کا تو کئی حق نہیں ہے اسلئے کہ انکار کی کوئی بنیاد ہونا چاہیے جو مقہود ہے۔ البتہ ایک جہتی اس سے انکار کر سکتا ہے اور اس دعوے کا ثبوت طلب کر سکتا ہے قرآن مجید جہتی کے اس مطالبہ کو پورا کرتا ہے اور کثرت و دفع اور سکت و دلائل اس بات کے ثبوت میں پیش کرتا ہے کہ وہ کلام الہی ہے جو ہر منصف فراج کے لئے باعث تسکین و اطمینان ہو سکتے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ اگر اس دھار پر ایک بھی دلیل نہ ہو تو بھی اسکا کلام اللہ اور کتاب اللہ ہونا یقینی طور پر ثابت کرتا ہے۔ اسلئے کہ یہ ایک برہمی حقیقت ہے جس کے لئے کسی خارجی ثبوت کی ضرورت نہیں قرآن مجید کو دیکھو۔ وہ خود اپنے کلام ربانی ہونے کی دلیل

قویٰ اور برہان علی ہے۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب۔ آفتاب کے لئے کسی دلیل و برہان کی احتیاج نہیں ہے۔ اکی طرف دیکھنا ہی کافی ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کا سلطانہ خود اس حقیقت کو آشکارا کرنے کے لئے کافی ہے کہ وہ مخلوق کا کلام نہیں ہے بلکہ خلاق عالم الہی کا کلام ہے۔ اسم اشارہ ذلک سے آخر کے نزدیک

سے جو اشارہ ہے اسے کہ اسم اشارہ کا استعمال مشابہ و محسوس کے سے جڑ ہے۔ اور ذوق لسانی کا بیان ہے کہ اس طرز کلام میں مشابہ و محسوس کا کلمہ بھی بعض اوقات طوطا ہوتا ہے۔

مثلاً کوئی ایسا کام در پیش ہو جس کے انجام دینے کے لئے کسی قوی آدمی کی ضرورت ہے۔ ہم ایک قوی اجستہ انسان کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ یہ شخص اس کام کو انجام دے سکتا ہے مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس شخص کے قوی جسم کو دیکھ کر تم خود اس نتیجہ پر پہنچو گے کہ یہ کام کو انجام دینے کی قابلیت رکھتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی اشارہ ہے کہ اس کتاب کو دیکھ کر تم خود اس نتیجہ پر پہنچو گے کہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کی ہے اور یہ کلام اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

قرآن مجید کوئی محض نوشتہ اور مازر لبتہ نہیں ہے۔ یہ محض سینہ بسینہ منتقل ہو۔ اسکی دعوت کسی قوم، نسل یا ملک کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ سارے عالم انس و جن کیلئے عام ہے۔ یہ کتاب عزیز منزل قرب و رضا و الہی تک تو انہیں لوگوں میں بچتی ہے جو تقویٰ کا خراج اسے ادا کریں۔ جبکہ ادنیٰ اگر بسے۔ یہ اسکی صداقت کا یقین کامل ہے۔

کتاب بین ھدی للثقیقین کے ساتھ

ھدی للناس و بینات من القرآن مجید سب لوگوں کے لئے منجی و نوری و الفرقان (البقرہ) ہدایت اور ہدایت کی واضح دلائل کا مجموعہ اور فرقان ہے۔

اسکی دعوت عام ہے۔ اور اسکا ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ تہ و اکابر کی بیماری کا بھی علاج کرتی ہے۔ اور جو شخص اس کی نصرت و ترویج کرے اس تقویٰ تک پہنچانے کے اسباب بھی فراہم کرتی ہے۔

جو اس سے استفادے کیلئے لازم ہے۔ یعنی ایسے دلائل قاطعہ، اور براہین واضحہ ہر شخص کے سامنے پیش کرتی ہے جو اسے ایمان و یقین کی دولت سے بہرہ ور کر دینے کے ضامن ہوتے ہیں۔ البتہ ایک قسم کا تقویٰ عام بخشش سے فائدہ اٹھانے کے لئے بھی ضروری ہے اور وہ تقویٰ ہے ہٹ دھرمی، لعنت اور ضد سے۔ اور اس معنی کے اعتبار سے وہ ”ھدی للناس“ ہونے کی حالت میں بھی ”ھدی للثقیقین“ رہتی ہے۔ ایک وقت اس میں یہ دونوں اوصاف جمع ہیں۔ دونوں میں نہ کوئی تعارض ہے نہ مخالفت۔

قرآن مجید کا استدلالی اور برہانی رنگ عجیب اور بے مثال خصوصیات کا حامل ہے۔ منجملہ ان کے ایک خصوصیت ”بینات“ ہونا بھی ہے۔ یعنی اسکے دلائل میں کوئی اُجھاؤ اور پیچیدگی نہیں ہے بلکہ وہ فطرت انسانی کے مطابق ہونے کی وجہ سے بالکل واضح روشن اور صاف ہیں۔

مطابقت فطرت کے علاوہ اسکی خصوصیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ دنیا میں قبول دلیل کے اعتبار سے اذہان کی مختلف قسمیں ہیں مثلاً کسی کا ذہن خالص اصولی استدلال کو زیادہ قبول کرتا ہے منجملہ اسکے بعض اذہان علمی اور واقعاتی دلائل سے زیادہ متاثر ہوتے ہیں۔ ملی ہذا اس اعتبار سے انسانی ذہن کے دوسرے اقسام بھی نکلتے ہیں۔ قرآن مجید نے جو دلائل بیان فرمائے ہیں اور حق و صداقت کی جو نشانیاں واضح فرمائی ہیں۔ ان میں ذہن و فکر کے سب اقسام کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ چنانچہ کتاب میں مختلف قسم کے دلائل و براہین نظر آتے ہیں۔ ایک دلیل ایک قسم کے ذہن کے لئے زیادہ بین واضح اور صاف ہے۔ دوسرے قسم کے ذہن کے لئے یوں سب ہی بینات ہیں۔ لیکن اذہان کی صلاحیتوں کے لحاظ سے ان میں کم و بیش کا فرق ہوتا ہے۔

گراہی کے دو سبب ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ کوئی دیدہ و دانستہ

— تہذیب کی ایک واضح نظیر آ کر یہ اھذا الذی یدکر الھتکے

راہ حق چھوڑ کر باطل کی راہ اختیار کرے۔ دوسرا یہ کہ حق و باطل ایک ذہن میں اس طرح اُچھ جائیں کہ دونوں میں امتیاز کر نیے قاصر ہو جائے۔ قسم اول کے افراد پر تو قرآن مجید واضح دلائل کے ذریعے سے حجت تمام کر دیتا ہے۔ قسم دوم کی شکل اپنی صفت الفرقان کے ذریعے آسان کر دیتا ہے۔ یعنی قرآنی بیانات ایسے روشن اور صاف ہیں جو حق کو باطل سے بالکل جدا کر دیتے ہیں، جو شخص اس کتاب مبین میں غور کرے گا اُسے دونوں راستوں میں کوئی اشتباہ باقی نہیں رہ سکتا۔ بلکہ راہ حق راہ باطل سے اس طرح جدا نظر آئے گی جس طرح نور ظلمت سے ممتاز ہوتا ہے۔

مسلمانوں میں جو فرق باطلہ پیدا ہوئے اُن کے درمیان یہ چیز بطور قدر مشترک ملتی ہے کہ اُنہوں نے قرآن مجید کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دیا۔ اگر کسی کو قدرے وابستگی ہوئی بھی تو اُسے اسکی صفت الفرقان کی طرف نظر نہیں کی۔ ورنہ اہلسنت و اجماعت کے علاوہ جتنے فرقے مسلمانوں میں پیدا ہوئے ہیں وہ اگر اپنے عقائد باطلہ کو قرآن مجید کے سامنے اس حیثیت سے پیش کریں کہ فرقان مجید حق و باطل کو الگ الگ کرنے کی کسوٹی ہے۔ تو انہیں صاف نظر آئے گا کہ ان کے عقائد یا تو محض باطل ہیں۔ یا حق و باطل سے مرکب ہو کر نتیجہ باطل سے نکلتے ہیں۔

حق و باطل جب مخلوط کر دئے جائیں اور کوئی انسانی ذہن اسے مجبورہ کو (جو بحیثیت مجموعی باطل ہی ہوتا ہے) قبول کر لے تو فرقان مجید دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیتا ہے اور یہ واضح کر دیتا ہے کہ ہمیں حق کیا ہے اور باطل کیا ہے؟ مثلاً حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ یہود کو سخت عداوت تھی اور انہوں نے حضرت مہدوح کو صلیب دینے کا فیصلہ کیا تھا۔ یہ بالکل حق اور واقعہ ہے۔ مگر یہی یہود کی تلقین سے متاثر ہو کر اس کے ساتھ اس کے بھی قائل ہیں کہ حضرت مہدوح کو صلیب دی گئی۔ اس طرح

انہوں نے حق کے ساتھ باطل کی آمیزش کی اور ایک ایسا عقیدہ اختراع کیا جو حق و باطل سے مرکب ہے۔

فرقان مجید نے دونوں عقیدوں کو ایک دوسرے سے فرما کر تباہ یا کہ یہود کی مخالفت اور ان کے فیصلے کا عقیدہ لیکن صلیب مسیح علیہ السلام کا عقیدہ غلط اور خلاف واقعہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر آسمان سے ذبح کر کے خدا مہدوح کے آسمان پر اُٹھا لیا۔ اس شخص کو صلیب دی گئی وہ دوسرا شخص تھا۔ جسے خرقہ طہر پر صورتہ حضرت مہدوح کے ہو ہوتا۔ بنا دیا گیا تھا۔ جو افراد یا گروہوں میں کسی ایسے مسئلے میں اختلاف ہو جس کا قرآنی موضوع ہے۔ کتاب حکیم دونوں کے درمیان فیصلہ فرمادیتا ہے اسلئے کہ:

اذ لَقَوْاْ فُصُلًا مِّمَّا بَيَّنَّاكَ وَهُوَ قُرْآنُ مَجِيدٍ فَاذْكُرْهُمْ اَنْ يَّحْكُمُوْا بِمَا هُمْ فِيْهِ

دنیا میں جو مذاہب باطلہ پائے جاتے ہیں اُن کی دو قسمیں ایک تو وہ ہیں جن کی بنیاد کتاب الہی اور وحی ربانی پر قائم ہیں۔ بلکہ فلسفہ یا مکاشفہ پر قائم ہے یا محض اداہام و خرافات جیسے مشرکین خواہ وہ عرب کے مشرکین ہوں یا عجم و ہند کے سب کو تو قرآن مجید نے الذین لا یعلمون میں شمار کیا۔ یعنی جاہل محض قرار دیا ہے۔ تاہم ان کے عقائد باطلہ کی پوری اور مدلل و بہرین تردید فرمائی ہے۔

دوسری قسم میں وہ مذاہب داخل ہیں جنہیں قرآن حکیم اہل کتاب کا خطاب دیا ہے یعنی جن کے دین کی بنیاد کسی کتاب الہی اور وحی ربانی پر قائم ہے مسلمانوں کے علاوہ اس قسم دوہی گروہ اس وقت دنیا میں پائے جاتے ہیں۔ یعنی یہود و

المہنت کے حق میں فیصلہ کر رہا ہے۔ مثال کے طور پر ایک واقعہ لکھتا ہوں۔

سورہ فاتحہ میں آیت کریمہ **مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ** بار بار پڑھی اور اس تخصیص کی توجیہات بھی جو مفسرین کرام نے ذکر فرمائی ہیں وہ بھی پڑھیں۔ لیکن اسماعیلی مذہب کے ایک محقق کی ایک کتاب پڑھ کر اس کی ایک نئی توجیہ سمجھ میں آئی۔ ان کی کتاب نے ایک نیا انگشت کیا کہ اسماعیلی مذہب میں ایک امام قائم القیامت کا عقیدہ بھی ہے۔ جو ان کے عقیدہ باطلہ کے بموجب قیامت کا سارا انتظام کرے گا۔ اسی دن کا سارا انتظام اسی کے ہاتھ میں ہوگا۔ اس عقیدہ باطلہ کو دیکھتے ہی ذہن متزلزل ہوا کہ قرآن عظیم نے اس فرقہ باطلہ کے پیدا ہونے سے پہلے ہی اس فاسد رائے کی تردید فرمادی ہے۔ اور شروع ہی میں مالک یوم الدین ارشاد فرما کر ان کے اس باطل عقیدے کی کھجانشن ہی کا خاتمہ فرمادیا۔ گویا یہ فیصلہ فرمادیا کہ اس گروہ کا مندرجہ بالا عقیدہ باطل و ضلال ہے۔ اور المہنت ہی حق پر ہیں۔ جن کا عقیدہ یہ ہے کہ نظم عالم ہوا یا نظم قیامت، اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہے

قرآن مجید سراسر اپاحتانیت و صداقت ہے لیکن باوجود اسکے اگر کوئی اس سے لاپرواہی برتے اور اعراض کرے تو حق تعالیٰ جل شانہ اپنی رحمت سے اُسے ایسے واقعات و حقائق یاد دلاتے ہیں جو اسکے لئے عبرت و نصیحت حاصل کرنے کا ذریعہ ہو سکتے ہیں اس حکمت و مصلحت سے انہوں نے اپنی کتاب کا یہ وصف بھی بیان فرمایا **اِنَّهُ تَذَكُّرٌ** سورۃ الذرا۔ بیشک قرآن مجید یاد دہانی ہے۔ قرآن مجید ایسی قوموں کے حالات بیان فرماتا ہے جنہوں نے احکام الہی اور پیغام انبیاء سے روگردانی کی۔ پھر ان کے بڑے انجام کا تذکرہ فرماتا ہے۔ اس کے پہلے پہل اللہ تعالیٰ کے مطیع و

ان دونوں مذہبوں کی بنیاد اصل حقیقت کے لحاظ سے صحیح رہائی اور کتاب الہی پر قائم ہے۔ لیکن چونکہ انہوں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے انکار کیا اسلئے کفر میں مبتلا ہوئے۔ اسکے علاوہ ان کی کتاب میں بھی کم ہو گئیں۔ ان میں تحریف ہو گئی۔ اور وہ ہر بات و روشد سے بہت دور جا پڑے۔ لیکن اصولی طور پر مسلمانوں کی طرح وہ بھی اسے تسلیم کرتے ہیں کہ سرخسچہ ہدایت کتاب الہی اور وحی بانی ہی ہو سکتی ہے۔

ان جماعتوں کی گمراہی کے اسباب میں ایک بڑا سبب ان کا بھی اختلاف ہے۔ ان کے مختلف فرقے ہیں جو بعض بنیادی مسائل میں بھی ایک دوسرے سے اختلاف رکھتے ہیں۔ اور اس اختلاف کے ثر و ثمر میں حق اس طرح گم ہو گیا ہے کہ اسکا تہ لگنا سخت دشوار ہے۔ منہم خدا نے ان کی جستجو کا جذبہ بھی ان میں مردہ کر دیا ہے اسلئے اگر کسی کے یہاں اسکی صلیک نظر بھی آتی ہے۔ تو دوسرا اسے تسلیم کرنے پر تیار نہیں ہوتا۔

قرآن مجید ان کے مرض کا علاج پیش کرتا ہے۔ یعنی اپنی شانِ قولی فصل، ظاہر فرما کر ان کے باہمی بنیادی اختلافات کا فیصلہ فرماتا ہے اور غلطیوں کی طرف اشارہ فرما کر صحیح اور حق بات بیان فرمادیتا ہے۔ جسکی مثال اوپر پیش کی جا چکی ہے۔

یہی نہیں بلکہ مسلمانوں میں فرقہ باطلہ پیدا ہو گئے اگرچہ وہ قبول قرآن کے بعد پیدا ہوئے ہیں لیکن قرآن حکیم حکیم و خیر ذات ہے قرآن ہے اسلئے اسکا ایک اعجاز یہ بھی ہے کہ اسکا وصف قول فصل ان فرق باطلہ پر اور اہل حق یعنی المہنت و اجماعت کے درمیان نیسل کرنے میں بھی ظاہر ہوتا ہے۔ جو شخص کسی فرقہ باطلہ کے عقائد اسکا سے واقف ہو اور اس لفظ سے قرآن حکیم کا مطالبہ کرے وہ اس حقیقت کا شاہد کرے گا کہ یہ کتاب بین اس فرقہ کے باطل عقائد و خیالات کی بھی تردید و ٹھیکانی کر رہی ہے اور اپنے وصف موصوف کی وجہ سے

قرآن پر دار بندوں اور ان کے نیک و خوشگوار انجام کی خبر بھی سناتا ہے۔ مگر شانِ تذکرہ صرف یہیں تک محدود نہیں ہے۔ بلکہ اسکی اور بھی صورتیں ہیں۔ پہلا اسکے ایک اہم صورت یہ ہے کہ وہ انسانی فطرت کو بیدار کرتا ہے۔ اور اس کی زبان سے اپنے مشی کرہ حقائق کا اعتراف کرتا ہے۔ اسلئے کہ حقائق کا اعتراف فاطرِ عالم والا صلی اللہ علیہ وسلم نے فطرتِ انسانی میں ابتداء خلقت ہی میں مروج کر دیا تھا۔ یہ فطرت و زبان کے پردوں میں ستور ہو جاتا ہے۔ قرآن مجید پردوں کو چاک کر کے دکھا دیتا ہے۔ کہ یہ بھاری عینِ فطرت ہے۔

تذکرہ ہونے کے ساتھ ساتھ قرآن حکیم عبادت و اطاعتِ الہی کے نفسیاتی محرکات کو بھی پیدا کرتا ہے اسلئے کہ وہ بشر بھی ہے اور نذیر بھی ہے۔ ارشادِ حق ہے

کتابا فصلنا آیاتہ قرآننا
عربی اللہ یعلیٰ بشرنا
ونذیرنا (اسم السجۃ)
وہ سمجھے اور جانے والوں کیلئے
عربی زبان میں نازل فرمایا گیا
ہے۔ وہ بشارات بھی دیتا ہے
اور ڈراتا بھی ہے۔

یعنی مومنوں کو کاروں کو جنت، انعاماتِ آخرت اور رضائے الہی کی خوش خبری دیتا ہے۔ اور کافروں کو برکادوں کو اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذابِ آخرت سے ڈراتا ہے۔

انسان کا فطری غاصب ہے کہ وہ ہر کام کے انجام کے لحاظ سے اپنے کرنے نہ کرنے کا فیصلہ کرتا ہے۔ بشرِ طبع وہ سلیم الفطرت ہو۔ اگر کسی چیز کا انجام اچھا ہو تو وہ اسے اختیار کرتا ہے اور اگر برا ہو تو اسے استہزا کرتا ہے۔ اسی طرح فطرتاً قطع کا طالب ہے۔ حصولِ منفعت یا دفعِ مضرت ہی دونوں چیزیں اسے عمل پر آمادہ کرتی ہیں قرآن مجید بشارات و اذاریا الفاظ دیگر ترمیم و ترمیم کے

ذریعے سے یہ دونوں نفسیاتی محرکات عمل پیدا کرتا ہے۔ اس بارے میں یہ نکتہ بھی ملحوظ خاطر رہے تو مفید ہوگا کہ منفعت اور دفعِ ضرر کی خواہش تو ہر انسان کو فطرتاً ہی ملتی ہے اور کثرتِ منفعتیں اور مضرتیں ایسی ہیں، جن میں ہر شخص منفعت و مضرت تسلیم کرتا ہے۔ مگر ان سے متاثر ہونے میں، طبائع مختلف ہوتی ہیں۔ جبکہ اسبابِ اختلافِ ذوق ہے۔ البتہ مصائب اگر ہوں تو اس سے تاثر میں معتد بہ فرق نہیں ہوتا۔ یہی حکمت ہے کہ حکیم نے ایمان و عمل صالح کے منافع متعدد الذوق کے ذکر فرمائے کفر و بدعملی کے نقصانات کا تذکرے میں زیادہ تنوع سے کام لیا ہے۔ اگر آپ اس میں تنوع ہے۔ مگر اتنا نہیں۔ جہاں تک بشارات ترمیم کا تعلق ہے قرآن مجید کا اجماعی حیثیت سے بھی ظاہر ہوتا ہے یعنی باوجودیکہ افرادِ انسانی مذاق کے لحاظ سے باہم بہت اختلاف ہیں لیکن کتابِ مبین پر اس اعتبار سے نظر کرو تو ہر مذاق کے افراد کے لئے ترمیم و ترمیم کا پورا سامان پاؤ گے۔

یہی نہیں بلکہ اس اعتبار سے خود ایک فردِ انسانی کے نفسی احوال کی رعایت اس کتابِ عظیم میں ملے گی۔ اسلئے کہ شخص کی رحمت میں بھی اختلافِ احوال سے بعض اوقات اختلاف ہوتا ہے۔ قرآن مجید نے اس قسم کے معتد بہ حالات کی بھی غور فرمائی ہے اور ہر حالت کے مناسب انعامات و منافع کا تذکرہ فرمایا ہے۔ یہ بات کلامِ ربانی کے علاوہ کسی کلام میں نہیں ہو سکتی۔ مذاقِ انسانی کے اہل اختلاف کا اس کا اہل استقرار بھی حلقہ کے پس سے باہر ہے۔ چہ جائیکہ اسکی کامل رعایت۔ حصولِ اللہ کے لئے محض رحمت ہی کافی نہیں ہے عقل و بصیرت کی بھی حاجت ہے۔ قرآن کریم اس ضرورت کو پورا کرتا ہے۔

ہذا اصبأثر للناس وھذا یقرآن مجید لوگوں کے لئے

و احسنه لفقہ و یقین (الحق) دانش مندی پیدا کرنے اور ہدایت کا ذریعہ ہے اور اہل یقین کے لئے رحمت کا موجب ہے۔

اس کتاب کا ایک عجیب و غریب عالمی یہ ہے کہ یہ اپنا مطالعہ کر لیاؤں میں عقل مساوی اور آخرت کی نعم و بصیرت پیدا کرتی ہے۔ عقل مساوی مقابلہ میں عقل مساوی ہے۔ اولیٰ کا مفہوم ہے اُمید آخرت کی سمجھ اور عقل۔ دوسرا لفظ دنیاوی زندگی کے مسائل کو سمجھ کر ظاہر کرنا ہے۔ عقل و فہم کی یہ دو حد کا نہ تھیں جس جگہ اور اک تجربات سے ہو سکتا ہے برابر شاہد ہوتا ہے کہ ایک شخص دنیا کے معاملات میں تو بہت ہوشیار ہے۔ مگر آخرت کے معاملات میں بالکل کوہن ہے۔ علیٰ ہذا اس کے برعکس حالت رکھنے والے افراد بھی ملتے ہیں۔ پہلی قسم کے افراد کی دنیا میں کھڑا ہوتی ہے۔ آج یورپ و امریکہ کے باشندے اس کا ایک نمایاں نمونہ ہیں معتد بہ عقل مساوی رکھنے والے صرف وہی اشخاص ہیں گے جن کا عقل قرآن حکیم سے ہے اور جو اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ جو لوگ اس پر ایمان نہیں رکھتے مگر قرآن مجید کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ انہیں بھی یہ کتاب کریم کلید محووم نہیں رکھتی۔ اتنی بصیرت انہیں بھی عطا فرماتی ہے کہ ان کو چاہیں اور انصاف سے کام لیں تو ایمان کی دولت سے شرف پہنچتے ہیں۔ لیکن ایمان و یقین کے بغیر عقل و فہم متدبیر کا راہ نہیں ہوتی۔ اس کے کمر و ہاتھ باب رحمت کھولنے کی طاقت سے محروم ہوتے ہیں اور بغیر رحمت حق کے راہ حق کا قلعہ کرنا محال ہے۔ اسلئے کہ قرآن کریم عام طور پر ہدایت و بصیرت کا سبب ہونے کے باوجود رحمت صرف اہل ایمان و یقین کے لئے ہے۔

ایمان و یقین رکھنے والوں کے لئے کتاب کریم سراپا رحمت میرافت ہے۔ اس پر ایمان لاتے ہی مومن کی طرف رحمت حق توجہ ہو جاتی ہے۔ اس کا عالم حاصل کرنا ہے تو رحمت کی بارش تیز ہو جاتی ہے۔ علم پر عمل کرنا ہے تو تیز تر ہو جاتی ہے۔ رحمت النعمیٰ کی حد و نہایت

نہیں ہے۔ اسلئے کوئی بیان کر سکتا ہے کہ یہ ایرہاراں روح مومن کو کس حد تک سیراب کرتا ہے۔

کلام اللہ سارے عالم کے لئے ہے اس میں خطاب مومن کو بھی ہے اور کافر کو بھی۔ لیکن دونوں کا رنگ الگ الگ ہے۔ کافر کو خطاب یا تو عقاب آئینہ ہے یا اسکی تہنیم کی غرض سے۔ مگر مومن کو خطاب مخصوص صفت رحمت کا منظر اور اس سے ناشی ہے۔ اگرچہ کافر کو ایمان کی طرف بلا لیا ایک قسم کی رحمت ہی ہے۔ لیکن وہ رحمت عام ہے۔ رحمت خاصا مومن ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ دحمتہ لفقہ و یقین کا ایک مفہوم یہ بھی ہے۔

قرآن کریم کا وصف صرف عقل و دانش پیدا کرنا یا اس میں اضافہ کرنا ہی نہیں بلکہ وہ سراپا نور بھی ہے۔

ولکن جعلنہ نوراً نھدی لیکن ہم نے اسے (قرآن مجید) کو دین منشاء من عبادنا نور بنیاد جس کے ذریعہ سے ہم اپنے بندوں میں سے جسے چاہتے ہیں ہدایت فرماتے ہیں۔

قرآن مجید خود بھی روشن ہے اور روشنی بخش بھی یہی معنی نور کے ہیں وہ ایک طرف مومن کے قلب اسکی روح اور عقل کو منور کرتا ہے۔ دوسری طرف وصول الی اللہ کے راستہ کو روشن اور واضح کر دیتا ہے مکائد نفس و شیطان اور ان سے بچنے کے طریقے صاف صاف نظر آنے لگتے ہیں۔ معرفت الہیہ سے قلب معمور ہو جاتا ہے۔ حقائق و معارف آفتاب و مانتاب سے زیادہ واضح ہوتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وہ نور ہے نور افشاں ہے اور نور افزا۔ نور سے فائدہ بھی زندہ ہی اٹھا سکتا ہے۔ مردے کیلئے نور و ظلمت دونوں کیساں ہیں۔ اس واقعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے مندرجہ ذیل آیت کریمہ پر نظر کیجئے

و کذلک اوحینا الیہ اور اس طرح ہم نے آپ کی جانب دو خاصہ امرنا (انشائی) ایک روح یعنی اپنا حکم بھیجا۔

تو اعجاز قرآن پر ایمان تازہ ہو جائے گا۔ ارشاد ہے کہ قرآن روح و جان ہی ہے۔ یہی زندگی ہے جس شخص نے اسے حاصل کر لیا وہی زندہ ہے اور جو اس سے محروم ہے، وہ مردہ ہے۔

زندگی اور روح ہونے کے کیا معنی ہیں؟ اسے معلوم کرنے کے لئے یہ سمجھ لیجئے کہ روح تو ایک ایسی شے ہے جس کے ادراک سے ہم بالکل قاصر ہیں لیکن اسکے آثار سے ہم جانتے ہیں۔ اور آثار حیات ہی سے ہم وجود حیات کے قائل ہوتے ہیں۔ احساس، حرکت وغیرہ یہ آثار حیات ہیں۔ مگر ان آثار کی ایک نوع تو مادی زندگی تک محدود ہے۔ مثلاً کھانا، پینا، سانس لینا وغیرہ۔ قرآن مجید کی نظر میں وہ حیات جس کے یہ آثار ہیں حقیقی حیات نہیں ہے۔ یہاں وہ ہے کہ اسے بقا نہیں ہے۔ حقیقی زندگی کے آثار ذکر و عبادت الہی، اطاعت حق معرفت ربانی ہیں جو روح کے حقیقی اور پائدار آثار ہیں۔

قرآن مجید اس معنی کے محاذ کا روح ہے۔ جب یہ انسان میں سرایت کر جاتا ہے تو اس سے ان آثار کا صدور ہونے لگتا ہے۔ اور یہی وہ حقیقی زندگی ہے جو صرف کتاب حکیم ہی سے پیدا ہو سکتی ہے۔ منکر مردہ ہوتا ہے۔ لیکن اگر وہ حقیقی انصاف سے دیکھے تو یوح اس کے قلب میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور انکا پہلا اثر ایمان و یقین کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ اسکے بعد جس قدر کتاب الہی سے متعلق پڑھتا جاتا ہے اور اسی روح روان اور جان جان کے لئے قلب مومن جگہ خالی کرنا جاتا ہے۔ اسی قدر اسکے آثار حسنہ ظاہر ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ مومن مجسم نمونہ قرآن بن کر قرب رضائے الہی کے مارچ علیا پر فائز ہو جاتا ہے۔

قرآن مقدس روح ہے۔ اور جانوں کی جان اور روح کی روح روان ہے۔ اسے قہار و دھام بھی حاصل ہے اسلئے اسکے آثار نافذ کی بھی حدود نہایت نہیں۔ اسکی خیر و منفعت کے لہائے دوام اور روز افزونی کے وصف کو اس طرح ظاہر فرمایا گیا

وہذا کتابنا اتولناہ مبارک یہ کتاب (یعنی قرآن مجید) ہے مصدق الذی بین یدینہ ہم نے نازل فرمایا ہے مبارک (الافہام) اور دوسری کتب الہیہ (تورہ و انجیل) کی تصدیق کرنے والی ہے۔

برکت کے معنی ہیں، اللہ کی جانب سے خیر کثیر۔ قرآن مجید بھی مبارک ہے اور ہمیشہ مبارک رہیگا۔ اس سے مومن کو جو خیر کثیر حاصل ہوتی ہے وہ اس مادی دنیا تک محدود نہیں ہے بلکہ اسکا کامل ظہور تو موت کے بعد آنے والی ابدی زندگی ہی میں ہوگا۔ آج یہ علم معرفت کی جو نعمتیں عطا فرماتا ہے ان میں مرلے کے بعد اور اضافہ ہوگا۔ یہ اور اسکے فرائض یعنی قرب الہی اور نعم آخرت کے درجات ہمیشہ ہمیش حاصل ہوتے رہیں گے۔

صفت برکت کے ساتھ اس میں یہ وصف بھی ہے کہ وہ گزشتہ کتب الہیہ کی تصدیق کرتا ہے۔ اسکی یہ صفت ایک طرف تو اسکی صداقت کی دلیل ہے۔ دوسری طرف اس واقعہ کی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ آخری کتاب ذاتی طور پر مبارک ہونے کے علاوہ جلد کتب الہیہ کی برکتوں کی جامع بھی ہے۔

قرآنی ہدایت و برکت کے کامل فائدہ اٹھانا اور اس سے مکمل حیات حقیقی حاصل کرنا آسان ہے مگر جو چیز اسے سہولت دشوار بنا دیتی ہے وہ اراض باطنی ہیں۔ قرآن کریم اس رکاوٹ دور کرنے کا بھی وہ کتاب ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمنی ولای شفاء یزید الظالمین الا خساراً اور رحمت کا سبب ہے۔ البتہ ظالموں کے نقصان و خسارے میں اضافہ ہی ہو جاتا ہے۔

اراض باطنیہ مثل کبر، عجب، حب جاہ، حب مال وغیرہ خباثت

قرآن مجید بحیثیت معجزہ

(بقیہ مضمون صفحہ ۳۵)

قرآن پاک انبیا
ان پہلوؤں سے آج پاک آج بھی معجزہ ہے | پہلوؤں سے جس طرح
ابے بونے چوہہ سو برس پہلے کی دنیا کے لئے معجزہ تھا بالکل اسی طرح
وہ آج کی دنیا کے لئے بھی معجزہ ہے۔ اور ہم اسکو ہاتھ میں لے کر
ساری دنیا کو بکھار کر کہتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
نبوت و رسالت جو کہ قیامت تک کے لئے ہے اسلئے اللہ تعالیٰ نے
آپ کے اس معجزہ کو بھی قیامت تک باقی اور روشن رکھنے کا فیصلہ
کیا ہے۔ اور ختم دنیا تک پیدا ہونے والے سب انسانوں کے لئے
یہ اللہ کی محبت ہے جس کو کوئی شک و شبہ ہو وہ ذرا سے غور و
فکر سے کام لے کر اطمینان حاصل کر سکتا ہے۔ اور صداقت اور
سچائی کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے۔
اس کے بعد بھی جو لوگ سوچنا اور دیکھنا نہیں چاہتے وہ
وہی ہیں جنہیں اپنے اللہ کو ماضی کرنے اور اپنے انجام کی کوئی
فکر نہیں ہے۔ اسلئے ان کا انجام جہنم کے ابدی عذاب کے سوا
اور کیا ہو سکتا ہے؟

اسلام

اپنی ملت پر تیس اس اقوام مغرب کو نہ کر
خاص ہے ترکیب میں قوم رسول ہائمی
ان کی جمعیت کا ہے ملک و نسب پر انحصار
وقت مذہب سے مستحکم ہے جمعیت تری
داین دیں ہاتھ سے چھوٹا تو جمعیت کھلا
اور جمعیت ہوئی رخصت تو ملت بھی گئی اقبال

وہ ذائل نفس ایمان کے باوجود قرآن مجید کو اپنی مدح بنالینے اور
اسکے الوار و برکات سے کامل طور پر منتفع ہونے کی راہ میں دیوار بن
کڑوا لے ہوتے ہیں لیکن اگر کوئی شخص قرآن حکیم سے امداد طلب کرے
تو کلام ربانی اس دیوار کو سمار کر دیتا ہے۔ اور اسے توڑ کر قلب کے
قلعہ پر قبضہ کر لیتا ہے۔

باطنی و روحانی امراض کی تفصیل، ان کے علل و اسباب، انکی
علامتیں اور ان کا علاج۔ یہ سب باتیں آپ کو قرآن مجید کے
صفحات میں ملیں گی۔ جو شخص اس کتاب عظیم پر ایمان رکھتا ہے
وہ اگر اپنے نفس کا چہرہ اس کے آئینہ میں دیکھے اور اس طیب ربانی
کو اپنا معالج بنائے تو قرآن حکیم یقیناً اس کے لئے شفا و رحمت
نابت ہوگا۔

ہے اس سے امراض اور انکار کرنے والے تو ان کی مثال
یسی ہے جیسے کوئی زخمی معالج کا تباہ ہوا مرہم بھی زخم پر نہ لگائے
اور انکی ہدایت کے خلاف زخم کو کھجائے۔ اس کا نتیجہ شفا سے
محرومی اور مرض میں اضافہ کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟ اور خیرا
میں اضافہ ہونا نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

یہ قرآن بین کی مقدس زبان سے اس کے چند اوصاف کا تذکرہ
ہے۔ کتاب عظیم نے اپنے اور بھی اوصاف حسنہ بیان فرمائے ہیں
اس مختصر مضمون میں ان کا استقصاء مقصود نہیں ہے ان سب
کا تذکرہ تو ایک ضخیم کتاب کا طالب ہے۔ لیکن کلام ربانی کے انہیں
اوصاف کو اگر ہم بار بار سوچیں اور ان سے فائدہ اٹھانے کی کوشش
کریں تو حقیقی زندگی اور اپنی خلقت کے نقصہ تک سہولت و آسانی
کے ساتھ پہنچ سکتے ہیں۔ وَاخُذْ حِیٰ اَنَا ان الْحَمْدُ لِلّٰہِ الرَّحْمٰنِ
وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَنْزَلَ عَلَیْہِ الْکِتٰبَ الْمُبِیْنِ وَ عَلٰی
اٰتِیَہِ الْاٰجِمِیْنَ ط

افادات حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مدظلہ

قرآن کے فضائل و اوصاف

صحابہ کرام اور بزرگان دین کے اقوال و اعمال کی روشنی میں

قرآن کے اوصاف

(قرآن شریف) محبوب کلام ہے۔ آقا کا فرمان ہے۔ دنیا کا کوئی بڑے سے بڑا شرف بھی اسکے برابر نہیں ہو سکتا۔ نیز دنیا کے جس قدر کمالات ہیں وہ آج نہیں توکل نائل ہوئے ہیں لیکن کلام پاک کا شرف و کمال دائمی ہے۔ کبھی ختم ہونے والا نہیں ہے۔ قرآن شریف کے چھٹے چھوٹے اوصاف ایسے ہیں کہ ان کا کئے نے ان میں کا ہر ایک کافی ہے۔ چنانچہ اس میں وہ تمام اوصاف کامل طور پر پائے جاتے ہیں۔ مثلاً اس کا حسن تالیف، حسن سیاق و الفاظ کا تناسب، کلام کا ارتبط، گوشہ نشینی اور آئندہ واقعات کی اطلاع، لوگوں کے متعلق ایسے طعن کہ وہ اگر اسکی تکذیب کرنا چاہیں تو نہ کر سکیں۔ جیسے کہ یہود کا باوجود ادعائے محبت کے موت کی تمنا نہ کر سکا۔ نیز سننے والے کا اس سے متاثر ہونا۔ پڑھنے والے کا کبھی نہ اکتانا۔ حالانکہ ہر کلام خواہ وہ کتنا ہی پیارا دل کو معلوم ہو، جھوٹ بنا دینے والے محبوب کا خط ہی کیوں نہ ہو، دن میں دس دفعہ پڑھنے سے دل نہ اکتا جائے تو بیس دفعہ سے اکتا جائے گا۔ بیس سے زہمی چالیس سے اکتا جائے گا۔ بہر حال اکتا دے گا۔ مگر کلام پاک کا رکوع یا مکیہ۔ دو سو مرتبہ پڑھنے۔ چار سو مرتبہ پڑھنے۔ ہر مرتبہ پڑھنے سے دل نہ اکتا دے گا۔ اگر کوئی عارض پیش آجائے

تو وہ عارضی ہوگا اور جلد زائل ہونے والا۔

کلام پاک کی فضیلت

اللہ تعالیٰ شانہ کے کلام کو سب کلاموں پر ایسی ہی فضیلت ہے جیسی خود حق تعالیٰ شانہ کو تمام مخلوق پر۔

کلام پاک اصل دین ہے

کلام پاک اصل دین ہے۔ اسکی بقا و اشاعت پر ہی دین کا ماس ہے۔ اسلئے اس کے نیکے سکھانے کا افضل ہونا ظاہر ہے۔ البتہ کمال اسکا یہ ہے کہ مطالب و مقاصد سمیت سکھے اور اسلئے اسکا یہ ہے کہ فقط الفاظ نہ سکھے۔ ایک حدیث سے ظاہر قاری نے نقل کیا ہے کہ جس شخص نے کلام پاک حاصل کر لیا۔ اس نے علوم نبوت کو اپنی پیشانی میں جمع کر لیا۔

خدا سے محبت کی نشانی

سہل قسمتی فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ سے محبت کی علامت یہ ہے کہ اس کے کلام پاک محبت قلب میں ہو۔

بچوں کو قرآن کی تعلیم دینا

شرح احیاء میں ان لوگوں کی فہرست میں جو حقیقت کے ہونا ک دن یہ عرض کے سایہ کے نیچے رہیں گے ان لوگوں کو بھی شمار کیا ہے جو مسلمانوں کے بچوں کو قرآن پاک کی تعلیم دیتے ہیں

نیز ان لوگوں کو بھی شمار کیا ہے جو بچپن میں قرآن شریف سیکھے ہیں اور بڑے ہو کر تلاوت کا اہتمام کرتے ہیں۔

تلاوت قرآن پر خدا کی بخشش و عنایت —

ابو سعید رضی اللہ عنہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد منقول ہے کہ حق سبحانہ و تقدس کا یہ فرمان ہے کہ جس شخص کو قرآن شریف کی مشغولی کی وجہ سے ذکر کرنے اور دعائیں مانگنے کی فرصت نہیں ملتی اسکو سب دعائیں مانگنے والوں سے زیادہ عطا کرتا ہوں۔

قرآن کا ماہر —

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ قرآن کا ماہر ان ملائکہ کے ساتھ ہے جو میرٹھی ہیں اور نیکو کار ہیں۔

قرآن کا ماہر وہ کہلاتا ہے جس کو یاد بھی خوب ہو اور پڑھنا بھی خوب ہو اور اگر سانی و مراد پر بھی قادر ہو تو پھر کیا کہنا۔ ملائکہ کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بھی قرآن شریف کو لوح محفوظ سے نقل کرنے والے ہیں اور یہ بھی اسکا نقل کرنے والا اور پہنچانے والا ہے۔ تو گویا دونوں ہی ایک مسلک پر ہیں۔ یا یہ کہ حشر میں ان کے ساتھ اجتماع ہوگا۔

ایک ایک کر پڑھنے والے کا اجر —

لاطی قاری نے طبرانی اور بیہقی کی روایت سے نقل کیا ہے کہ جو شخص قرآن شریف پڑھتا ہے اور وہ یاد نہیں ہوتا تو اس کے لئے دہرہ راجہ ہے اور جو اسکو یاد کرنے کی تمنا کرتا ہے لیکن یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ مگر وہ پڑھنا بھی نہیں چھوڑتا تو حق تعالیٰ شہادہ اس کا حفاظت ہی کے ساتھ حشر فرمائیں گے۔

قوت حافظہ میں زیادتی —

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے احیاء میں نقل کیا ہے کہ تین چیزیں — منہ کو بڑھاتی ہیں (۱) سواک (۲) روزہ (۳) تلاوت کلام اللہ شریف

قرآن پاک کی شفاعت —

جن لوگوں نے اس کلام اللہ شریف کی رعایت کی۔ اسکا حق ادا کیا۔ اس پر عمل کیا۔ ان کی طرف سے دربار حق سبحانہ میں (قرآن پاک) جھگڑائے گا اور شفاعت کرے گا۔ ان کے درجے بلند کرے گا۔

لاطی قاری نے بروایت ترمذی نقل کیا ہے کہ قرآن شریف بزرگوار الٰہی میں عرض کرے گا کہ اسکو جو ارحمت فرمائیں۔ تو حق تعالیٰ اسکو کرامت کا تاج مرحمت فرمائیں گے۔ پھر وہ زیادتی کی درخواست کرے گا تو حق تعالیٰ شانہ اکرام کا پورا جو ارحمت فرمائیں گے۔ پھر وہ درخواست کرے گا کہ کیا ان آپ اس شخص سے راضی ہو جائیں تو حق سبحانہ و تقدس اس رضا کا اظہار فرمائیں گے۔ اور جن لوگوں نے اسکی حق تلفی کی ہے ان سے اس بارے میں مطالبہ کرے گا کہ میری کیا رعایت کی۔ میرا کیا حق ادا کیا۔

قرآن کا حق —

شرح احیاء میں امام صاحب سے نقل کیا ہے کہ سال میں دو مرتبہ ختم کرنا قرآن شریف کا حق ہے۔

قرآنی علوم —

ابن سعود فرماتے ہیں کہ اگر علم چاہتے ہو۔ تو قرآن پاک کے معانی میں غور کرو۔ اس میں اولین و آخرین کا علم ہے۔

فہم قرآن کے شہر الطہ —

کیمیائے سعادت میں لکھا ہے کہ قرآن کی تفسیر تین شخصوں پر ظاہر نہیں ہوتی۔ اول جو علوم عربیہ سے واقف نہ ہو۔ دوسرے وہ شخص جو کسی کبیرہ پر مہر ہو یا بدعتی ہو کہ اس گناہ اور بدعت کی وجہ سے اسکا دل سیاہ ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے معرفت قرآن سے قاصر رہتا ہے۔ تیسرے وہ شخص کہ کسی اعتقادی مسئلہ میں ظاہر کا قائل ہو۔ اور کلام اللہ شریف کی جو عبارت اس کے

خلاف ہو۔ اس سے طبیعت اچھلتی ہو اس شخص کو بھی فہم قرآن سے حصہ نہیں ملتا۔

ترتیل

ترتیل لغت میں صاف اور واضح طور سے پڑھنے کو کہتے ہیں اور شرح شریف میں کئی چیزوں کی رعایت کے ساتھ تلاوت کرنے کو کہتے ہیں۔ اول حرفوں کا صحیح نکالنا یعنی اپنے مخرج سے پڑھنا تاکہ تلا کی جگہ تبا اور ضاد کی جگہ زائ نہ نکلے۔ دوسرے وقوف کی جگہ پر اچھی طرح سے ٹھہرنا تاکہ وصل اور قطع کلام کا بے عمل نہ ہو جائے تیسرے حرکتوں میں اشباع کرنا یعنی زیر زیر میں کو اچھی طرح سے ظاہر کرنا۔ چوتھے آواز کو تھوڑا سا بلند کرنا تاکہ کلام پاک کے الفاظ زبان سے نکل کر کانوں تک پہنچیں اور وہاں سے دل پر اثر کریں۔ پانچویں آواز کو ایسی جگہ سے درست کرنا تاکہ اس میں درد پیدا ہو جائے اور دل پر جلدی اثر کرے۔ چھٹے تشدید اور مد کو اچھی طرح سے ظاہر کیا جاوے کہ اس کے اظہار سے کلام پاک میں عظمت ظاہر ہوتی ہے۔ اور تاثیر میں اعانت ہوتی ہے ساتویں آیات رحمت و عذاب کا حق ادا کرے۔ یہ سات چیزیں ہیں جن کی رعایت ترتیل کہلاتی ہے۔

ترتیل سے پڑھنے کی فضیلت

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں ترتیل سے القارہ، اور اذا زلزلت پڑھوں یہ بہتر ہے اس سے کہ بلا ترتیل سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھوں۔

بچوں کو قرآن کی تعلیم دلانے کی فضیلت

سجاد حسینیؑ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ جو شخص قرآن پڑھے اور اُس پر عمل کرے اُسکے والدین کو قیامت کے دن ایک تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی آفتاب کی روشنی سے بھی زیادہ ہوگی۔ اگر وہ آفتاب تھارے گھروں میں ہو

پس کیا گمان ہے تھارا اس شخص کے متعلق جو خود عامل ہے۔

جمع الفوائد میں طبرانی سے نقل کیا ہے کہ حضرت انسؓ نے حضور

اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ جو شخص اپنے

بیٹے کو نماز قرآن شریف سکھائے اُسکے ب اگلے اور پچھلے گناہ

معاف ہو جاتے ہیں۔ اور جو شخص حفظ کرائے اُس کو قیامت میں

چودھویں رات کے چاند کے مشابہ اٹھایا جائے گا اور اس کے

بیٹے سے کہا جائے گا پڑھنا شروع کر جب بیٹا ایک آیت پڑھے گا

باپ کا ایک درجہ بلند کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ اسی طرح تمام قرآن شریف

پورا ہو جائے۔

حفظ قرآن کی فضیلت:

قرآن شریف کو حفظ کیا کروا سنے کو حق سبحانہ و تعالیٰ اس

قلب کو عذاب نہیں فرماتے۔ جب میں کلام پاک محفوظ ہو۔ یہ حدیث اپنے

مضمون میں صاف اور نص ہے۔ جو لوگ حفظ قرآن شریف کو فضول

بتلاتے ہیں۔ وہ خدا را ان فضائل پر بھی غور کریں کہ یہی ایک فضیلت

ایسی ہے جس کی وجہ سے ہر شخص کو حفظ قرآن پر جان دینا چاہیے

اسلئے کہ کون شخص ایسا ہو گا جس نے گناہ نہ کئے ہوں۔ جس کی وجہ

آگ کا مستحق نہ ہو۔

دوران گھر

جس شخص کے قلب میں قرآن شریف کا کوئی حصہ

بھی محفوظ نہ ہو وہ بمنزلہ دوران گھر کے ہے (دارمی و حاکم)

تلاوت قرآن کی برکت و اثر اہل و عیال اور مکان پر

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جس گھر میں کلام مجید پڑھا جاتا ہے

اسکے اہل و عیال کثیر ہو جاتے ہیں۔ ایسی خیر و برکت بڑھ جاتی ہے

لماکہ اس میں نازل ہوتے ہیں اور شیاطین اس گھر سے نکل جاتے

ہیں۔ اور جس گھر میں تلاوت نہیں ہوتی۔ اس میں تلخی اور بے برکتی

ہوتی ہے لماکہ اس گھر سے چلے جاتے ہیں شیاطین اس میں گس جاتے ہیں

آنکھوں کی روشنی میں اضافہ

قرآن شریف کا دیکھ کر پڑھنا گناہ کے لئے مفید بتایا جاتا ہے ابو عبیدہؓ نے حدیث سلسل نقل کی ہے کہ جس میں ہر راوی نے کہا ہے کہ مجھے آنکھوں کی شکایت تھی تو اُٹا دے قرآن شریف دیکھ کر پڑھنے کو بتایا۔

تلاوت کا نور

شرح احیاء میں معرفۃ ابو نعیم سے نقل کیا ہے کہ حضرت بشارؓ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ جن گھروں میں کلام پاک کی تلاوت کی جاتی ہے وہ مسکات گستاخانوں کے لئے ایسے اچکے ہیں جیسے کہ زمین والوں کے لئے آسمان پر ستارے۔

تقرب کا سب سے بہتر ذریعہ

امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے حق تعالیٰ شانہ کی خواب میں زیارت کی تو پوچھا کہ سب سے بہتر چیز جس سے آپ کے دربار میں تقرب ہو، کیا چیز ہے؟ ارشاد ہوا کہ احمر میرا کلام ہے میں نے عرض کیا کہ مجھ کو بلائے مجھے۔ ارشاد ہوا کہ سمجھ کر پڑھے یا بلائے مجھے دونوں طرح موجب تقرب ہے۔

قرآن پاک سننا پڑھنے سے افضل ہے۔

بعض علماء کا فتویٰ ہے کہ قرآن پاک کا سننا پڑھنے سے بھی یہ بہتر افضل ہے۔ اس لئے کہ قرآن پاک کا پڑھنا افضل ہے اور سننا خیر ہے۔ اور فرض کا درجہ افضل سے بڑھا ہوا ہوتا ہے۔

قرآن کا آواز سے یا آہستہ پڑھنے کا میاں

کلام اللہ شریف کا بعض اوقات میں آواز سے پڑھنا افضل ہے۔ دوسروں کی ترغیب کا سبب ہوا اور ہمیں دوسرے کے سننے کا نیب بھی بتایا ہے۔ اور بعض اوقات آہستہ پڑھنا افضل ہوتا ہے، جہاں دوسرے کو تکلیف ہو۔ یا ریا کا احتمال ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔ اسی وجہ سے

زور سے اور آہستہ دونوں طرح پڑھنے کی تسبیحیں بھی آئی ہیں۔ کہ بعض اوقات یہ مناسب ہوتا تھا اور بعض اوقات وہ افضل تھا۔

قرآن پر عمل نہ کرنے کا وبال

بخاری شریف کی اس طویل حدیث میں جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض سزاؤں کی سیرکرائی گئی ہے ایک شخص کا حال دکھلایا گیا جس کے سر پر ایک پتھر اس زور سے مارا جاتا تھا کہ اس کا سر کھل جاتا تھا۔ حضورؐ کے دریافت فرمانے پر بتلایا گیا کہ اس شخص کو حق تعالیٰ شانہ نے اپنا کلام پاک سکھلایا تھا مگر اس نے نہ شب کو اس کی تلاوت کی نہ دن میں اس پر عمل کیا۔ لہذا قیامت تک اس کے ساتھ یہی معاملہ رہے گا۔

حافظ قرآن کا فریضہ

جب کوئی شخص علوم نبوت سے نوازا جائے تو نہایت ضروری ہے کہ وہ اس کے مناسب ترین اخلاق پیدا کرے اور برے اخلاق سے احتراز کرے۔

فضیل بن عیاضؒ کہتے ہیں کہ حافظ قرآن اسلام کا جھنڈا اٹھانے والا ہے اس کے لئے مناسب نہیں کہ لہو و لعب میں لگنے والوں میں لگ جادے۔ یا فاضلین میں شریک ہو جاوے یا بیکار لوگوں میں داخل ہو جاوے۔

قرآن سے طلب دنیا

جو لوگ قرآن شریف کو طلب دنیا کی غرض سے پڑھتے ہیں۔ ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ عمران بن حصین کا ایک وعظ پر گزر رہا جو تلاوت کے بعد لوگوں سے کچھ طلب کر رہا تھا۔ یہ دیکھ کر انہوں نے انا اللہ پڑھی۔ اور فرمایا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص تلاوت کرے اس کو جو مانگا اللہ کے مانگے عترت یا دیے لوگ آئیں گے جو پڑھنے کے بعد لوگوں سے بھیجک مانگیں گے۔

مولانا محمد امدادی قاسمی

قرآن — اور مشابہ عالم

ترول قرآن سے پہلے دنیا میں تین مشہور آسمانی کتابیں (توریت، زبور، انجیل) اور کچھ صحیفے ہمارے گئے جنہیں مختلف خطوں اور علاقوں کے نوع انسان کو انسانیت کا صحیح سبق پڑھنا اور کفر و شرک اور جملہ مباحی کی ظلمتوں سے نکال کر نور وحدانیت اور مالک حقیقی کی اطاعت پر جھکایا، اور بہت سے قلوب کو منور کیا لیکن — ان تمام کتابوں میں کسی کو دواہی دستور العمل بننے کی سند نہ ملی، اور نہ ان کی صحیح تعلیم ہی باقی رہی، بلکہ اہل زمانہ کی تحریف (دروہیل) سے ان کی ہدایت کا روشن ماہتاب چورغ سموی بن کر بے نور ہو گیا۔

بالآخر وحی الہی کی آخری کتاب قرآن پاک کا آفتاب عالم تاب اپنے پورے آب و تاب کے ساتھ طلوع ہوا، اتر اقیامت غروب نہ ہوگا اور نہ کبھی غم میں آئے گا۔ قرآن کو جنات و انسان کے درمیان دواہی کامل دستور زندگی ہونے کی سند بھی دی گئی۔ اور اسکے سر پر عمومی دعوت و ذریعہ ہدایت ہونے کا ہر اہمی باندھا گیا۔

قرآن پاک نے تمام پہلی آسمانی کتابوں پر بیک وقت قلم فرسائی کی۔ اور نئی دنیا تک کے لئے تمام جن و بشر کی زندگی کے ہر شعبہ کا مکمل لائحہ عمل اور دستور حیات بننے کا تمام حامل کو لیا جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم کی آیات و آملکت لکھ دیں کہ وہ قائم رہے۔

عَلَيْكُمْ بَعَثْنِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمتیں تمام کر دیں اور تمہارے لئے اسلام کو دین ہونے کے لئے پسند کر لیا) آیت مبارکہ سے مراد امتیاز ان فرمایا ہے۔

قرآن مجید کی صداقت اور اس کا آسمانی کتاب ہونا، پھر اس کا علمبردار و رشد دہایت ہونا، قرآن کے اعبان و جہانیت اور اس کے ہر مضمون کے درست و حق ہونے سے تسلیم ہے، چنانچہ جس وقت قرآن پاک صداقت اور اس کے آسمانی کتاب ہونے میں دشمنان قرآن نے شک و گمان کا اظہار کیا تو یہی بار اللہ تعالیٰ نے

قُلْ لَّيْسَ الْبَعْثُ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا كَمَا تَبْعَثُونَ (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیجئے کہ اُن یاقوتیٰ امتیازات ہیں اللہ تعالیٰ کے کہ اگر جنات و انسان سب کی بات لا یاقوتیٰ تَبْعَثُ لَوْ كَانَ آخِرُهُمْ پرستش ہو جائیں کہ قرآن کے مثل لَبَعْثُهُمْ فَلَا بَرَاءَ (کوئی کتاب پیش کرے تو باوجود ان کے کہ وہ گواہی دے کہ اس کا نام بھی اس کا نام ہے عاجز میرے

کی آیت کریمہ سے ان کو غلامی کر دیا، اور تمام لوگ قرآن کے مثل و دور کتاب پیش کرنے سے عاجز رہے، پھر جب دوبارہ مخالفین قرآن کی حکم کی بات کے منجاب اللہ ہونے میں اظہار شک کیا، تو جناب باری تعالیٰ نے انہیں نے اعلان عام فرماتے ہوئے یہ الٹی میٹم دیدیا کہ اگر تم کو قرآن میں

خدا بھی شہ ہے تو اللہ تعالیٰ کے علاوہ تم اپنے تمام مدکاروں کو ملا
اور تو ان حکیم جیسی ایک چھوٹی سی سورت پیش کر دو۔ چنانچہ قرآن
یک مطلق ہے کہ:

إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا
عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ
مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا
فَاتَّقُوا اللَّهَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
فَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي ذُكِرَ
فِيهَا ۚ وَالْحَاقَّةُ أَتَتْ
النَّاسَ ۚ وَالْحَاقَّةُ أَتَتْ
النَّاسَ ۚ وَالْحَاقَّةُ أَتَتْ
النَّاسَ ۚ

اگر تم کو اس کتاب میں شکوہ ہے
اپنے بندہ احمد صلی اللہ علیہ وسلم پر
اٹا رہا ہے، اور بھی شہ ہے تو ایک
سورت اس جیسی پیش کر دو اگر
تم سچے ہو اور اللہ کے سوا اپنے
مدکاروں کو بھی بلاؤ۔ اگر تم نہ کہو
اور اگر نہیں کہہ سکتے تو پھر تم کو
اس آگ سے بچنا چاہیے جس کے
انہ من انسان اور پتھر ہوں گے
اور جو کافروں کے سینے کی گھسی
تاریخ شام ہے واقعات گوہ میں کہ زمانہ نزول قرآن سے
لیکن آج تک قرآن پاک کے شل پوری کتاب پیش کرنے کو کون کے
بلکہ اسکی ایک چھوٹی سی سورت کے جمال کوئی زلفراؤ پیش کر سکا اور
زاجمانا۔ حالاکہ ہزاروں فصیح و بلیغ عربی دانوں نے اس دنیا
میں جہم لیا۔ اور لے رہے ہیں۔ اور وہ قرآن کے مخالف بھی رہے ہیں
اور مخالف رہیں گے بھی۔

نظاہر ہے کہ اگر کبھی کسی قرن یا زمانہ میں کوئی قرآن کا مثال
کوئی چیز پیش کیا گیا ہوتا تو اسے نقل ضرور ہوتے۔ اسلئے کہ قرآن کے
لٹنے والے ہمیشہ تھوڑے رہے ہیں اور قرآن سے مخالفت رکھنے والے
کثیر رہتے چلے آئے ہیں۔ پھر بھی لوگ عاجز رہے، ماتحت کی یہ کھلی
شہادت، قرآن کی صداقت اور اسکی حقانیت کیلئے کافی ہے۔

علاوہ ازیں جو دشمن قرآن رہے ہیں وہی ولادہ قرآن سے
عمر بن خطاب جیسا دشمن رسول اور قرآن شجاعت کا پیکر امیر حمزہ

نہ نہ کہہ دیتا (آج میں نے
ورم پر اپنی ہمتیں تمام کر دیں
سے کے لئے پند کر لیا) آیت مبارکہ

اسکی آسمانی کتاب ہذا۔ پھر اسکا
سے، عجز و جاہلیت اور اس کے
سے ستم ہے۔ چنانچہ جس وقت قرآن
یہ ہونے میں دشمنان قرآن نے
اللہ قلم لے

اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر
کہ اگر جنات و انسان سب بات
چھتھن ہو جائیں کہ قرآن کے شل
کوئی کتاب پیش کریں تو باوجود ان
کے مددگار بھی کیا کام سے عاجز رہیں گے
وہ۔ اور عام لوگ قرآن کے شل ادوی
علاج سے مخالفین قرآن کی حکم آیات
شک کیا۔ تو زبان باری تعالیٰ عا
نہ نہ کہہ دیتا (آج میں نے
ورم پر اپنی ہمتیں تمام کر دیں
سے کے لئے پند کر لیا) آیت مبارکہ

جیسا جری اور باہمت، اور دوسرے بڑے علم و فن والے قرآن
کی صداقت و حقانیت دیکھ کر ایمان لانے پر مجبور ہوئے۔ حتیٰ کہ قریش
کے فصاحت و بلاغت کے ایذا ناز مشررا، اس وقت جبکہ قرآن
کریم کی سب سے چھوٹی سورت، سورہ کوثر خانہ کعبہ کے دروازے پر
آویزاں کی گئی۔ تو اسکا مقابلہ کرنے کے بجائے اس کے تحت
خاھذا اکلاہ شیخے کہنے پر خود کو مجبور پایا۔ کہ یہ کسی انسان
کا کلام نہیں ہے بلکہ کسی مافوق الفطرت ہستی کا ازل کی کلام ہے۔

صرف بشری قرآن کے سامنے نہ جھکے بلکہ جنوں نے بھی قرآن
کی صداقت اور اس کے عجائب سے پھر پڑ مضامین پر سر دھا اور لیا
لاکھ طے گوش اسلام ہوئے۔ جس کی طعن قرآن نے۔

إِذَا سَمِعْتُمْ فَرَغَاتٍ أَلْحِثْ
فَقَالُوا إِنَّا نَسْمَعُ نَحْنُ إِنَّا نَسْمَعُ
تَجِدُنِي إِلَى التَّوْحِيدِ فَأَمَّا نَايِب
کی طرف رہنمائی کرتا ہے ہم
اُس پر ایمان لانے اور اللہ
کے ساتھ نہ کسی کو شریک نہیں
تھہرائیں گے۔

سے اشاہد کیا ہے۔ فرض جو مخالف تھے، وہی موافق بنے اور
قرآن کے تابع ہوئے اور اس کے فضائل و صداقت پر ایمان لانے
اور قرآن کی حمایت کے لئے شمشیر رکھتے ہو کر نکلے۔ اور اپنے جان و
مال کی بازی لگا دی۔

ہم ذیلی میں غیر مسلم شامیر کے اقوال نقل کرتے ہیں جنہوں
نے قرآن کی صداقت و فضیلت اور اس کے آسمانی کتاب ہونے کا
خود اقرار کیا ہے۔ اور انہوں نے یہ واضح کر دیا کہ قرآن کی شل
تمام دنیا مافوق ذہب و ملت قرآن کی تعلیمات کی محتاج ہے جو
دیکھ کر کھانچے گا کہ قرآن پر ایمان لازماً حق اور واجب ہے،

اور اسکا انکار چین گرا ہی اور جمل ہے۔

ڈاکٹر طاہر طاہر کی زبان فرانسیسی : قرآن دلوں میں ایسا زندہ اور پر زور ایمانی جوش پیدا کرتا ہے کہ پھر کسی قسم کے شک کی گنجائش نہیں باقی رہتی (ذکر مصرعہ)

ڈاکٹر جانسن : قرآن کے مطالب اسے مناسب اور عام فہم ہیں کہ دنیا ان کو آسانی سے قبول کر سکتی ہے۔ پرافس ہمارا ہی تصور ہے کہ دنیا ہم کو دیکھ کر اس سے نفرت کرتی ہے۔

مسٹر عمانوئل ڈی. انش : قرآن کی روشنی یورپ میں اس وقت نمودار ہوئی جب تاریکی محیط ہو رہی تھی اور قرآن ہی سے یونان کی مردہ عقل اور علم کو زندگی ملی۔

جان جاک ریساک جرمنی فلاسفر : جس وقت قرآن پیغمبر کی زبان سے منکر سنتے تھے تو متیاب ہو کر سجدے میں گر پڑتے تھے اور مسلمان ہو جاتے تھے۔

مسٹر اسٹینلی لین پول : قرآن میں سب کچھ موجود ہے جو ایک بڑے مذہب میں ہونا چاہیے اور جو ایک بزرگ انسان (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) میں موجود تھا۔

مسٹر جے ٹی ٹائی : قرآن نے سید و بشیر انسانوں کو عقلاً و حال چلن میں نچھتہ کار بنایا ہے اور سائنس کی دنیا نے قرآن کی ضرورت کو اور زیادہ واضح دیا ہے۔

ایچ جی جی. ویلز : قرآن نے مسلمانوں کو ایسے مواخاۃ کے بندھن میں باندھ رکھا ہے جو نسلی اور زبانوں کے فرق کی پابند نہیں ہے۔

پادری والرشن ڈی. ڈی. قرآن کا مذہب امن و سلامتی کا مذہب ہے۔

مسٹر چرٹون : غلامی کی مکروہ رسم مٹانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ ہندوستان قرآن سے بدل دیا جائے۔

ڈین اسٹینلی : قرآن کا قانون بے شبہ بائبل کے قانون سے زیادہ موثر ہے۔

اخیلہ نیر ایسٹ : اگر ہم قرآن کی عظمت و تفصیلت اور حسن و خوبی سے انکار کریں تو ہم عقل و دانش سے بیگانہ ہونگے۔

سرایڈ ورو ڈینی سن رائل سی. آئی. ای : قرآن شریعت اسات کا حق ہے کہ یورپ کے گوشہ گوشہ میں پڑھا جائے۔

سٹر آرملڈ و ہاٹ : قرآن نے مسلمانوں کو جنگ آرائی بھی سکھائی ہے اور بہرہ روی و خیرات و فیاضی بھی۔ قرآن نے وہ اصول نظر پیش کئے ہیں کہ سائنس کی بڑھتی ہوئی ترقیاں اس کو شکست نہیں دے سکتیں۔

ڈاکٹر مورس فرانسیسی : قرآن کی سب سے بڑی تعریف اسکی فصاحت و بلاغت ہے۔ نیز مقاصد کی خوبی اور مطالب کی خوش اسلوبی کے اعتبار سے قرآن کو تمام آسمانی کتابوں پر فوقیت حاصل ہے۔

سٹر لڈلف کزل : قرآن میں عقائد و اخلاق کا مکمل ضابطہ قانون موجود ہے۔ وسیع جمہوریت۔ رشد و ہدایت۔ انصاف و عدالت فوجی تنظیم و تربیت اور مالیات نیز غزوار کی حمایت اور ترقی کے اعلیٰ آئین موجود ہیں اور ان سب باتوں کی بنیاد ذات باری تعالیٰ کے اعتقاد پر رکھی گئی ہے۔

جارج سیل : قرآن کریم بے شبہ عربی زبان کی سب سے بہتر اور سب سے مستند کتاب ہے کبھی انسان کا قلم ایسی معجزانہ کتاب نہیں لکھ سکتا۔ اور مردوں کو زندہ کرنے سے بڑھا ہوا معجزہ ہے آریونڈ میکول کننگ : قرآن الہامات کا مجموعہ ہے۔ اس میں اسلام کے اصول و قوانین اخلاق کے علاوہ روزمرہ کے کاروبار کی نسبت ہدایات موجود ہیں اس لحاظ سے اسلام کو ہدایت پر قوتیست کہ مذہبی تعلیم و قانون علیحدہ چیز نہیں ہے۔

پروفیسر کارلائل: میرے نزدیک قرآن میں غلوں اور سچائی کا وصف ہر پہلو سے موجود ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اگر کوئی خوبی پیدا ہو سکتی ہے تو صرف قرآن سے۔

ڈاکٹر کلین: قرآن وحدانیت کا سب سے بڑا گواہ ہے۔ ایک موجد فلسفی اگر کوئی مذہب قبول کر سکتا ہے تو وہ اسلام ہی ہے غرض سارے جہان میں قرآن کی نظیر نہیں مل سکتی۔

الکس لنوازون فرانسیسی فلاسفر: قرآن روشن چمکتا کتاب ہے۔ اس میں کچھ بھی شک نہیں کہ وہ ایسے شخص پر نازل ہوا جو سچائی تھا اور خدا نے اسکو بھیجا تھا۔

پروفیسر یو فرانسیسی: اسلام کو جو لوگ وحیاً مذہب کہتے ہیں انہوں نے قرآن کی تعلیم کو نہیں دیکھا جس کے اثر سے عربوں کی تمام بری اور محبوب عادتوں کی کاپاپٹ ہو گئی۔

موسیو کاسٹن کار: دوسرے زمین سے اگر قرآن کی حکومت جاتی رہے تو دنیا کا امن وامان کبھی قائم نہیں رہ سکتا جیسا کہ دنیا کے حالات ناگفتہ بہ پکار پکار کر کہہ رہے ہیں۔

گوسٹ: جس قدر ہم قرآن کے قریب پہنچتے ہیں یعنی اسی پر غور کرتے ہیں وہ اسی قدر دور گھنچتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے۔ وہ بتدریج فریفتہ کرتی ہے۔ پھر تعجب کرتی ہے۔ فرحت آمیز تحیر میں ڈالتی ہے۔ اور آخر کار اپنا احترام کر کے چھوڑتی ہے

اس طرح یہ کتاب تمام نظروں میں ہمیشہ زبردست اثر ڈالتی ہے۔

پروفیسر انسائیکلو پیڈیا: قرآن کی زبان لفظاً لفظ عربیہ نہایت فصیح ہے۔ اسکی انشائی خوبیوں نے اسے اب تک بے مثل و بے نظیر ثابت کیا ہے۔ علاوہ ازیں اس کے احکام اس قدر مطابق

تحل و فطرت ہیں کہ اگر انسان انہیں چشم بصیرت سے دیکھے تو وہ ایک بہیزہ زندگی بسر کرنے پر مجبور ہو جائے گا۔ کیا ان حقائق سے یہ پتہ نہ ملتا کہ مسلمان سچ نہیں حاصل کریں گے۔

برٹش انسائیکلو پیڈیا: قرآن کے احکامات اس قدر مطابق عقل و حکمت ہیں کہ اگر انسان بہ نظر غائر دیکھے تو ایک پاکیزہ زندگی کا اسکو ضامن پائے گا۔ شریعت اسلام نہایت اعلیٰ درجہ کے احکام عقلی کا مجموعہ ہے۔

بابا نانک: تورت۔ زبور۔ انجیل اور وید وغیرہ سب پڑھ کر دیکھ لیا۔ لیکن ان سب میں قرآن شریف ہی قابل قبول اطمینان طلب کتاب نظر آئی ہے۔ اگر سچ پوچھو تو سچی اور ایمان کی کتاب جسکی تلاوت سے دل باغ باغ ہو جاتا ہے وہ قرآن ہی ہے۔

بابا پتندرناتھ پاسو: تیرہ سو برس کے بعد قرآن کی تعلیم کا یہ اثر ہے کہ ایک خاکروب بھی مسلمان ہونے کے بعد بڑے بڑے علماء و ائمہ کے مسلمان کی برابری کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

بابا بولین چندریال: قرآن کی تعلیم میں مہندوں کی طرح ذات بات کا امتیاز موجود نہیں ہے۔ نہ کسی کو محض خاندانی یا مالی عظمت کی پر بڑا سمجھا جاتا ہے۔

سنر سروجنی ٹائیڈو: قرآن کریم غیر مسلموں سے بے تعصبی اور روا داری دکھاتا ہے۔ دنیا اسکی پیروی سے خوشحال ہو سکتی ہے۔

ہما تھاکا ندھی: مجھے قرآن کو الہامی کتاب تسلیم کر لینے میں ذرا براہ بھی مال نہیں ہے۔ (ما تبح القرآن)

(ماخذ از ادب العرب مصنفہ ڈاکٹر زبیر احمد درسا لاہور)

کراچی جون ۱۹۵۹ء

رہا یہ سوال کہ باوجود اعتراف فضیلت و حقانیت کے یہ لوگ نیز دوسرے ایمان کیوں نہیں لائے؟ تو اسکا جواب بالکل ظاہر ہے کہ دنیاوی حب جاہ اور حب مال اور باہمی خداداد ضد نہایت

کثیرہ کی موافقت نے ایمان لانے سے باز رکھا جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود و نصاریٰ کے حالات سے واضح ہے کہ اپنی اولاد کے زیادہ معرفت رسول ہوئے ہوئے ایمان نہ لائے

(باقی بر صفحہ ۵۴)

مولانا محمد سالم قاسمی۔ اُستاد دارالعلوم
مختہ عمومی مجلس معارف القرآن دارالعلوم دیوبند

قرآن کریم کی روشنی میں مذہب اسلام کا عقلی اور اصولی تعار

ایک ہی متین جواب دیا ہے اور وہ یہ کہ مبداء جس سے انسانی زندگی کا آغاز ہوا ہے۔ اسی کا نام خدا ہے۔ جس کے بنائے یہ کائنات۔ بنی اور جس کے دیے ہر موجود کو وجود کی نعمت ملی۔ کیونکہ یہ فطری قاعدہ ہے کہ ہر شے کا ظاہری وجود اس کے علمی وجود کے تابع ہوتا ہے کسی شے کو ظاہر وجود دہی دیکھتے ہیں کہ پاس اس کا علمی وجود ہوتا ہے۔ ارشاد ہے۔
وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
ثُمَّ يُعَيِّدُكُمْ وَهُوَ كَهَاتُ
یہ دوبارہ پیدا کرتا یا اس کے نزدیک
آسان ہے۔

اس قاعدہ کے مطابق علم خداوندی میں ہمارا اور کل مخلوق کا وجود علمی صورتوں میں چھپا ہوا تھا۔ لیکن جب اُس نے چاہا تو ہمیں علمی وجود سے ظاہری وجود میں نمایاں کر دیا۔ اب ہم سوچتے ہیں تو سلسلہ وجود کسی ایک ہستی پر آکر لازماً ختم ہو جاتا ہے۔ عقلی تقاضے کے مطابق جس کا وجود ذاتی ہو کسی کی عطا و بخشش سے نہ ہو۔ یعنی وہ ہستی اپنے وجود میں کسی کی محتاج اس کا اپنی تقابلیں کسی کی تابع نہ ہو۔ بلکہ ہر چیز ہر لحاظ سے اس کی محتاج اور ضرورت مند ہو۔ اس عقلی اور بنی نیاز و واجب الوجود ذات پر تمام موجودات کا سلسلہ جا کر ٹھہرتا

دین اسلام۔ قرآنی تعلیمات کی روشنی میں خدا کا آخری دین ہے۔ عالم انسانی تک خدا کے قانون کو پہنچانے والوں میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخری پیغمبر ہیں۔ اور قرآن کریم انسانی ہدایت کے لئے ایک مکمل ترین آخری کتاب ہے۔
لیکن اس سلسلہ پر گفتگو کر رہے ہیں یہ جانتا ہے کہ خود مذہب کیا ہے؟ اور وہ ہماری کونسی ضرورت میں پوری کرتا ہے۔ غور کیجئے تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عقلی اور فطری حیثیت سے مذہب انسان کے تین بنیادی اور فطری سوالات کا حل پیش کرتا ہے۔
ان تین سوالات کے جوابات انسانی فکر کو وہ کسوٹی مہیا کرتے ہیں جس پر کسی مذہب کو پرکھا جاسکتا ہے۔

۱۔ بنیادی سوالات کی طبعی ترتیب اس طرح قائم ہوتی ہے۔
۱۔ مبداء۔ یعنی انسانی زندگی کا آغاز کہاں سے ہوا؟
۲۔ تعاد۔ یعنی انسانی زندگی کی منزل اور انتہی کہاں ہے اور کیا ہے؟

۳۔ مبداء سے معاد تک پہنچنے کے لئے کیا انسان کا کسی مخصوص طریق کار اور ضابطہ حیات پر عمل پیرا ہونا ضروری ہے؟
دنیا کے اکثر عالمی مذہبوں نے اور خصوصاً اسلام نے پہلے سوال کا

شعور و احساس

یہ وہ ہے جس سے انسانی زندگی
جس کے بنائے یہ کائنات بنی
کیونکہ یہ نظریہ قائل ہے
جو کہ تلخ ہوتا ہے کسی شے کو ظاہر
نہی وجود ہوتا ہے۔ ارشاد ہے
وہ جس سے جہاں بار پیدا کر کے
چربی وہ بار پیدا کر کے گا اور
یہ بار پیدا کرنا اسکے نزدیک
نہیں ہے۔

یہ وہ خداوندی میں ہمارا اور کل مخلوق
جو کہ جب اس نے جہاں تو ہمیں
اب ہم سوچتے ہیں کہ سلسلہ
ختم ہو جاتا ہے۔ عقلی تقاضے کے مطابق
تو ہمیں یہ نہ ہو۔ یعنی وہ سستی اپنے
تو ہمیں کسی کی تابع نہ ہو۔ بلکہ ہر
تو ہمیں مست ہو۔ اس عقلی اور
یہ تو ہمیں جو ذات کا سلسلہ جاکر ظہر آتا

قریبا۔ یا ایہا الناس انتم
الغنى المحمید
اے لوگو! تم ہو محتاج اللہ کی
طوف اور اللہ وہی ہے بے پردا
سب نعمتوں والا۔

اس موجود حقیقی، سستی کا اسم ذاتی اسلام نے اللہ بتلایا ہے
اللہ کے بار میں سبائی کے ساتھ کچھ جاننے کے لئے ضروری ہے کہ ہم
سلاستی فکر کے ساتھ کچھ دیر تلاش و جستجو کی راہ میں قدم اٹھائیں
جو نبی اخلاص اور طلب حقیقت کے جذبے سے ہم چند قدم اٹھائیں گے
تو ہمیں کھلے طور پر یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ کائنات بہت و بوجہ اپنے
وجود اور اپنی بقا و سلامتی میں جس اصل الاصول سستی کی محتاج ہے
وہ ذات بالکل ہر محبت سے ایسے اوصاف رکھتی ہے کہ جو کسی
دوسری شے کو حاصل نہیں ہیں۔

فکر و دانش کا پورا قافلہ علم جہاں آ کر ٹھہر گیا ہے وہ اسی
ایک سبب۔ ایک علت اعلیٰ اور ایک اصل الاصول کی منزل
ہے جس کو سامنے کاٹنے سے بڑا طبع دار ناقابل حل محسوس قرار دے
چکا ہے۔ بالفاظ دیگر عقل و خود کی اس نارسائی کا حامل یہ نکلا
کہ تخلیق کائنات بے مقصد اور بے نیوین کر رہ گئی۔ اور اس کے نیچے
ہست سے بہت ایک بے بصیرت شے کو کار فرما قوت کی حیثیت سے
تسلیم کیا گیا جس کا اس عالم سے اور اسکے قوانین سے، اس مخلوق
سے اور اس کے مفادات سے، اس زندگی سے اور اس کے مقاصد سے
کوئی عقلی اور اخلاقی رشتہ نہیں ہے۔ گویا اس عالم کے سارے
حوادث یوں ہی بے ارادہ بے شعور وجود پذیر ہوتے ہیں، حیات و
کشمکش حیات کے یہ مظاہر جو ہم اپنے چاروں طرف پاتے اور محسوس
کرتے ہیں ان کی نہ کوئی غرض ہے نہ مقصد اور ان میں باہم نہ کوئی
رابطہ ہے اور نہ ترتیب۔ بلکہ اتفاقات و حالات نے ان میں رابطہ
و ترتیب کو پیدا کر دیا ہے۔

اس ناشکیبہ محسوس اور اضطراب انگیز نظریے کے بالقابل اہلام

نئے تخلیقات کا سلسلہ جہاں ختم کیا ہے وہ ذات خداوندی ہے
جسے اسلام کی اصطلاح میں اللہ کہا جاتا ہے۔ عربی زبان کا یہ
لفظ ایسے معنی پر دلالت کرتا ہے جو ایک واجب الوجود، بے مثال
قواترین، قادر مطلق، اور حاکم اعلیٰ ایسی سستی ہی کے لئے موزوں
ہو سکتے ہیں۔ کہ جو بار اور عقل تو ہو سکتی ہے لیکن ظان عقل ہرگز نہیں
ہے۔ ارشاد فرمایا گیا ہے۔

فاطر السموات والارض جعل
لکم من انفسکم اولیاد والاب
من الانعام انیادوا۔ یذکر
ذیلہ لیس مسئلہ شئی و هو صمیم
البصیر لہ مقابلہ الذوات
والارض بیسط المورق لمن
یشاء ویقدرا ذہب کل شیئی
علیم

وہ آسمان اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے۔ اسے تمہارے لئے تمہارا
جنس کے جوڑے بنائے اور ان کا
ذیلہ لیس مسئلہ شئی و هو صمیم
(اور اس جوڑے ملانے کے لئے
والارض بیسط المورق لمن
ایک کال ہے کہ کوئی چیز اس کے
مثل نہیں اور وہی ہر بات کا سننے
والا اور دیکھنے والا ہے۔ اسی کے
اختیار میں ہیں گنجان آسمان و
زمین کی جسکو چاہے زیادہ دیتی
دیتا ہے اور جسکو چاہے کم دیتا ہے
بیشک وہ ہر چیز کا پورا جاننے والا ہے

اسلام نے جس ذات کو اللہ کہا ہے وہ ایک پہلو سے سانس کی
علت اعلیٰ ہی کی دوسری تعبیر ہے۔ مگر سانس تو حیوان کو سرنگی
کے مشتاک جنگل میں لیجا کر کھڑا کرتی ہے۔ اور اس کے برخلاف اسلام
انسانی تلاش و جستجو کو اطمینان و سکون مہیا کر کے ہے۔ وہ انسان کو
بے سہارا نہیں چھوڑتا۔ بلکہ یہ واضح اور جہاں حقیقہ عطا کرتا ہے
جو زندگی کے ہر سلسلہ میں انسان کا پشت پناہ اور معین و مددگار بنتا
ہے کہ نہ انسان اور کائنات کی تخلیق و زندگی بے غرض و غایت ہے

اور نہ اس زندگی کے پس پشت کار فرما قوت بے بصیرت کے اور نہ اس بے عقلی ہے۔ خلاصہ اسلامی نقطہ نظر سے "ذات الہی کا تعارف ہم اس طرح کر سکتے ہیں کہ وہ ذات جبکہ وجود خود اپنا ذاتی ہوا وہ حدوث و تغیر سے بلند و بالا تر ہو کر انزل بھی ہو۔ اور ابھی بھی۔ اور یہ اسلئے کہ سرچشمہ کمال وجود ہے اور وجود حقیقی اپنی ضد یعنی عیب و نقص کے ساتھ کبھی جمع نہیں ہو سکتا۔ بالفاظ دیگر ذات خود عقل کا تقاضا ہے کہ خدا کی ذات ہر عیب سے بری، ہر نقص سے پاک ہو۔ اور تمام وجودی کمالات کا سرچشمہ ہو۔

وَاللّٰهُ غَنِيٌّ الْمَتَّعِينَ اَبَدًا اَزْجَن اور آسمانوں اور زمین جتنی غیب کی باتیں ہیں اُن کا علم خدا ہی کو ہے اور ہر امور اسی کی طرف رجوع ہونگے۔

اظہار ہے کہ ایسی سرچشمہ کمال ذات کا کسی حد میں محدود اور کسی قید میں مقید ہونا کسی بھی اعتبار سے قابل تسلیم نہیں ہو سکتا کیونکہ لامحدود کے لئے کوئی حد نہ ہی ممکن ہی نہیں یعنی ایسا ہو ہی نہیں سکتا۔ کہ وہ ایک جگہ اور دوسری جگہ نہ ہو۔ ایک خاص وقت میں ہو اور دوسرے وقت میں نہ ہو۔

کیونکہ زمان و مکان کے تمام انقلاب اُسکے پیدا کردہ ہیں اس سے مغلوب ہیں۔ اس کے خالق یا اُس پر غالب نہیں ہیں۔

لامحدودیت کی اس وضاحت کے بعد بات خود بخود صاف ہو جاتی ہے کہ اسلام الہیت کے اس عقیدہ، خدا کی لامحدودستی اور واحد و کیا ذات و صفات میں کسی اعتبار سے کسی کی شرکت کے تحمل کو برداشت نہیں کرتا۔ اور اس کی مبنی کو اس کائنات اور تمام موجودات کے لئے تنہا سرچشمہ وجود قرار دیتا ہے۔ اور عقل، نقل اور نظرات سے مویہ اپنے اس دعوے کو "اسلام" توحید کا عنوان عطا کرتا ہے۔

حقیقت شناس نگاہیں یہاں پہنچ کر اس حقیقت کو بڑی آسانی سے پہچان لیتی ہیں کہ دنیا کے دیگر مذاہب کے الہیاتی تصورات سے اسلام کا نقطہ الہیات "توحید کمال" ہی کے مقام پر آ کر الگ ہو جاتا ہے کیونکہ ایک افوق الفطرت مبنی کا قادر اور خالق کی حیثیت سے تمام مذاہب عالم نے اعتراف و اقرار کیا ہے۔ لیکن اسلام اس ذات واحد کو جس عقلی، علمی، اور فطری تفصیل کے ساتھ فطری تقاضوں کی روشنی میں بے مثل، بے مثال اور کیا تسلیم کرتا ہے۔ وہ صرف اسی کی خصوصیت ہے۔

عام طور پر اقوام عالم نے ذات و صفات خداوندی کے بلند ترین عقیدہ کو اپنے فکر و دہن کے محدود تصورات کی گرفت میں لانے کے لئے کسی شخص کی ایجاد کو ضروری سمجھا۔ اور ظاہر ہے کہ خدا کی ذات بچوں اور صفات بچوں کیلئے جب مادی ذہن و فکر و شخصیات قائم کرے گا تو وہ مادی ہی ہونگے۔ جو حقیقت اس کے مقام عظمت و انتہائی فرد تر اور حقیر ہونگے۔

یہی وجہ ہے کہ بعض طبقات نے ذات خداوندی سے صفات کی قطعاً نفی تو کر دی۔ لیکن شخص پسند و منہوں کی پیاس بجھانے کے لئے انہیں بھی اپنے بے صفات خدا کے لئے اجمام و اصنام میں حلول کے بعد از عقل اور دورا کار خدا کے تراشنے پڑے۔ اسی طرح بعض طبقات نے خدا کو ایک غضب ناک شہنشاہ کا روپ دے کر اپنی شخص پسندی کا مظاہرہ کیا ہے جو ان کے تشخص کی خاطر بعض دیگر طبقات نے اپنے ذوق فکر و نظر کے تحت خدا کی ذات کو رحم و کرم کا ایسا سراپا قرار دیا کہ اس کے لئے "باپ" کے تصور کا سہارا لینا پڑا۔

اسلام نے ان سارے تشخصات سے الگ ہو کر خدا کی ذات کے بارے میں جسم و حیوانیت کے ہر صورت، ہر شبہ و ہر مثال اور ہر تعین و تشخص سے انکار کرتا ہے۔ اور انسانی فکر و ذہن کو

خدا کے بارے میں تمام صفات کمالی کا جان اور حقیقی اور وہی عیب و نقص سے پاک و منزہ ہونے کی تعلیم دے کر ایسی یقین آفریں منزل عطا کرتا ہے کہ جس میں مادی تشخص کے لئے کوئی مقام ہی باقی نہیں رہ جاتا۔ اور اسکی ذات کی ہر گیر اور ہر صفت موصوف حقیقت کسی تشخص کو قبول کر ہی نہیں سکتی۔

البتہ صفات خداوندی کے لئے اسلام نے کچھ تشخصیات اور تعینات ضرور دیے ہیں۔ مگر وہ بھی انسانی ذہن و فکر کے تراشیدہ تمام مادی تشخصات سے کیر حید اور کلیتاً ممتاز ہیں۔ یعنی اسلام نے خدائی صفات کی بالکل نفی کی ہے کہ جس سے وہ محض ایک بے قوت و طاقت بن کر رہ جائے اور نہ ان صفات کے اقرار و اعتراف کے لیے رحم یا عقوبت کے مادی مظاہر کو جائز قرار دیا کہ جس سے خدا کا اپنی جلوہ گری میں اپنی ہی مخلوق کا محتاج ہونا لازم آجائے بعد اسلام نے خدائی صفات کے تشخص کی وہ لطیف اور حکیمانہ صورت اختیار کی کہ جس میں اس ذات واحد کی بیچونی و بے چگونگی کی پوری پوری رعایت بھی ہے۔ اور اسی کے ساتھ اس میں تعینات نہ ہو نشانہ بھی ہے کہ جو انسانی علم اور اعمال کی تہذیب و تخیل کے لئے ناگزیر تھی۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اسلام خدا کے انسانی تعینات کو تعلیم اخلاق کے عنوان سے پیش کرتا ہے اور بلا غلط صفات اس پر اخلاقی تعلیم کا مقصد انسانیت کو مرتبہ کمال عطا دیتا ہے اور انسانی عقل کو اپنی ذات عظیم کی معرفت کامل بخشتا ہے۔ یہ حقیقت کبریٰ سے نبی کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صفت کلمات میں انسانیت کو ہدایت بخشی کہ

تَحْتَ اَبَا خَلَقِ اللّٰہُ اِنِّیْ اَمْرُ اللّٰہِ کے اخلاق پیدا کرو۔

اگرچہ اس کے یہ اخلاق و اوصاف لامحدود ہیں۔ لیکن تم ان

میں سے اسی کی بخشش و عطا سے ایک محدود حصہ پا سکتے ہو۔ مثلاً اسکی ذات کی ایک صفت کمالی خالقیت ہے کہ وہ ہر شے کو عدم محض سے وجود میں لاتا ہے۔ تمہیں مددوم کو موجود کر دینے کی قدرت تو اسلئے نہیں دی گئی کہ تمہارا اعتراض بندگی خدا کے حضور میں برقرار رہے۔ لیکن تم موجودات میں ترکیب و تحلیل کے ذریعہ اسکی صورت و ہیئت میں تبدیلیاں کر کے اس سے نئے نئے منفی حاصل کر سکتے ہو۔ اور مادہ کی صورتوں اور ہیئتوں میں یہ تبدیلی ہی تمہاری بساط کے بقدر اللہ کی صفت خالقیت میں سے تمہارا حصہ ہے۔ وہ رزاق مطلق ہے۔ لیکن تم رزق رسانی کا وسیلہ بن کر اس صفت و خلق سے حصہ لے سکتے ہو۔ وہ ذرہ ذرہ پر محیط علم کے باوجود ستارہ العیوب ہے۔ تم وسائل و ذرائع سے حاصل کردہ محدود علم کے ساتھ اگر عیب و غمی کرو گے تو خدائی خلق و صفت سے یہ شاہدیت تمہارا کمال شمار ہوگی۔

اسی طرح تم اس کے اخلاق و صفات میں اپنی بندگی کی حدود شناسی کے ساتھ جتنا حصہ لے سکو وہ تمہیں شالی انسان بنانے کا واحد ذریعہ ثابت ہوگی۔ اسلئے تم کریم و رحیم بھی ہو۔ اور جواد و سخا بھی۔ تم حکیم و علیم بھی ہو۔ اور غنی و بادی بھی۔ تم ظاہر و باطن میں پاکیزگیاں پیدا کرو گے۔ صفت قدر و سیت سے بھی حصہ لو اور امن عام کے داعی بن کر صفت اسلام سے بھی موصوف ہو۔

بہر حال اسلام نے صفات ربانی کے تعینات تعلیمات اخلاق کی صورت میں پیش کئے ہیں۔ جمادات و نباتات کی صورتوں اور شکلوں میں نہیں اسی لئے جس مذہب انسان ان اخلاق و صفات ربانی کو اپنے اندر سمولیتا ہے۔ وہ اسی درجہ میں عام انسانوں کی سطح سے بلند تر شمار ہونے لگتا ہے۔ چنانچہ اسلام نے انسانی مساوات کے حدس کمال کے باوجود انسانوں میں باہمی فرق و مرتبہ کو بھی تسلیم بنیاد اسنے ذات بات کی اور خلیج کے لپٹ تخیل کو بنانے کے بجائے

لیکن انسانوں میں باہمی تفاوت کی بنیاد ہے

اسکو قرار دیا ہے کہ جو خدا وندی اوصاف و اخلاق اپنے اندر لایا وہ پیدا کر لے گا وہ خدا اور خدا کے بندوں کے نزدیک اونچا اور بلند شمار ہوگا۔ اور جو ان اوصاف و کمالات میں حصہ دار نہیں بنے گا یا کم سے کم حصہ لے گا وہ اسی درجہ میں نیچا اور پست بن جائیگا۔ اور اخلاقی کمال کی وجہ سے کسی کو بلند سمجھنا اہم اخلاقی اخطا کی وجہ سے کسی کو پست سمجھنا ایک فطری ضابطہ ہے۔ اور اسکو کمال انسانیت کا ایک مستقل اصول بنا کر پیش کرنا اسلام کے دین فطرت ہونے کی ایک مستقل دلیل ہے

بہر حال تعلیمات اسلام کی روشنی میں اس ذات بے مثال کے ان اوصاف بے مثال کو مان لینے کا عقلی تقاضا یہ ہے کہ جب وہی خالق اور وہی رب کچھ ہے تو لائق طاعت و عبادت بھی تو اسی کی ذات ہے جب وہی رازق ہے تو شکر گزاری اور منت شناسی کا مستحق بھی وہی ہے جب وہی غالب و قہار ہے تو اسی سے مدد طلب کی جائے جب وہی عزیز و حکیم ہے تو اعتماد کے لائق بھی وہی ہے جب وہی علیم و قدیر ہے تو خلوت و جلوت میں اسی کی رضا جوئی ضروری ہے جب وہی بادی ہے تو اسی کی رہنمائی پر تسلیم خم کرنا لازمی ہے اور جب وہی رب کی پناہ گاہ ہے تو اسی کے زیر سایہ رحمت آنے کی جہد و جہدنا گزیر ہے۔

توحید کمال کا یہ تصور اور عقیدہ اسلام لے دیا ہے۔ اس عقیدہ توحید سے پیدا شدہ اصول تو یہ ہے کہ الہی فکر و ذہن کی آموگی، گیسوئی، دیکھی اور خیالات و تصورات کی مرکزیت میں پنہاں ہے اور تمام صفات کمال کی جامع واحد ہستی کو مرکز قلب و نظر بنانا جزوی کمال سمجھنے والی ہستیوں کو اپنی متاع قلبی نظر سپرد کرنے سے برا اعتبار معقول اور قابل قبول ہے۔

اسی توحید کا عطا کردہ دوسرا اصول عباداتی توحید کی شکل میں سامنے آتا ہے۔ یعنی اب تنہا وہی ذات الہی مستحق تشریف ہے

کہ اُنکے سامنے سر جھکایا جائے اور اُس کے در پر ماتھا ٹیکھا جائے اور جس طرح وہ ذات لاشریک ہے اُس کی عبادت بھی شرک سے پاک رہنی ضروری ہے۔ عبادت الہی میں نہ صرف اعتبار سے شرک کی آمیزش ہو بلکہ حقیقت کے لحاظ سے نہ اپنے عنوان سے اس میں شرک کا رنگ جھلکتا ہو۔ نہ معنوی اعتبار شرک ٹپکتا ہو۔ کیونکہ عباداتی توحید کا حق اسکے بغیر ادا ممکن نہیں۔

یہ ہی توحید اصولی طور پر قلب و دماغ کی پاک و نامحسوس خلوت و جلوت میں فکر و خیال کی نگرانی کی تعلیم پیش کرتی یعنی انسان اپنے ذاتی حقوق کی ادائیگی میں دوسروں کے حقوق کی نظر کو ہاتھ نہ دے۔ عقیدہ کی یہی نوعیت انسان کو فطرتی اخلاق سے ہم کنار کر سکتی ہے جسکا خلاصہ اس کے سوا کچھ نہیں دے اپنے، دوسروں کے، اور خدا کے حقوق کی امانت میں خیر نہیں کرے گا۔ اور اس طرح عالم انسانی کے لئے وہ اپنے کو سراپا رحمت و برکت بنا کر پیش کر سکے گا۔ جسکی وجہ یہ ہے کہ توحید کی مرکزیت، نظم و ضبط اور اخلاقیات و ہمہ گیری رکھتی ہے شرک اپنی فطرت کے اعتبار سے دوئی، تفریق اور انتشار اپنے سے جدا نہیں کر سکتا۔ اور عقیدہ و فکر کے یہ دونوں نئیخ زندگی میں بہر حال رونما ہو کر رہتے ہیں۔ اور معاشرہ کا خیر یا توحید میں جس تصور پر اکتفا ہے وہ معاشرہ اپنی اقدار پر اسی فکر کا عکاس بن جاتا ہے۔

چونکہ اسلام الہامی اور آسمانی تعلیمات کا آخری فقرہ مکمل ہے اور اسی دعوے کیساتھ اُس نے اپنی دعوت کو پیش کر اسلئے اُس نے تعلیم توحید کو مرتبہ کمال پر پہنچا دیا۔

اس توحیدی عقیدہ کمال اسلام کا نظام تصوف تصوف کا جو نظام

ہو سکتا ہے، اُسیں قطعاً اسکی ضرورت باقی نہیں رہتی کہ انسان کا جتنی کمال ساری خدائی کو ترک کر دینے پر مضطر سمجھا جائے۔ کیونکہ ذات واحد کو ہر اعتبار اور مرکز قلب و نظر بنانے والی کائنات کی تمام مشرتوں سے ربط و ضبط رکھنے کے باوجود بھی ایک مالک و خالق کو چھوڑنا ممکن ہے۔ اسلئے اسلام کا نظام تصوف گوشہ گیری اور عزت جہنمی کام ہون منت نہیں ہے۔ بلکہ پیغمبر عظیم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا طلبی کیلئے ترک دنیا کو انسانیت کے حق میں نقصان دیکر ہمیشہ کیلئے ختم فرمادیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

حَبَابِیَّةٌ فِی الْاِسْلَامِ اِسْلَامٌ مِیْ تَرَکْ دُنْیَا کَا کُوْنِی وَجُوْدُ نَمِیْلِ۔

اسکے برخلاف تصوف کے کسی بھی شرک آمیز خیالی نقشے میں ایک آمیزہ اُس وقت تک نہیں کیجا سکتی جب تک ساری دنیا کے پیغمبر قسم کے علاقے ختم نہ کر لئے جائیں۔ کیونکہ یہودوں کی کثرتوں کا یہی واحد و تنہائی اسکو اسکا موقع فراہم نہیں کر سکتی۔ تنہائی و تنہائی ضروریات کو ترک کر لینے ان سب کے حقوق ادا کرنا کہ جن کو اُس نے اپنے فکر و ذہن میں عبودیت کا مقام دے رکھا ہے۔ جس طرح توحیدی یا اسلامی تصوف میں خدا تک و اہل مہونے سے نکلنے کے لئے خدا کی اطاعت اور خدا کی خدمت ضروری ہے اسی طرح مشرکانہ نظام تصوف میں یہودوں اور ان کے کثرتوں کے عبادانہ تجزیے کے لئے ترک دنیا مقصدی حیثیت سے جاتا ہے۔ اسلئے اسلامی تصوف کا خلاصہ خدمت خلق اور خدمت مطلق واحد قرار پاتا ہے جس کا جوڑ عورت گزینی اور دنیا کے کسی طرح نہیں قائم ہو سکتا۔

اسلام کا نظام عمل و عبادت مذہب توحید یا اسلام اپنے نظام عمل و عبادت

توحید کی مکمل حفاظت کرتا ہے۔

اسلام کی اصطلاح میں عبادت: ذات مطلقہ کو اختیار کرنے کا نام ہے لیکن کائنات کی سب سے معزز مخلوق "انسان" اپنی ذات و عاجزی کا اقراء و احترام "حزت مطلقہ" رکھنے والی ہے جس کے آگے کر سکتا ہے۔

اسلامی نظام عبادت میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ تہاتر افعال و اعمال اپنی فکری حیثیت میں توحید اور اپنی عباداتی حیثیت میں عجز و انکسار، خاکساری و تواضع کے جامع ترین مظاہر ہیں۔ یعنی ظاہری یا باطنی کسی بھی لحاظ سے ان میں اگر توحیدی روح مضطرب نہ جائے تو یہ اسلامی اعمال نہیں رہیں گے۔ اور ان میں سے عجز و انکسار اگر مکمل جائے تو یہ عبادت نہیں بنے گی۔ لہذا تا دیگر اسلامی نقطہ نظر سے اعمال کی حقیقت توحید و عجز قرار پاتی ہے۔

اسلام کی پیش کردہ توحید نظام اخلاق میں بھی جلوہ گر ہوتی ہے اور اسکی بنیاد بھی یہی ہے کہ قلب انسانی کو خدا نے اپنے کمالات کی جلوہ گری کے لئے منتخب فرمایا ہے۔ اسی لئے قلب انسانی کے تمام اعضا پر فضیلت تسلیم کی گئی ہے۔ فرمایا گیا۔

الاحی فی الجسد مضغۃ اذا یادرکھو جسم انسانی میں ایک صلیحت صلح الجسد کلہ اذا گوشت کا لوتھڑا ہے اگر وہ دست فسدت فسد الجسد کلہ رہتا ہے تو سارا بدن درست تھا الا وہی القلب (امرت) ہے اور وہ خراب ہو جاتا ہے، تو سارا بدن خراب ہو جاتا ہے دیکھو وہ دل ہے۔

اس بنیاد پر خدائی حقوق کی ادائیگی میں اخلاق مندی یہ ہے کہ ظاہر و باطن اور خلوت و جلوت میں قلب و زبان اطاعت گزائی سے محروم رہیں۔ انسانی حقوق میں اخلاق مندی یہ ہے کہ ہر حقوق میں قول و فعل پر نگران رکھے کہ اس میں کسی بھی وقت مواد پر معاش یا فکر آخرت پر

اس کی بنیاد پر خدائی حقوق کی ادائیگی میں اخلاق مندی یہ ہے کہ ظاہر و باطن اور خلوت و جلوت میں قلب و زبان اطاعت گزائی سے محروم رہیں۔ انسانی حقوق میں اخلاق مندی یہ ہے کہ ہر حقوق میں قول و فعل پر نگران رکھے کہ اس میں کسی بھی وقت مواد پر معاش یا فکر آخرت پر

فکر دنیا غلبہ حاصل نہ کرنے پائے۔

اسلام نے سب سے پہلے اعتقادی توحید پر زور دیا ہے۔ کہ ہر گمراہی اور ہر بد عملی کا آغاز وہیں سے ہوتا ہے۔ اس کے بعد وہ علی توحید پر امر اور نہی کرتا ہے۔ تاکہ انسان زندگی کے ہر موڑ پر اسی ایک ذات کو حاضر و ناظر جانے اور قول و فعل کی کسی ہلک بھلک لغزش کا شکار نہ ہو جائے۔

عملی توحید کا آغاز دراصل انسانی معاملات سے ہوتا ہے۔ اور معاملات کی ضرورت وہیں پیش آتی ہے جہاں چند انسانوں پر عمل کوئی معاشرہ موجود ہو۔ اس معاملے اسلام معاشرتی توحید پیدا کرتا ہے۔ وہ معاشرہ کی تعمیر اسی توحیدی تصور کے تحت کرتا ہے جو اسلام کا نقطہ آغاز ہے۔ اس نے گوشہ گیری اور ترک لذات کو حرام قرار دیا ہے۔ چنانچہ وہ معاشرہ کی بنیاد دو وحدتوں پر قائم کرتا ہے۔ وحدت اللہ اور وحدت آدم۔

عقیدہ وحدت اللہ انسانی معاشرہ میں روحانی اور معنوی یک رنگی پیدا کرتا ہے اور عقیدہ وحدت آدم مساوات و اخوت کے جذبہ کے ساتھ احترام انسانیت کا درس عمل کرتا ہے۔ اور پھر تمدنی زندگی کی بنیادوں یعنی مکملہ معاملات اور تعلقات و روابط کی اسلامی توحیدی اقدار کے سامنے ہی میں آبیاری کرتا ہے۔ لیکن یہاں نظام نہایت میں اس بات کی پوری رعایت رکھی گئی ہے کہ افراد کے انسانی حقوق میں اجتماعیت رکاوٹ نہ بنے اور اجتماعی مقاصد کی تکمیل کو فرد کی آزادی بے معنی نہ بنا سکے۔ یعنی وحدت اجتماعی افراد کی کھنٹوں میں گم نہ ہو جائے۔ اور فرد کی قرار واقعی وحدت اجتماعیت کی بھیئت نہ چڑھ جائے۔ بالفاظ دیگر فرد کو اپنی تکمیل میں اجتماعیت سے کشمکش کی ذلت نہ آئے پائے۔ اور اجتماعیت مقصدی اعتبار سے فرد کو اپنی راہ کا سنگ گراں نہ بنے دے اور یہ بات اس کے بغیر ممکن نہیں کہ فرد اور جماعت اپنے اپنے دائرہ کار میں کسی ایک

ہم کے آگے اپنے کو جواب دہ قرار دیں اور اطاعت و فرمانبرداری کسی ایک ہی کی لازم جانیں۔

اسلام نے فرد و جماعت کی اطاعت و انقیاد کا مرکز ہر امتیاز کی ذات کو قرار دے کر، معاشرہ انسانی میں جس توحید کی تمیزی کی ہے وہ من و تو کے ہر فرق اور کمتری و بہتری کے ہر احساس سے بالاتر ہے۔ چنانچہ سیاسیات میں اس نے مرکزیت قائم کی ہے اسلامی اصطلاح میں امارت کہتے ہیں۔ اور امیر اس اجتماعیت وحدت کا مرکز کی محور ہے۔ مگر اس مرکزیت کو بھی شوریٰ، اور جمہوری انداز عطا کیا تاکہ معاشرہ نظام عدل و مساوات کے اصولوں پر پابند رہ سکے۔ پھر امارت دیانت بھی ذاتی اغراض اور گردہ پی مقاصد کے تابع نہ ہو۔ بلکہ صرف خدا کے لئے ہو۔ یعنی اس امارت کے تحت صلح و جنگ اور تمام نظم و نسق محض خدائے خدا کے نقطہ نظر سے ہو۔

اس توحیدی نظام سیاست میں امیر کی امارت، اس کا عدل اور انتظامیہ اور عدلی و نظم کے ذمہ دار حکام و عوام سب اسی مقصد کے تحت اپنے فرائض کی تکمیل کریں۔ اس میں امیر کی اطاعت ہر فرد کے لئے فرض قرار دی گئی تاکہ حقیقہ وہ امیر اسلام کے بنیادی اصول کی ہر حاشیہ خلاف ورزی کا ترک نہ ہو۔ اور امیر کے لئے یہ لازمی قرار دیا گیا کہ وہ با دیانت اہل الرائے سے مشورہ لے تاکہ ریاستی نظام شخصی استبداد کا شکار نہ ہو جائے۔ پھر امیر کی مجلس مشاورت ایڈوائزری کونسل کے انتخاب میں بھی یہ پہلو ملحوظ رکھا گیا کہ وہ اپنے فضل و کمال، خدا پرستی، پرہیزگاری، علمیت و صلاحیت اور فہم و دیانت میں اسلام کے مطلوبہ معیار پر پورے اترتے ہوں اس محدود مگر قابل اعتماد جمہوریت کے تصور سے عوام کی بے قید جمہوریت اور جماعت کی مصلحت ناخن اس اکثریت کے ضرر اثرات پیدا ہونے کا کوئی امکان باقی نہیں رہتا۔

عبادات میں یہ کمال توحید کی براہ راست ایک ہی ذات کو
عبود سمجھا جائے اور آدمی ہر ان اسی کی طرف متوجہ رہے باہمی حالات
اور معاشرتی امور میں وحدت فکریہ کہ اس خدا کے واحد کی اطاعت سے
انحراف نہ ہو جائے۔ اور اس بات میں اسیر کو خدا کا نائب اور ظل قرار
دے کر سخت ترین ذمہ داریاں اُس کے سپرد کر دی گئیں۔ اس طرح فرد کی
صالحانہ ترقی، معاشرہ کی توحیدی رنگ میں تعمیر اور سیاسی تنظیم کے جن
تین دائروں میں انسانی زندگی پر دان چڑھتی ہے۔ اسلام نے ان
تینوں دائروں کیلئے توحیدی پرواز کی برقراری اور فرد و اجتماع کی کمال
رفایت کے ساتھ ایک محمول اور فطری نظام متین کر دیا۔

اب سوال یہ باقی رہ جاتا ہے کہ توحید کے اس عقلی نظریہ اور اسکی
جانب تفصیلات کو سمجھنے کا قابل یقین ذریعہ کیا ہو۔ کیونکہ ہر انسان
اپنی عقلی نگاہ دو سے توحید کے اس مکمل نقشے کو معلوم نہیں کر سکتا۔
اب یہاں بھی سلامتی ذہن کے ساتھ تصور اساعرفہ فکر مسئلے کی راہ
کشادہ کرتا ہے۔

عقل و دانش جب ہمیں یہ بتاتی ہے کہ خالق کائنات نے انسان
کی تمام جسمانی اور مادی ضروریات کا سر و سامان اُس کے آس پاس
پیدا کیا ہے تو وہی عقل یہ کہتی ہے کہ بالکل اسی طرح یہ بات لازمی
ہے کہ انسان کی روحانی اخلاقی اور ذہنی غذا میں بھی ضرور مندرجہ
یکلگی ہوگی۔ انسان کی اس اہم ترین اور بنیادی ضرورت کو پورا
کرنے کے لئے اللہ نے دنیا میں اپنے خاص پیغمبروں کو مبعوث فرمایا ہے
یہ پیغمبر پوری نوع انسانی کے وہ کل ہر سب میں جو انسانی کمالات کے جامع
اور بہترین اخلاقی فضائل کے حامل ہوتے ہیں یہ ہی برگزیدہ انسان دنیا
میں اللہ کی ہدایت سے کر آئے تاکہ ان کے ذریعہ لوگوں کی انفرادی
و اجتماعی غلطیوں کی اصلاح ہو اور وہ قوز و فلاح کی وہ راہ اختیار کریں
جو بالیقین ان کے لئے مفید ہو۔

انبیاء علیہم السلام میں ایسے اوصاف پورے کمال کے ساتھ جلوہ

ہوتے ہیں جو دوسروں میں نہیں ہوتے۔ یعنی ان کی فطرت خود غرضی
سے، ان کے تقویٰ بہیمیت اور نفسانیت سے، اور ان کے دماغ
فطرت انکار سے اور ان کے باقیہ پاؤں فطرت اعمال سے پاک ہوتے ہیں
ان کا دامن ہر لغزش سے محفوظ ہوتا ہے تاکہ وہ انسانیت کی برائی کا
معیار بن کر سامنے آئیں اور جس طرز زندگی کی دعوت پیش کر رہے
ہیں خود ان کی زندگی اس پر شاہد ہو۔ اور وہ اپنے دلوں میں روشن
نغمہ ربانی کی روشنی میں تافلہ انسانیت کو لیکر چلتے ہیں۔

آفرینش عالم سے ہر خطے اور ہر قوم میں یہ شمع ہدایت روشن
ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ جب انسانیت اپنے علمی اور فکری کمال
تک پہنچ گئی تو الہامی صداقتوں کا آخری نامہ ہدایت (قرآن مجید)
رنگستان عرب میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چودہ سو برس
میشتر نازل ہوا۔ اور گوشہ چودہ صدیاں جس طرح اسکی صداقت پر
گواہ بنتی رہیں اسی طرح قیامت تک آنے والے سارا ہا سال بھی اسکی
صداقت پر گواہ بن کر آتے رہیں گے۔

بہر حال اسلام کے پیش کردہ نظام کی بنیاد و خزن خدا اور یقین
آخرت پر ہے کیونکہ نفس توحید اس وقت تک زنجیر نہیں ہو سکتی۔
جب تک آخرت کا تصور اس کے ساتھ وابستہ نہ ہو۔ توحید کے دلائل کہتے
ہی عقلی اور مستحکم کیوں نہ ہوں۔ انسانی زندگی پائراں نماز نہیں ہو سکتے
جب تک اسکے پس پشت یہ یقین کار فرما نہ ہو۔ کہ توحید کے اقوال و عدم
اقوال کے علمی نتائج بالآخر ظاہر ہو کر رہیں گے اور عقیدہ آخرت کے قابل
تسلیم ہونے کے دیگر دلائل کے علاوہ فطری سلامتی رکھنے والوں کے
لئے سب سے بڑی دلیل اس سوال اور اس کے جواب میں یہاں ہے
کہ جب کہ اس زمانہ میں ہادی زندگی علت و معلول کے ایک خاص ضابطے
میں جکڑی ہوئی ہے اور یہ ضابطہ فطرت کا اصطلاحی بھی ہے اور عقل کا
تقاضا بھی تو ضروری ہے کہ یہ ہی ضابطہ اخلاقی اور روحانی طور پر بھی
نافذ ہو۔

آخر یہ ہم دیکھتے ہیں کہ آگ کا خاصہ جلاؤ انسان ہے۔ رہبر کی فطرت جان لے لینا ہے۔ اور تلوار کی دھار رکات ڈالتی ہے تو پھر لازماً اچھے اعمال کا نتیجہ اس دنیا میں ہمیشہ اچھا اور بُرے اعمال کا نتیجہ ہر وقت بُرا ہی نکلتا چاہیے، لیکن بس اوقات جوئے رکھا اور عیار لوگ بڑی عزت و شہرت پاتے ہیں اور بڑا عیش و آرام انہیں میرا ہے اس کے بالمقابل بچے اور بچلے لوگ تنگی اور مصیبت میں مبتلا دکھائی دیتے ہیں، آخر ظلم و مظلوم کا ضابطہ بیان کام کیوں نہیں کرتا؟ کیوں ایسا نہیں ہوتا کہ جب ایک شخص جھوٹ بول رہا ہوتا ہے تو اسی اُن کی زبان باہر نکل پڑے۔ اور جب ایک شخص کسی مظلوم پر ہاتھ اٹھا رہا ہو اُسی گھڑی اُس کے ہاتھ ٹوٹ کر گر پڑیں، بلاشبہ یہ ایک سوال ہے لیکن اسی سوال کو حل کرنے کے لئے ذرا سے تامل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ علت و معلول کے اس ضابطہ کے باوجود یہ عالم عام طبعی ہے اور صرف طبعی قوانین ہی کی تکمیل کی گنجائش اپنے اندر رکھتا ہے۔ زندگی کے اخلاقی اور روحانی پہلو اتنے عظیم و وسیع اور اُن کے نتائج اتنے دیر طلب ہوتے ہیں کہ اس عالم آب و گل کی تنگ دامانی اُن کا غل نہیں کر سکتی۔ اسلئے فطرۃ عقل ہی یہ بھی مطالبہ کرتی ہے کہ کوئی ایسا عالم ضرور ہو کہ جہاں طبعی نہیں، اخلاقی قوانین ہی کی کار فرمائی ہو جس جگہ حق اور ناحق میں امتیاز ہو سکے جہاں سچ میں وزن ہو اور جھوٹ بے وزن ہو، ظلم کی سزا ہو اور مظلوم کی داد دہی ہو، حق سر بلند ہو اور باطل سرفراز نہ ہو جہاں کھلی آنکھوں کا اخلاقی نتائج نظر آسکیں۔

عقل اور فطرت کے اس مطالبہ کو اسلام نے عقیدۂ آخرت کا عنوان دے کر پورا کیا ہے، کیونکہ وہ دین فطرت ہے نہ کامرانی ہے۔ اسلام نے اس عالم نو کو عالم آخرت کا نام دیا ہے جہاں اس دنیا میں گمراہی ہوئی زندگی کے جس اور بھٹے ستارے سننے آئیں گے اور ان نجات کے پیش نظر اسلام نے انسان کو ایک صراطِ مستقیم ہدیا کی ہے

صوبیتا ہو تاکہ وہ سے ظہیر لالہ میں روشن چراغ آندو کرے

یہ صراطِ مستقیم وہی توحیدِ ماضیہ الحیات ہے جس کی تفصیل اوپر بیان کی گئی ہے۔

چنانچہ توحید کا یہی ہمہ گیر تصور جسے اسلام نے پیش کیا ہے اگرچہ اپنے مزاج و قوام کے لحاظ سے نہ سبھی نوعیت رکھتا ہے لیکن علامہ انسانی سماج اور پوری نوع انسانی کو وحدتِ فکر و عمل بخشے کا بہترین ذریعہ ہے۔ توحید انسانی محبت و حقیقت کا مرکز، خدا کی ذات کو قرار دیتی ہے اور یہ مرکز سارے انسانوں کو ایک رشتہ میں اس طرح پرو دیتا ہے جس طرح لڑائی کے دالے، ایک خدا کی بندگی، ایک قانون کی پابندی، ایک رسول کی پیروی، ایک کتاب سے ہدایت یابی، اور ایک منزل یعنی آخرت کی طرف پورے قافلۂ انسانیت کی پیش قدمی کا تصور ہی کتنا ولولہ انگیز حیات افزا اور سرسبز خیز ہے جو قافلہ اس طرح گامزن اس کے افراد طبعی اور فطری اختلافات کے باوجود ایک ہی لکڑی جامہ پر اکٹھے ہونگے وہ متفقہ اخلاقی قدروں کے قائل ہونگے اور یکساں فطری مبنیوں کے حامل ہونگے، اور ان کی زندگی مشرق و مغرب اور رنگ و فصل کے اختلافات کے باوجود تنظیم و اتحاد کے سانچے میں ڈھلی ہوئی ہوگی۔

بہر حال خلاصہ یہ کہ اسلامی عقیدۂ توحید، مبداء، رسالت اور معاد تینوں دائروں میں انسان کی رہنمائی کرتا ہے توحید اسلام کی مبنی و دعوت ہے رسالت اس دعوت کی تبلیغ و ابلاغ ہے اور معاد اس دعوت پر عمل پیرا ہونے یا نہ ہونے کا اچھا یا برا انجام ہے۔

اسلام کے مقاصد کا یہ ایک اعلیٰ جائزہ ہے جو ڈیڑھ ہزار برس سے عالم انسانی میں وحدتِ مقصد اور وحدتِ انسانیت کا واحد مظہر دار ہے اور آج بھی اس کے پیغام میں وہی جاذبیت اور وہی کامرانی پنہاں ہے۔ لیکن اسے صرف ایسے انسانی گروہ کی ضرورت ہے جو اپنی اور سارے انسانی گروہ کی دائمی نجات و بہبود کے نصب العین کا بے غرضانہ عشق رکھتا ہو اور اقوام عالم کو اس محبت اور اخوت سے بھرپور نظام حیات دینے کے لئے نسلی قومی طوائفِ حد بندیوں سے آزاد ہونے کیلئے

عبد القیوم مظاہری:

قرآن

ایک صحیفۃ القلب

کوہک اور افریقہ و یورپ ہیں۔ دنیا کے اس وسیع و عریض حصے اور عرب کے بعض حصوں پر صیالی مذہب حکمرانی کر رہا ہے۔ چین اور جاپان، بنگلہ دیش اور بھارت اور جزائر شرق نیز ہندوستان کے ایک حصے پر یہ مذہب سایہ پھینک رہا ہے۔ عرب کے بعض حصے اور شام کے کچھ قطعات یہودیت کا گوارہ بنے ہوئے ہیں۔ حکمائے یونان، حکمائے مصر، حکمائے کلہانہ، اور حکمائے ایران و ہندوان سارے مذاہب سے کیوں ہو کر اپنا ماگ الگ الگ رہے ہیں ان کے لئے مذہب اور مذہب کی کوئی بات اس وقت تک قابلِ تسلیم اور لائقِ عمل نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ اصل کی کھوٹی پروری نہ اُتے ان کو کسی مذہب اور کسی نبی سے کوئی سرکار نہیں۔ اگرچہ کئی بات کی تصدیق کرتے ہیں تو اسلئے نہیں کہ ظلالِ مذہب یا ظلالِ نبی نے انکی تعلیم دی ہے۔ بلکہ اسلئے کہ ان کی عقل اس بات کے صحیح ہونے پر گواہ ہے۔

خاص ملک عرب میں یہودیت اور نصاریت بھی ہے۔ مجوسیت اور اکادمی بھی۔ مگر مکرر مشرکین کی خاص جگہ لاگوا کرنا ہوا ہے۔ ہمارے خیال میں دنیا کے آدھ حصوں میں تقریباً یہی مذاہب رائج تھے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ سارے مذاہب روم باطلہ اور کورانہ تقلید کے سوا اور کچھ نہ تھے تو بالکل صحیح ہوگا۔ عقائدِ عبادات اور اخلاق جو ایک مذہب

جسٹی مدی میسوی تاریخِ عالم کا وہ تاریک ترین دور ہے جس میں انسانی فضائل و حسن کے عالمِ خاکوں میں نذائل کا دنگ درجن چڑھ گیا تھا۔ انسانی قدیں زوال کے آخری نقطہ پر پہنچ گئی تھیں۔ شرک، زنا، اعمال و رسوم، اوست، نفس پرستی، لادینیت اور توہم پرستی کا دور دورہ تھا۔ کیا عجب کیا ہم؟ ہر ایک اپنی قوت و بساط کے موافق نہ افراؤشی کے ان میدانوں میں ایک دوسرے سے بازی لہجائے کی کوشش کر رہے تھے۔ لطیفانی و سرکش ہر چار سمت سے انسانی دل و دماغ پر مسلط تھے۔ مشرق سے غریب تک پورے رطل سکوں پر جہالت کی تاریکیاں بچانی ہوئی تھیں۔ دنیا کے آباد حصے اگرچہ مختلف مذاہب کے نام لہجوں سے کیر غالی نہ ہوتے تھے مگر مذاہب کی صحیح تعلیمات اور ان کی روشنی کا فہم ہو چکی تھی۔

آئے اس زمانہ کے مذاہب پر ایک طائرانہ نظر ڈالئے چلیں تاکہ ہم قرآن حکیم کی تعلیمات اور اس کے معجزانہ روحانی انقلاب کا صحیح تصور کر سکیں۔

یہ دیکھئے ایران و خراسان اور کابل و ترکستان ہیں۔ اس پورے تہذیب پرانے عرب کے ایک حصے پر مجوسی مذہب کا دور دورہ ہے۔ ہمارے ہندوستان کے گنگ و جمن کے سرسبز اور شاداب علاقہ پر بھی یہی مجوسیت نئی شکل و صورت میں رائج ہے اور یہ دیکھئے شام و عراق ہے۔ وہاں

ہے اگرچہ
انسانی
نہ ذہن
روحانی ہے
دنیائے
کی پابندی
یک منزل
با تصور
طریق کام
پر اسٹے
نا بنیاد
نسل کے
نا۔
ت اور حاد
ہر کی بنیاد
د اس موت
ہزار برس
تا و احد طبر
انی نہاں
اپنی اور
ن کلابہ فرقا
بہر نظام
دہے ہوئے

کے بنیادی اصول ہو سکتے ہیں اُن پر پوری طرح جہالت کا رنگ چڑھ چکا تھا جس کے نتیجہ میں انسانیت ذلیل ہو رہی تھی۔

ان سارے مذاہب سے توحید جیسا بنیادی عقیدہ بالکل معدوم ہو چکا تھا۔ اور اگر کہیں پر اسکا وجود کسی درجہ میں تھا بھی تو ایسی اتنی تراش خراش کر لی گئی تھی کہ سیکڑوں مذاہب باطلہ اور ادیان کا ذبح نمودار ہو گئے تھے۔

عبادات کا سالمہ چند بے جان اور بے روح رسومات کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ اخلاق کی بستی کا یہ عالم تھا کہ انسان بہائم سے کسی طرح متاثر نہ تھا۔

ایسے عالم میں قرآن کریم کا نزول ہوا۔ نزول قرآن کا وقت اور اسکی ہمہ گیر تعلیمات ہی اس امر کا ثبوت ہیں کہ یہ کلام کسی مافوق الفطرۃ ہستی کا کلام ہے۔ یہ کلام کسی انسان کا ہرگز نہیں دنیائے انسانیت کے مذاہب میں جو تغیر اور تبدل رونما ہوا تھا جس کے سبب مذاہب، رسومات اور خرافات کے سوا کچھ نہیں رہ گئے تھے۔ وہ عقیدہ توحید کا غلط تصور تھا۔ کسی نے خدا کی ذات

کا اقرار کیا تو اس تصور کے ساتھ کہ ایک خدا بھلا اس سارے جہان میں کیونکر خدائی کے سارے فرائض انجام دے سکتا ہے۔ اسلئے اُس نے خدائی کا کام اتنے خداؤں کے سپرد کر دیا۔ کہ عقل و خرد حیران و ششدر ہو کر رہ گئی۔ کسی نے تین اور کسی نے دو کاراگ الاپا کسی نے اس سے بڑھ کر خدا کو انسان کے صف میں لاکر کھڑا کرنے کا کام انجام دیا۔ یہاں تک کہ بعض مقرب بارگاہ شخصیت سے خدا کی کشتی کا قائل ہو جانا بھی اُن کے خیال میں عقیدہ توحید میں مزاحم نہ ہوا۔

نقش و صورت کی پرستش اور پہاڑوں دریاؤں حتیٰ کہ درختوں اور پھول کی پوجا ان نادلوں کے خیال میں انسانیت اور عقیدہ توحید کے منافی نہ ہوا۔ وہ اصنام پرستی کی اس بری لت میں ایسے مبتلا ہو گئے تھے کہ ان کے نزدیک جاندار اور بے جان کا فرق

مٹ چکا تھا۔ ہر خشک و تر جس کو اُن کے اپنے واپس نے تراش لیا ہو جس معبود ہونے کے لئے کافی تھا۔ انسانیت کی ایسی ذلت اور پامالی شاید ہی چشم فلک نے اور کبھی دیکھی ہو۔

قرآن حکیم نے اپنی سب سے پہلی وحی میں گو مخاطب حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ہے۔ مگر ایسے خدا کی خدائی اور اسکی ذات کا صحیح تصور پیش کر کے اس غلط اور لغو عقیدہ پر کاری ضرب لگائی ہے۔

اقراء باسم ربك الذي خلق
خلق الانسان من علق
اقراء وربك الاكبر الذي
علم بالقلم علم الانسان
ما لم يعلم

پڑھ اپنے رب کے نام سے جو
سبکا بنانے والا ہے۔ بنایا آدمی
کو جسے ہوئے خون سے۔ پڑھ اور
تیرا رب بڑا کریم ہے جس نے علم سکھایا
کلم سے۔ سکھایا آدمی کو جو نہ
جاتا تھا۔

اس دور جہالت میں توحید کی تعلیم ادا کے پیش کرنے کا بہترین راستہ متقین کرنا یہ وہ مشکل کام تھا جس سے عقل انسانی عاجز ہو چکی تھی۔ یہ قرآن حکیم کی معجزہ شان تھی کہ اس نے اس مشکل کو نہایت آسان کر دیا۔ اس نے دلائل آفاقی و انفس سے خدا کی ذات اور اُس کے وجود پر ایسے دلائل قائم کئے کہ جن کے آگے عقل انسانی نے اپنا سر تسلیم خم کر دیا۔ سَفَرِيْكُمْ اَيَّا تَتَنَافِي الْاَفَاقَ وَفِي الْاَفْصَحِ اَفْلا تَبْصُرُوْنَ

قرآن کریم نے سارے بنی نوع انسان کو دعوت دی کہ زمینوں اور آسمانوں کی خلقت میں دونوں اور رات کے اختلاف میں۔ اٹھائے سمندر میں۔ نفع بخش کشتیوں کے اسفار میں۔ بارش کے رہنے اور پھر اس سے مردہ زمین میں زندگی کے پیدا ہو جانے میں۔ قسم قسم کے جویوں اور ہواؤں کے چلنے میں۔ زمین اور آسمان کے درمیان تغیر کسی سہارے کے بادلوں کے ٹھہرے رہنے میں۔ اگر غور و فکر سے کام

یجائے تو خدا کی خدائی کی عجیب قدرت کا نظر آئے گی۔

پر غور و فکر کر کے دیکھو کہ اس میں خدا نے کیا کیا عجائب رکھ چھوڑے ہیں۔

ت فی خلق السموات والارض

اختلاف الليل والنهار

و لفلک التي تجری فی البحر

ی نفع الناس وما انزل

لحم من السماء من ماء فلیجا

بلا الارض بعد موتها ونبث فیها

من کل حیاء وخصر فی الارواح

و حساب المسحوق بین السماء

والارض لا یتلفق من تعقلون

(ہجرہ مکہ ۱۴)

زمین اور آسمان کے بیشک ان

سب چیزوں میں نشانیاں ہیں

عقل مندوں کے لئے۔

ہاٹوں اور دریاؤں کو غور و فکر کی نظر سے دیکھ کر خدا کی ہستی تک

صافی حاصل کیا جاسکتی ہے۔

والقی فی الارض دواسی

ان قیدکم وانہا وسیلا

لعلکم تہتدون ط وملت و

ی الخیر ہم یتدون ہ اضم

یجلی لمن لا یجلی احلا

تکون (مخل)

اور اُس نے زمین پر بہاؤ رکھ دیا

تا کہ وہ تم کو لے کر لوگ لگانے نہ

گئے۔ اور اُس نے نہریں اور سائے

بنائے تاکہ تم منزل مقصود تک پہنچ

سکو اور بہت سی نشانیاں بنائیں

اور انہوں سے بھی لوگ راہ معلوم

کرتے ہیں سو کیا جو شخص پیدا کرنا

موس جیسا ہو جائے گا جو یہ نہیں

کر سکتا۔ پھر کیا تم نہیں سمجھتے؟

کائنات عالم میں نظر دوڑاؤ۔ اور اس کی کسی چوٹی سے چوٹی مخلوق

و اوحیٰ ربک الی الخلق ان

اتخذی من الجبال دبیبا

ومن الشجر و ما یرشون

ثم کلی من کل الثمرات فاکلی

سبل ربک ذلک لایخرج من

طبیئہا شربا مختلف الا

فیه شفاء للناس ط ان فی

ذلک لایۃ لقوم یتفکرون

(مخل)

اور اسی نے تم کو حکایت کیا کہ

جو چیزیں مختلف ہوتی ہیں کہ اس میں

لوگوں کے لئے شفا ہوتی ہے اس میں

ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے

جو سوچتے ہیں۔

یہ نظام شمسی و قمری جو کائنات عالم کو محیط ہے اگر اس میں غور

کیا جائے تو یہ بھی خدا کے وجود اور اس کی قدرت قاہرہ کا ثبوت فراہم

کرتے ہیں۔

والشمس تجری مستقر لہا

ذلک تقدیر العزیز العلیم

والقمر قد ویاہ منازل حتی

عاد کا لہرجون القدیم۔ لا

المشریق یعنی لہا ان تدلک

القمر ولا الیل سابق النہا

وکل فی ذلک لیسجون۔

(یسین)

اور ایک نشانی آفتاب ہے کہ وہ

اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے

یہ انمازہ باندھا ہوا ہے اُس خدا

کا جو بڑا زبردست علم والا ہے

اور چاند کیلئے منزلیں مقرر کیں

ہیں تاکہ اگر ایسا نہ جاتا ہے جیسے

کھجور کی پانی ٹپتی نہ آفتاب کی

مجال ہے کہ چاند کو جاکر شے اور نہ

رات دن پہلے آسکتی ہے اور نہ

ایکہ اُسے میں تیر رہے ہیں نہ

اور آپ کے رب نے شہد کی کھجور

جی میں یہ بات ڈالی کہ تو پہاڑوں

میں گھر بنائے اور درختوں میں

اور جو لوگ گھر بناتے ہیں ان میں

پھر ہر قسم کے پھولوں سے چوستی پھر

پھر اپنے رب کے راستوں میں چلے

جو آسمان میں۔ اسکے پیٹ سے

پینے کی ایک چیز نکلتی ہے جس کی

رگتیں مختلف ہوتی ہیں کہ اس میں

لوگوں کے لئے شفا ہوتی ہے اس میں

ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے

جو سوچتے ہیں۔

یہ نظام شمسی و قمری جو کائنات عالم کو محیط ہے اگر اس میں غور

کیا جائے تو یہ بھی خدا کے وجود اور اس کی قدرت قاہرہ کا ثبوت فراہم

کرتے ہیں۔

اور ایک نشانی آفتاب ہے کہ وہ

اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے

یہ انمازہ باندھا ہوا ہے اُس خدا

کا جو بڑا زبردست علم والا ہے

اور چاند کیلئے منزلیں مقرر کیں

ہیں تاکہ اگر ایسا نہ جاتا ہے جیسے

کھجور کی پانی ٹپتی نہ آفتاب کی

مجال ہے کہ چاند کو جاکر شے اور نہ

رات دن پہلے آسکتی ہے اور نہ

ایکہ اُسے میں تیر رہے ہیں نہ

یہ نظام شمسی و قمری جو کائنات عالم کو محیط ہے اگر اس میں غور

کیا جائے تو یہ بھی خدا کے وجود اور اس کی قدرت قاہرہ کا ثبوت فراہم

کرتے ہیں۔

اور ایک نشانی آفتاب ہے کہ وہ

اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے

یہ انمازہ باندھا ہوا ہے اُس خدا

کا جو بڑا زبردست علم والا ہے

اور چاند کیلئے منزلیں مقرر کیں

ہیں تاکہ اگر ایسا نہ جاتا ہے جیسے

کھجور کی پانی ٹپتی نہ آفتاب کی

مجال ہے کہ چاند کو جاکر شے اور نہ

رات دن پہلے آسکتی ہے اور نہ

ایکہ اُسے میں تیر رہے ہیں نہ

یہ پتہ تم اتنا تو کر ہی سکتے ہو کہ اپنی ہی خلقت کے بارے میں ذرا غور کرو تو خدا کی قدرت اور اُس کے وجود سے انکار کرنا تمہارے لئے آسان نہ ہوگا۔

الذی احسن کل شیء خلقہ وہ ذات جس نے جو چیز بنائی خوب
وبدأ خلق الانسان من نائی اور انسان کی پیدائش
طین ثم جعل نسله من سلالہ مٹی سے شروع کی۔ پھر اسکی نسل
من ماء مہینہ ماء من سلالہ کو خلاصہ اخلاط یعنی ایک بقیہ
ونفخ فیہ من روحہ و جعل پانی سے بنایا۔ پھر اس کے اعضا
لکلم السمع والابصار والافتقار درست کئے اور اس میں اپنی روح
قلیلاً ما تشکرون ایضا بھڑکی اور تم کو کان اور آنکھیں اور
دل دیے۔ تم لوگ بہت کم شکر
کرتے ہو (یعنی نہیں کرتے)

غرض کہ قرآن کریم نے اثبات توحید میں ایسا طریقہ اختیار کیا ہے جو انسانی ذہن اور اُس کی عقل کے بالکل قریب تھا اس کے دلائل اتنے سادہ اور موثر ہوئے کہ ایک عام آدمی کے لئے ان کے سمجھنے میں کسی قسم کی پیچیدگی اور دشواری پیش نہیں آتی تھی یہی وجہ ہے کہ زیادہ حصہ گزرنے نہ پایا تھا کہ قرآن کریم کے موجدانہ عقیدے سے خلقت نے فیض حاصل کرنا شروع کر دیا یہ ایک ایسا عقیدہ تھا جو فطرت انسانی سے قریب تر تھا۔ چند ہی سال میں دکھایا گیا کہ جہالت اور توہم پرستی کی ساری گڑبگڑ میں ایک ایک کر کے کھل گئیں، ہر چھوٹے بڑے کے دل میں یہ بات اُتر گئی کہ خدا اور اسکی قدرت "ایک ناقابل تردید حقیقت ہے۔ اور پھر وہ ایسے موجد بن گئے کہ ہر چیز بلا واسطہ خدا سے قدوس کی بارگاہ سے طلب کرنے لگے۔ حتیٰ کہ جو تہذیب کا شتمہ بھی اگر ٹوٹا تو اُسے خدا ہی سے طلب کرتے۔ وہ ظاہر و باطن دونوں میں خدا سے ڈرنے والے ہو گئے۔ حیات بعد المات کے ایسے قائل ہوئے جیسے وہ دنیا میں بیٹھے ہوئے آخرت کے مناظر کا شاہد کر رہے ہوں۔

انسان کی مذہبی اور روحانی زندگی میں ایمانیات و عقائد کے بعد دوسرا درجہ عبادت و اعمال کا ہے۔ اس جگہ اتنا سمجھ لینا چاہیے کہ عبادت کا دار و مدار اس بات پر ہوتا ہے کہ انسان کا ذہن اور اس کا عقیدہ معبود کے بارے میں بالکل صحیح اور درست ہو۔ در اہل معتزلہ عقیدہ توحید ہی عبادات میں اخلاص اعمال میں روح پیدا کرتا ہے۔ گودی ہوئی ملتوں اور قوموں کی تاریخ رہنے دیجئے۔ اگر آپ انفرادی زندگیوں کا مطالعہ ذرا گہری نظر سے کریں تو آپ اس حقیقت کا انکار نہیں کر سکتے کہ جن افراد کا عقیدہ توحید غیر معتدل اور مشرک کا انداز کا ہوتا ہے ان کی عبادات اور طاعات میں جگہ جگہ شرک کے دھبے نظر آتے ہیں۔ اسکے برخلاف جو لوگ وحدانیت کے صحیح معنی میں قائل ہوتے ہیں ان کی عبادات اور طاعات کا دار و مدار ان داغ دھبوں سے کیر پاک و صاف ہوتا ہے۔

اب آپ خود ہی فیصلہ کیجئے کہ نزول قرآن یا اس سے پہلے لازمہ جیکہ ان صحیح معنوں میں خدا کے وجود یا اس کی قدرت کا قائل نہ تھا یا زبانی اعتبار سے قائل تھا۔ لیکن اس پر وہم و خیال کا قائل ہو چکا تھا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ اسکے عبادات کا تصور اور اُس کے طور و طریق جہالت اور ضلالت کے سوا وحدانیت کے آئینہ دار نہ ہو اور مشرکانہ افعال سے منزہ اور پاک رہتے۔

ان کے عقیدہ قاسم ہی کا یہ ایک منطقی نتیجہ تھا کہ انہوں نے خدا کی بندگی اور اسکی عبادت میں ہر اُس چیز کو حصہ دار بنالیا جس سے ان کے نفع نقصان، راحت و تکلیف یا پھر کسی قسم کی حادہ روانی کا واسطہ ہو گیا تھا۔ پہاڑوں اور دریاؤں کی پوجا، درختوں اور درختوں اور بھانت بھانت کے بتوں کی پرستش جن سے ان کی زندگی کے فوائد و مصلحت کسی نہ کسی اعتبار سے وابستہ تھے۔ بس اس واسطہ کی کوشش ساری تھی تو تھی، اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے جو انہیں چھٹی صدی عیسوی ہمارے ہمارے کے ساتھ نہیں ملتی۔ بلکہ ہم آج بھی

حقیقت کا مشاہدہ اپنے گرد و پیش کی قوموں میں کر سکتے ہیں۔ نزول قرآن کے وقت لوگوں میں عبادت کے مختلف طریقے مانجے تھے۔ کسی نے خدا کی تجلی روشن آگ میں ملاحظہ کی اور اسی کے سامنے جھک گیا۔ کسی نے خدا کی قوت اور اس کی قدرت کو دریاؤں اور پہاڑوں میں دیکھا اور انہیں کے آگے جھک گیا۔ کسی نے جہان اور بے روح پتھروں کے آگے سر نیاز خم کر دیا۔ انسان تھا کہ تارکیوں اور توہم پرستی کے اس جال میں ایک دمازدہ شکار کی طرح مقید تھا۔ جس سے ظاہری اسباب کی بنا پر نجات کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ تجلی الہی کا مہبط اعظم کنعہ مقدسہ جو درحقیقت حضرت آدم علیہ السلام کی تنہاؤں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی موحدانہ بنیادوں پر استوار تھا۔ تقریباً تین سو ساٹھ برس کا عمر گزارنا ہوا تھا۔

قرآن حکیم نے غیر اللہ کی پرستش پر بے لاگ تنقید کی اور بتایا کہ عبادت صرف ایک خدا کی ہونی چاہیے۔ اور یہی قرین قیاس و عقل بھی ہے۔ ایک سے زائد معبودوں کی عبادت عقل کی خلاف ورزی اور قیاس میں نہ آنے والی بات ہے۔

هل من خالق غير الله
يوقلهم من السماء والارض
لا اله الا هو فاني اتوكلون
کیا کوئی اللہ کے سوا بنانے والا ہے
وہ تم کو آسمان اور زمین سے روزی
دیتا ہے اس کے سوا کوئی معبود
نہیں۔ پھر کہاں اُٹھ جاتے ہو۔

یعنی یہ مانتے ہوئے کہ پیدا کرنا اور روزی عطا کر کے زندہ رکھنا
سب اللہ کے قبضہ اور اختیار میں ہے۔ پھر معبودیت کا استحقاق کسی
دوسرے کو کہہ کرے ہو گیا۔ جو خالق و رزاق حقیقی ہے اسی کو معبود
بھی ہونا چاہیے۔

لو كان فيما الاقطار
لفسدتا (انبياء)
اگر مہتے ان دونوں (زمین اور
آسمان) میں اور معبود سوائے اللہ کے
تو دونوں زمین و آسمان خراب ہوتا

تعدد الہ کے البطلان پر یہ نہایت پختہ اور واضح دلیل ہے۔ جو قرآن
کریم نے اپنے مخصوص انداز میں پیش کی ہے۔ حامی سے حامی آدمی بھی سمجھ
سکتا ہے کہ اگر آسمان و زمین میں ایک سے زائد خدا ہوتے تو آسمان و
زمین کا یہ نظام کبھی کا درہم برہم ہو جاتا۔ درہم ایک خدا کا بیکار یا ناقص
اور عاجز ہونا لازم آتا ہے۔ جو نشان خدائی کے منافی ہے۔

قرآن حکیم نے انسان کو بتایا کہ بت ایک قسم کی گندگی اور نجاست
کا دوسرا نام ہے۔ لہذا اس سے بچنے کی ہر ممکن کوشش کرنی چاہیے۔
فاجتنبوا الرجس من
الاذقان (الحج)
تم لوگ گندگی سے یعنی بتوں سے
(بالکل) کان رکھ کر بچو۔

بت پرستوں کو مخاطب کر کے قرآن حکیم میں کہا گیا کہ تم یہ احمقانہ
حرکت کیوں کرتے ہو؟ کیا پتھر کی بجان مورت جو تم نے خود اپنے ہاتھوں
سے تراش لی ہے پرستش کے لائق ہو گئی۔ اور جو اللہ تعالیٰ اور تمہارا
ہر ایک عمل و معمول کا میزان پتھروں کا پیدا کرنے والا ہے اس سے
کوئی سروکار نہ رہا۔ پیدا تو ہر چیز کو وہ کرے اور بندگی دوسروں کی
ہونے لگے۔ پھر دوسرے بھی کیسے جو مخلوق در مخلوق ہیں۔ آخر کیا
اندھیر ہے؟

التعبدون ما تفتنون والله
خلقكم وما تعملون (صافات)
کیوں پوجتے ہو جنہیں خود آپ
تراشتے ہو۔ اور اللہ نے بنایا تم
کو اور جن کو تم بناتے ہو۔

قرآن حکیم نے بتا دیا کہ معبود کو جن صفات کا حامل ہونا چاہیے
وہ ساری کی ساری اللہ پاک کی ذات میں موجود ہیں۔ لہذا عبادت و
بندگی خاص اسی اللہ کی کرنی چاہیے۔

هو الله الذي لا اله الا
هو عالم الغيب والشهادة هو
الرحمن الرحيم هو الله الذي
لا اله الا هو الملك القدوس
وہ اللہ ہے جس کے سوا کسی کی بندگی
نہیں۔ ظاہر اور پوشیدہ کو خوب
جانتا ہے وہ بڑا مہربان رحم والا
ہے۔ وہ اللہ جس کے سوا کسی کی

السلام المؤمن المہین
الغیر الجبار المتکبر سبحان
الله عما یشرکون

(حشر)

بندگی نہیں وہ بادشاہ ہے
پاک ذات سب عیبوں سے مہالم
یعنی سب نقائص اور کمزوریوں
سے پاک اور سب عیبوں اور آفات
سے سالم نہ کوئی برائی اسکی
بارگاہ عالی تک پہنچتی ہے اور نہ
پہنچ سکتی ہے وہ امان دینے والا
پناہ میں لینے والا زبردست دباؤ
والا صاحب عظمت پاک ہے اللہ
ان کے شریک بنا لے۔

قرآن کریم نے بتایا کہ ان دلائل کے ظہور کے بعد بھی اگر کوئی
بے نصیب اپنی ضد اور مہٹ دھری سے باز نہیں آتا تو اس کے لئے
جہنم کاذاب ہے۔

ان الذین یستکبرون
عن عبادتی سیدخلون
فی جہنم داخرین (ہون)
بیشک جو لوگ تکبر کرتے ہیں
میری بندگی سے ابد داخل ہوں گے
دوزخ میں ذلیل ہو کر۔

قرآن کریم کی تعلیم کا یہ نتیجہ ہوا کہ لوگ ایک خدا کی عبادت کرنے
لگے وہ بت پرستی کے چکر سے نکل کر خدا پرستی میں ایسے منہمک ہوئے کہ پھر
ہر اس چیز سے کسر نیرازی کا اظہار کرنے لگے جہیں ذرہ برابر شرک کی بو
آتی تھی۔ ان کے لئے خدا پرستی سے ہٹنا اور بت پرستی کی جانب عود کرنا
ایسا مشکل ہو گیا تھا جس طرح تھنوں سے نکلے ہوئے دودھ کا پھر داپل چھنا
دیکھنے والوں نے دیکھا کہ وہی مہجودان باطل جو صدیوں سے خدا کے پاک
کی مقدس ٹہلی گاہ میں اپنا ڈیرہ جمائے ہوئے تھے خود ان لوگوں کے
ہاتھوں پر ہر ٹکائے اور پھینکے گئے جن کے آباد اجداد نے صدیوں ان کی
پوجا کی تھی۔

سیدنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا وہ تاریخی جملہ بھی یاد کر لیجئے جبکہ

مجراسود کو بوسہ دیتے ہوئے انہوں نے فرمایا تھا کہ: چونکہ حضور اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو میں نے یوں ہی بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہے اسلئے ان کے
اتباع میں مجھے بوسہ دے رہا ہوں۔ ورنہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ان کا
بیجان پتھر کے سوا کچھ بھی نہیں۔

پتھر تو خیر ایک بیجان چیز ہے خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
بارے میں ان کا خیال بالکل پاک و صاف تھا۔ اس موقع پر حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا وہ تاریخی خطبہ یاد کیجئے جو آنحضرت کی وفات
پر آپ نے دیا تھا کہ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت اور بندگی کرتا
اُسے سمجھ لینا چاہیے کہ اُس کے خدا کی وفات ہو گئی۔ لیکن جو خدا کے پاک
کی عبادت کرتا تھا اُس کو یاد رکھنا چاہیے کہ وہ زندہ ہے کبھی مرنے والا
نہیں۔ چند ہی روز میں ایسے انقلاب کا نمودار ہو جانا۔ دراصل قیامت
قرآنی کی ایک معجزہ اذشان تھی۔

اخلاق حسنہ انسان کی وہ صفت ہے جس کے بغیر وہ صحیح
میں انسان کہلانے کا مستحق ہی نہیں ہوتا۔ کسی مذہب کی صداقت
امازہ اس سے بھی کیا جاسکتا ہے کہ اس میں اخلاق کی تعلیم کہاں کہاں
در اہل زول قرآن کے وقت جتنے مذہب تھے ان کے خلاف حال اتنے
بوسیدہ ہو گئے تھے کہ ان کی صحیح تعلیمات کا امازہ لگانا بالکل ناممکن
آج بھی جو کتبیں مندرجہ من اللہ کھی جاتی ہیں اگر ہم ان میں اخلاق
کی تلاش و جستجو کریں تو ہمیں مایوس ہی ہونا پڑے گا۔ اس کے برخلاف
قرآن حکیم نے اخلاق حسنہ کی جگہ جگہ نہ صرف تعلیم ہی دی بلکہ تاکید
کی ہے۔ اخلاقی زندگی کا وہ کونسا گوشہ ہے جسے قرآن نے تشبیہ
ہو۔ اور اسکی طرف رہنمائی نہ کی ہو۔ ان تعلیمات کو دیکھ کر بجا طور
کہا جاسکتا ہے کہ قرآن حکیم نے اخلاق کی وہ جامع تعلیم دی ہے جو ان
معجزہ اذشان کی کھلی ہوئی دلیل ہے اور اس کے کلام الہی ہونے کا یقین
ثبوت ہے۔ ہم اس جگہ چند آیات بطور نمونہ پیش کرتے ہیں۔ ورنہ
قرآن اخلاق کی تعلیم سے بھرپور ہے۔

تھا مارا جل سرقول، ہر فعل حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل اور قول و فعل کے مطابق ہونا چاہیے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَايَكِ عَمَدَةٍ نُّوْمَةٍ مَوْجُودَةٍ

انصاف کرنا ایک اچھی خصلت ہے اللہ پاک کو انصاف کرنے والے لوگ بہت پسند ہیں۔

وَاقْصُطُوا انَّ اللَّهَ يُحِبُّ اَوَّلَ الْفَصْلِ كَرَمِ الْوَالِدِ كَوَالِدِ الْقَالِ پَنَدِ فَرَمَاتِ مِی۔

کسی موقع اور گھسی حال میں یہ نیک خصلت تم سے جدا نہ ہونی چاہیے معاملہ درست ہے ہو یا دشمن سے۔

لَا يَجْعَلُ لَكُمْ شُرَكَاءَ فِی عَمَلِ اَنْ لَا تَقْدُوا اَعْدَاؤَهُمْ كَوَالِدِ الْقَالِ پَنَدِ فَرَمَاتِ مِی۔

مٹھو اور تسخّر افراد کا ہو یا اقوام کا بہر حال بُری چیز ہے اس کے نتائج اچھے نہیں ہوتے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا قَوْمَ مَن قَوْمِ عَصَى اَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءِ اَلِیْ بِالْاَقَابِ (ابحاث)

کیا عجیب ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو بُرے لقب سے پکارو

چوری، دغا بازی، غصب، رشوت، خیانت کے ذریعہ مال حاصل کرنا خصلت بد ہے۔ اس سے بالکل پرہیز کرنا چاہیے۔

لَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدُلُّوا بِهَا اِلٰی الْحُكَّامِ لَتَأْكُلُوا مِنْهُنَّ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاَقْمَرِ وَتَمَّ قَطْلُكُمْ (لقو)

یہ آیت اخلاق اور حسن معاشرت کے لئے اہل اصول ہے اکثر باہمی جھگڑوں کا یہی چیزیں سبب بنتی ہیں جن سے منع کیا گیا ہے۔

زنا کاری، شراب خوری، جوا، اور جوئے کی ہر قسم سوسائٹی میں طرح طرح کی بد عنوانیوں کو فروغ دیتی ہے۔

لَا تَقْرَبُوا الْمَالَ فَا (بنی اسرائیل) اِنَّمَا الْحَرَمُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَفْصَابُ جِیْسِ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ (المائدہ)

اتر آنے اور خنیاں مارنے سے آدمی کی کچھ عزت نہیں بڑھتی بلکہ ذلیل و حقیر ہوتا ہے۔ سامنے نہیں تو پیچھے لوگ اس کو بڑا کہتے ہیں۔ قرآن نے اس سے منع کیا۔

لَا تَمْسَسْ فِی الْاَرْضِ مَرَحًا اَنْ اَللّٰهُ لَا يُحِبُّ كَلَّ مَحْتَالٍ فَخْرُود (بنی اسرائیل)

دنیا میں جو سختیاں پیش آئیں اُن کو تحمل اور اولوالعزمی سے برداشت کرنا چاہیے۔ شہداء کے گھبرا کر مہمت ہار دینا حوصلہ مند

بہادروں کا کام نہیں۔

دا صابر علی ما اصحابك
ان ذلك من جن المومن
(بنی اسرائیل)

قرآن حکیم نے بتلایا کہ خدا کا وہاں مال بڑی نعمت ہے جس سے عبادت میں کبھی نصیب ہوتی ہے بہت سی اسلامی خدمات اور نیکیاں کمانے کا موقع ملتا ہے۔ اسکو بجا اڑانا ناشکری ہے اور آدمی ناشکری کر کے شیطان سے مشابہ ہو جاتا ہے جس طرح شیطان نے خدا کی بخشی ہوئی قوتوں کو حصیان و افرائی میں خنق کیا۔ اسنے بجا حق تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کو افرائی میں اڑایا۔

ان المبدین کا فواخوان
الشیطین وکان الشیطان
لمرقة کفردا (بنی اسرائیل) بس کا ناشکر ہے۔

اسکا یہ مطلب بھی نہیں کہ آدمی بخل پر کمر بستہ ہو جائے۔ بخلی اسلام میں بری خصلت شمار کی گئی ہے۔ اسنے نتائج دنیا و آخرت دونوں میں خراب ہو سکتے ہیں۔ قرآن کریم نے میانہ روی کی تعلیم دی ہے ولا تجعل بیدک مغلولہ اور نہ رکھ اپنا ہاتھ بندھا ہوا اپنی الی احقاک (بنی اسرائیل) گردن کے ساتھ

ناپ تول میں کمی کرنے سے سارا نظام درہم و برہم ہو جاتا ہے قرآن کریم نے قوم شیب کی ہلاکت کی وجہ بھی بتائی۔ وہ اسی عمل گناہ میں مبتلا تھے۔ لہذا اس امت کو اس سے بچنے کی تاکید کی۔

واذخرا الکیل اذا کلتم واذخرا
بالقسط المستقیم ذلک دو۔ (کمی ذکر) اور سیدھی ترازو
خیر و احسن تاویلہ
(بنی اسرائیل) انجیم کا اعتبار سے

یعنی گودغا بازی سے اول اول خوب نفع معلوم ہوتا ہے لیکن

بعد میں لوگ جب خبردار ہو جاتے ہیں۔ تو معاملے پر ہنر کرتے ہیں اور تجارت میں نکاسی کی صورت میں سدود ہو جاتی ہیں۔ اس کے بظان سچائی سے معاملہ کرنے والا بظاہر پہلے کم نفع کما ہے۔ مگر بعد میں لوگوں کے دلوں میں انکی سچائی کا سکہ جم جاتا ہے۔ پھر انکی تجارت دن دوئی رات جو کتنی ترقی کرتی ہے۔

بے تحقیق بات زبان سے نکالنا یا انکی از حد حدیث کرنا آدمی کو ذلیل اور طرح طرح کے خطرات میں ڈال دیتا ہے۔ اس سے احتراز کرنا چاہیئے۔

ولا تحقن مالکک بہ اور جس بات کی تجھے خبر نہیں اسے علم ان السمع البصر والقلل اذ کل اولئک کان عند صغر لا (بنی اسرائیل) بوجھ ہوگی۔

یعنی آدمی کو چاہیئے کہ کان اور آنکھ اور دل و دماغ سے کام لیکر بقدر کفایت تحقیق کر کے کوئی بات منہ سے نکالے۔ یا عمل میں لگے سنی سنائی باتوں پر بے سوچے سمجھے یوں ہی اٹکل بچھ کوئی قلعی حکم نہ لگائے یا عمل درآمد شروع نہ کر دے۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ اس میں جو بڑی شہادت دنیا غلط تھیں لگنا۔ بے تحقیق خبریں سن کر کسی کے درپے آزار ہونا یا بغض و عداوت قائم کر لینا۔ باپ و اما کی تقلید یا رسم و رواج کی پابندی میں خلاف شرع اور ناحق باتوں کی حمایت کرنا۔ ان کو بھی یا ان سنی باتوں کو دیکھی یا سنی بتا یا پس چھڑی و اہل ہیں۔

یاد رکھنا چاہیئے کہ قیامت کے دن تمام قزے کے بارے میں سوال ہوگا کہ ان کو کہاں کہاں استعمال کیا تھا۔ بے موقع تو خرچ نہیں کیا تھا؟

قرآن حکیم نے بتایا کہ اگر کسی نے تم پر ظلم و زیادتی کی ہے۔ (باقی صفحہ)

حسن کے جامی بی اے

قرآن کی معجزانہ تاثیر

السان کا ناقص علم قرآن پاک کے تمام دلفریب و دلکش پہلوؤں اور تمام خط و خال کو کامل طور پر نمایاں نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی یہ ممکن ہے کہ مجھ سا بے بصاحت ذرہ بمقدار اس خورشید جہاں افراد کے ذہنی گہائی کا بیان کر سکے۔ میری مثال قرآن پاک کی خوبیوں اور محاسن اور اسکے فضائل کے بیان کرنے میں ایک گھٹیا کی سی ہے جہاں کہیں رنگین و شاداب بھول نظر آیا۔ اُسے اپنے گلدستہ مضامین کیلئے چن لیا۔ میری مثال ایک حقیر شہد کی گواہی کی سی ہے کہ مختلف پہلوؤں سے شہد کے چند قسطے اخذ کر کے ایک جگہ جمع کر دیے۔

قرآن پاک کی ان معجزانہ خوبیوں میں سے ایک اسکی بے پناہ تاثیر ہے۔ قرآن پاک کی اس معجزانہ تاثیر و تسخیر کا دوست و دشمن موافق و مخالفت، شاہ و گدا، عالم و جاہل، حکیم و فلسفی، شاعر و محکم، محدث و مفسر، شاعر و ادیب، غرضیکہ ہر صنف اور ہر نوع کا آدمی مستغرق ہے۔ عشق و محبت کے ایسے پیکر ہوئے ہیں جنہوں نے قرآن پاک کی صرف ایک آیت سے تاثیر ہو کر اپنا سرمایہ حیات قربان کر دیا۔ قرآن پاک اس خات حادۃ تاثیر اور اس جاذبہ قوت و اثر سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکا۔ بہت سے قریش مکہ صرف قرآن پاک کو سن کر ہوا حلقہ بگوش اسلام ہو گئے تھے۔ اسکی فصاحت کا اثر صرف اُسے ہوتا ہے جو عربی پڑھا ہو بلکہ جس وقت قرآن خوش آواز سے پڑھا جاتا ہے آدمی تو آدمی جانور کو بھی سکھتا ہو جاتا ہے۔

وہ شعرائے عرب جنہوں نے اپنی پر زور اور وجدانگیر نظموں کی وجہ سے عرب کو اپنا گرویدہ بنا رکھا تھا اور جن کا دھڑلے تھا کہ ان سے بہتر روئے زمین پر کوئی ایسے اشعار و نوزوں نہیں کر سکتا۔ انہوں نے قرآن مجید کی چھوٹی سی صوت سے تاثیر ہو کر ہزاروں کو اسلام کے سچے اور پر جوش شیدائیوں میں سے بنادیا۔

کفار مکہ نے جب دیکھا کہ قرآن پاک کا حسن کلام اُس کے ظاہری و منہوی اوصاف، اسکی عربیت، اس کے الفاظ کی شیرینی و حلاوت اس کا پسندیدہ و عجیب اسلوب اور بہت طرز بیان ہر شخص کو اپنا گرویدہ بنائے چلا جاتا ہے۔ تو انہوں نے اپنے آدمیوں کو آنحضرت اور آپ کے صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کے پاس جانے سے روکا کہ مبادا ان کا کان میں قرآن شریف کی آیت پڑ جائے اور وہ اس پر فریختہ ہو کر اپنے دین کو چھوڑ دیں۔ یا پھر لوگوں کو باز رکھنے کی یہ تدبیر کرنے کہ شور و غل اور ہنگامہ برپا کر کے لوگوں کو سننے نہ دیتے۔

اب ذیل میں چند تاریخی شواہد بیان کئے جاتے ہیں کہ آنحضرت مسلم کے عہد مبارک سے لیکر اس زمانہ تک قرآن پاک کی تاثیر نے دنیا میں کیسے کیسے حیرت انگیز انقلابات برپائے آنحضرتؐ پر تلاوت قرآن کا اثر!

اللہ کے کلام سے سب سے زیادہ متاثر ہونے والا وجود آنحضرتؐ کی ذات گرامی تھی۔ آنحضرتؐ جب قرآن کی تلاوت فرمایا کرتے تھے

تو آپ کا چہرہ خوفِ الہی سے متغیر ہو جاتا تھا۔ اور آنکھوں سے آنسو بہنے لگتے۔ اور گریہ طاری ہو جاتا۔ کبھی ایک آیت کو بار بار پڑھتے۔ اور روتے۔ حتیٰ کہ رات کو مخلوق خدا راحت کے بستروں پر کام کرتی اور آپ خدا کے سامنے کھڑے ہو کر کلامِ الہی نہایت وجدانی حالت سے تلاوت فرماتے رہتے۔ حتیٰ کہ آپ کے پاؤں سوچ جاتے تھے۔ ایک روز آنحضرت قرآن کی تلاوت کرتے کرتے اس آیت پر پہنچے ان تعذبہم فانہم عبادک اگر تو ان کو عذاب دے تو وہ وان تغضہم فانک انت تیرے ہی بندے ہیں اور اگر العزیز المحکیم (المانہ ۱۱۷) تو ان کی حفاظت کرے تو بیشک تو غالب حکمت والا ہے۔

آپ کی حالت متغیر ہو گئی۔ اور بار بار اسی آیت کو تلاوت فرماتے رہے۔

طفیل بن عمرو دوسی کا ایمان لانا۔

طفیل بن عمرو دوسی قبیلہ دوس کا ایک مشہور شامی قاضی کہ آیا تو کفار مکہ نے ان سے کہا کہ تم اس شخص (آنحضرت) کا کلام قرآن ہرگز ہرگز نہ سننا کیونکہ اس کا کلام جادو کا اثر رکھتا ہے کہیں تم پر بھی یہ جادو نہ چل جائے۔ طفیل بن عمرو دوسی کہتے ہیں کہ مجھ کو کفار قریش نے اس درجہ مجبور کیا کہ میں اس امر کے لئے تیار ہو گیا کہ میں آنحضرت سے قرآن مجید سنوں گا اور نہ آپ سے بات کروں گا چنانچہ جب میں حج کے وقت کعبہ سے گزرنے لگا تو اپنے کانوں میں کپڑا ٹھونس لیا کہ مبادا کہیں میرے کان میں آپ کے کلام کی جھنک پڑ جائے۔ آنحضرت اس وقت نمازِ صبح ادا فرما رہے تھے۔ میں تھوڑی دیر کھیلے ٹھہر گیا اور سوچا کہ آخر میں بھی ایک زبردست شاعر ہوں اور سحر کو جان سکتا ہوں، مجھ کو اس کلام کے سننے سے کیا چیز مانع ہے۔ اگر یہ کلام اچھا ہوگا تو اسکو قبول کروں گا اور اگر معاذ اللہ خراب ہوگا تو اسے چھوڑ دوں گا۔ جب میں نے کانوں سے کپڑا نکالا اور ان آیات

کو سنا جو آپ نماز میں تلاوت فرما رہے تھے تو مجھ پر ایسا اثر ہوا کہ میں دربارِ نبوت میں حاضر ہوا اور عرض کیا واللہ ما سمعت قولا احسن منہ اذہا کی قسم میں نے اس سے بہتر نہ کوئی کلام سناؤ نہ اس سے اچھا پایا۔

چنانچہ میں فوراً مشرفِ اسلام ہو گیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابو بکر صدیق کا جلوس ایسانی حضرت ابو بکر صدیق کفار مکہ کی ایذا رسانیوں سے عاجز ہو کر حبشہ کے ارادہ سے مکہ سے نکل کھڑے ہوئے۔ ابنِ دغنے حضرت ابو بکر صدیق کو راستہ سے لوٹا لایا۔ اور کہا کہ آج سے کوئی شخص آپ سے تعرض نہ کرے گا۔

جب کفار کو یہ معلوم ہوا کہ ابنِ دغنے حضرت ابو بکر صدیق کا ذمہ دار ہو گیا ہے۔ تو وہ اس کے پاس گئے اور کہا کہ خیر ہم تیرے ذمہ دار بن جانے کے سبب صدق سے تعرض نہ کریں گے مگر ابو بکر صدیق سے تمہیں اتنا ضرور کہہ دینا ہوگا کہ اپنے گھر میں عبادت کریں اور نمازوں میں چپکے چپکے جو چاہیں پڑھیں بلند آواز سے پڑھ کر ہیں مصیبت میں نہ ڈالیں کیوں کہ وہ آواز سے قرآن پڑھتے ہیں تو ہماری عورتوں اور بچوں پر اثر ہوتا ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق اس عہد کو زیادہ دنوں تک زندہ رہے چند ہی دنوں میں جو شِ اسلامی نے حضرت ابو بکر صدیق کو اس شرط سے آزاد کر دیا اور پھر اپنے سابقہ طریقہ سے نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ قرآن پاک با آواز بلند تلاوت کرنے لگے جس کا اثر یہ ہوا کہ کفار کی عورتیں اور بچے ان پر پرواز و ازدار ہونے لگے۔

قرآن کی تلاوت کے وقت کفار کا شور و غل کفار مکہ نے جب دیکھا کہ مسلمان باوجود منہ کرنے کے اور ہر قسم کے مصائب میں مبتلا ہونے کے قرآن پاک کی آواز بلند تلاوت کر رہے ہیں تو انہیں آتے اور ان کے بھائی بند قرآنی آیات کو سن کر بلا اختیاراً سلام

کیطون کھنچے جاتے ہیں اور روکے سے نہیں رکھتے تو انھوں نے قرآن پاک کے اثر سے خود کو اور اپنے بھائی بندوں کو محفوظ و مصون رکھنے کے لئے یہ تہیہ کیا کہ جہاں قرآن پاک کی تلاوت ہو وہاں شور و غل مچایا جائے۔

وقال الذين كفروا لا تسمعوا
 هذا القرآن والعقوبة
 لعنكم تغلبون ما

اور کفار یہ کہتے ہیں کہ وحی کو
 نہ سنا کرو اور اس کے پڑھتے
 وقت شور و غل کیا کرو کہ شاید
 تم حیرت جاؤ۔

مگر باوجود ان کوششوں کے قرآن پاک مجھے زیادہ تاثر ان پر ایسی غالب آئی کہ سب کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ اور کوئی شور و غوغا کرنے والا اس خطہ میں باقی نہ چھوڑا۔

حضرت جبریلین مطعم کا شرف بہ اسلام ہونا
حضرت جبریلین مطعم کا جب جنگ بدر میں گرفتار ہو کر آئے
تو حضرت کو یہ آیتیں پڑھتے ہوئے پایا ۔

ام خلق من غیب شیئی ام
 هم الخالقون، ام خلق
 السموات والارض بل لا یوقنون
 ام عند هم خزائن ربك ام
 هم المعصرون
 کیا وہ خود بخود پیدا ہو گئے یا وہ خود
 پیدا کرنے والے ہیں یا انہوں نے
 آسمانوں اور زمینوں کو بنا یا ہے
 نہیں وہ یقین کرتے کیا ان کے پاس
 خزائن تیرے رب کے میں یا وہ
 دروغ ہیں۔

حضرت جبریل فرماتے ہیں کہ یہ آیتیں سنتے ہی نہ معلوم میرا دل کہاں
پر عازر کر گیا اور میں مشرف باسلام ہو گیا۔ (بخاری)

نضر بن حارث کا نعرہ موت
عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نضر بن حارث کلاہ نے کہا
کہ اے قریش تم پر ایسا وقت کبھی نہ آیا تھا۔ محمد صلعم کم عمر تھے تو ربے
بہتر تھے اور ربے زیادہ رات گوا اور پڑے امات دانہ اب آپ کے

بنا گوش میں بال سفید نکلا اور لائے وہ جوائے تم انہیں کہتے ہو کہ
 ساحر ہے واللہ وہ ساحر نہیں۔ ہم نے ساحروں کا منتر اور اُن کے
 گنڈول کو دیکھا ہے تم کہتے ہو کہ وہ شاعر ہے واللہ وہ شاعر نہیں ہے
 ہم شعروں سے ہیں اور بہت سے شاعروں کا کلام سنتے ہیں اور شعر کا
 ہرج اور رجز جانتے ہیں۔ تم کہتے ہو اُس پر شیطان اُترتا ہے واللہ
 اُس پر شیطان نہیں اُترتا۔ ہم نے اُن لوگوں کو بھی دیکھا ہے جن پر
 شیطان آیا ہے۔ اور اُس نے نکار دیا ہے، وسوسہ اور پریشانی
 بھی اُس میں نہیں ہے۔ واللہ وہ بہت بُرا امر لایا ہے تم ہمیں اُن کو
 اور خوب دریافت کرو (ابولہم وبتی)

حضرت عثمان بن مطعون کا حلقہ بگوش اسلام ہونا۔
حضرت عثمان بن مطعون سے مروی ہے کہ جب میں نے یہ آئیں
سنیں :

ان آقاہیامریا العدل والاحسان
 وایتاء ذی القربیٰ ونیخی عن
 الفحشاء والمنکر والبغی اعظم
 لعلکم تدرکون ۛ

خدا عدل۔ احسان۔ اور
 حسن سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے
 اور بیکاری برائی اور ظلم سے
 روکتا ہے وہ اسلئے نصیحت
 کرتا ہے، کہ شاید تم نصیحت
 کیڑو۔

تو فوراً اسلام میرے دل میں گھس گیا اور میں حلقہ گبویش اسلام ہو گیا (مسند ابن جنبل)
قرآن کا اثر ولید بن مغیرہ پر۔

ولید بن مخیرہ ایک بہترین محقق شاعر تھا۔ اور کسی کو قصائد و
جزا اور اشعار میں انپا قیل نہیں سمجھتا تھا۔ متعصب بھی بلا کا تھا۔
اسے اسلام بے دلی و ستمی تھی۔ ابو جہل کے ساتھ شامی ہو کر اس نے
جس جس طرح مسلمانوں کو تکلیف پہنچائی ہے اُس کو سن کر رونے لگے تھے
بھڑکتے ہیں۔ ایک دفعہ کفار قریش نے اسے دولت و ثروت کی طمع دلا کر

قرآن جیسا کلام پیش کرنے پر مجبور کیا تو اُس نے عاجز و لاچار ہو کر قرآن مجید کے آگے اپنی گردن کو خم کر کے دیں تھانیت کی آواز کو بلند کیا۔
اے قریش! تم نے اسکو آنحضرت کو سنا کر کہا۔ واللہ وہ ہرگز سنا نہیں۔ میں نے سنا اور بھاری بھونک دیکھا ہے
تم نے اسکو سنا کر کہا۔ خدا کی قسم وہ شاعر نہیں۔ میں شعر کے ہر صنف کا ماہر ہوں۔ تم اسکو دعوایہ مجنون کہتے ہو۔
خدا کی قسم وہ مجنون نہیں۔ میں نے جنون اور اس کی کیفیت کو دیکھا ہے۔ اے قریش! اپنی حالت پر غور کرو۔ واللہ یہ کوئی امر عظیم جو تمہارے لئے نازل کیا گیا ہے۔

حضرت ابوذر غفاریؓ اور اُن کے بھائی انیسؓ کا قبول اسلام!

حضرت انیسؓ قبیلہ عفار کے شاعر تھے۔ آنحضرتؐ کی فوت کا چرچا سن کر پوشیدہ پوشیدہ مکر آئے۔ اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے قرآن پاک کی چند آیات سن کر اپنے وطن لوٹ گئے۔ اور اپنے بھائی ابوذر غفاریؓ سے ان الفاظ میں اپنے تاثرات کو بیان کیا
یقیناً توں شاعر کا ہن ساحو لوگ آپ کو شاعر کا ہن،
لقد سمعت قولاً للکھنہ فما هو سنا کرتے ہیں لیکن میں نے
حقولہم ولقد وضعت قوله علی کامنوں کا کلام سنا ہے، یہ
اقراء الشعراء فما بینتم علی کامنوں کا کلام نہیں۔ میں نے
لسان احد بعدی اذہ شعراً آپ کے کلام کو انواع و اقسام
وانہ لصادق وانہم لکاذبین پر کھا تو اب یہ کوئی کہنے نہ پائے
کہ وہ شعر ہے۔ خدا کی قسم آپ سچے اور وہ جھوٹے ہیں۔

حضرت ابوذر غفاریؓ خود کہ تشریف لائے اور آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے کے بعد ذوق ایسا پائی نے اس جوش مارا کہ عین حرم کے اندر اپنے نہایت بلند آہنگی سے اعلان کیا:

أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبداً ورسوله

اس اعلان کی بدولت آپ کی جان پہنچی شکل ہو گئی۔
سوید بن صامت کا ایمان لانا:

سوید بن صامت جو قبیلہ اوس کا ایک ممتاز شخص تھا اور فصاحت و بلاغت میں بڑی شہرت کا مالک تھا۔ قوم نے اُسے کمال کے لقب سے ملقب کیا تھا۔ ایک دفعہ مکہ میں آیا۔ اور اتفاق سے آنحضرتؐ صلعم سے اس کی ملاقات ہو گئی۔ آنحضرتؐ صلعم نے اُسے اسلام لانے کی دعوت دی۔ اُس نے اس پر کہا شاید آپ کے پاس وہی ہے جو میرے پاس ہے
آپ نے فرمایا تیرے پاس کیا ہے اُس نے کہا حکمت لقمان۔ آپ نے فرمایا سناؤ۔ اُس نے کچھ اشعار پڑھے۔ آپ نے فرمایا یہ اچھا کلام ہے لیکن میرے پاس قرآن مجید ہے جو آپ سے بہتر و افضل ہے اور ہدایت دہ ہے۔ پھر آپ نے قرآن مجید اس کو سنایا۔ اُس نے قرآن مجید سن کر اقرار کیا کہ واقعی ہدایت دہ ہے اور ایمان لے آیا۔ اس ایمان کی دولت کو ہمراہ لے کر حبشہ میں پہنچا تو قوم خزیم نے آپ کو اسی حرم کی بنا پر قتل کر ڈالا۔

ولید بن مغیرہ کا اعتراف:

ولید بن المغیرہ المخزومی اپنے کنبہ کا سردار تھا۔ اور اپنی قوم میں شہرت میں شخص تھا۔ وہ کفر کی حالت میں آنحضرتؐ کے صحابہ کے پاس آیا اور کہا کہ مجھ کو قرآن شریف میں سے کچھ سنائیے چنانچہ قرآن عزیزنا اور بے اختیار پکارا اٹھا۔ یہ کلام بشر ہے اور نہ یہ شعر ہے۔ قبیل سے ہے۔

ولید بن مغیرہ ایک دفعہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس آیا۔ اور قرآن کے متعلق سوال کیا۔ پس جب قرآن اُسے سنایا گیا تو قریش کے پاس گیا اور کہا۔ جب ہے وہ کلام جو ابن ابی کعبہؓ کہتے ہیں قسم ہے خدا کی۔ نہ وہ شعر ہے نہ جادو نہ مجنونانہ بات ہے بلکہ وہ کلام الہی ہے۔

نوٹ: ابن ابی کبشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا کرتے تھے۔ ایک تو اس لحاظ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دایہ حلیمہؓ کے شوہر کو بھی ابو کبشہ کہتے تھے دوسری وجہ یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت پہلے ایک شخص ابو کبشہ نامی لوگوں کو بت پرستی سے لڑکا کرتا تھا۔ اس نسبت سے آپ کو ابن ابی کبشہ کہہ دیا۔

ولید بن خبیرہ کی زبان سے قرآن کی تعریف۔

ولید بن مغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ آیت:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ
محسین اللہ تعالیٰ حکم کرتا ہے
کا اور احسان کا اور قریبوں کو
کو دینے کا اور منع کرتا ہے بھائی
سے اور نافرمانی سے اور حکم عدل
سے اور نصیحت کرتا ہے تم کو تاکہ
تم نصیحت حاصل کرو۔

پڑھتے ہوئے سنا تو کہا:

خدا کی قسم یہ کلام شیریں ہے۔ اور امین جن و خوبی ہے۔

یہ ستراسر سبز و شاداب درخت ہے جو نیچے سے ہر اور

اوپر سے بھرا ہے۔ انسان کی یہ طاقت نہیں کہ ایسا

کلام کہہ سکے۔

عتبہ بن ربیعہ کا عجیب و غریب واقعہ۔

صحیح مسلم میں ہے کہ ایک دفعہ مکہ کے دارالندوہ میں ابوہل اور

دوسرے قریشی صحابہ ہو کر یہ مشورہ کرنے لگے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک

مذہب روز بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ کسی ایسے شخص کو تلاش کرنا چاہیئے

جو سحر و کھانت اور شعر میں بھی ملکہ رکھتا ہو کہ آنحضرت کے کلام کو پرکھا

جائے کہ وہ کیا ہے؟ عتبہ بن ربیعہ بولے کہ میں سب کچھ جانتا ہوں۔ اگر

تم اجازت دو تو جاؤں۔ چنانچہ عتبہ بارگاہ نبویؐ میں حاضر ہوا اور کچھ

شرائط پیش کیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں سورہ

نقصات کی تلاوت شروع کر دی۔ آپ دو چار آیات ہی پڑھنے پائے تھے کہ عتبہ بن ربیعہ نے آپ کے دہن مبارک پر ہاتھ رکھ دیا اور کہا قرأت کا واسطہ پس کرو۔ جب عتبہ دربار رسالت سے لڑا تو سیدھا گھر گیا اور کئی روز تک باہر نہ نکلا۔ آخر کار ابوہل اسکے پاس پہنچا اور کہا۔ کیوں عتبہ تم بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر چل گئے۔ عتبہ نے کہا کہ تم اچھی طرح جانتے ہو کہ میں سب سے زیادہ دولت مند ہوں مجھ کو دولت کا لالچ نہیں ہو سکتا۔ واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کلام سنایا اس میں عذاب الہی کی دہک تھی۔ میں نے ان کو قرأت کا واسطہ دے کر چپ کرایا مجھے ڈر ہے کہ کہیں عذاب تم پر نہ آجائے۔

حضرت ضحاک از دی کا ایمان لانا۔

ضحاک از دی بن ثعلبہ مین کے رہنے والے تھے اور حجاز بڑھچک کیا کرتے تھے۔ یہ سن کر کہ محمدؐ (نحوذ باللہ) دیوانے ہو گئے ہیں آپ کے علاج کے لئے آئے۔ آپ نے ان کے رو برو مختصر الفاظ میں اللہ کی حمد بیان کی۔ اور کلمہ شہادت پڑھا۔ وہ سن کر سیر ہو گئے۔ انہوں نے تین دفعہ آپ سے ہی کلام دہرا کرنا اور بالآخر پکارا تھے:

خدا کی قسم میں نے کانہوں کی بولی اور جادو گروں کے

منتر اور شامروں کے قصائد سنے ہیں۔ لیکن تمہارا کلام

کچھ اور ہی ہے۔ یہ تو سمندروں تک میں اثر کرے گا

محمدؐ! خدا ما با تھ بڑھاؤ کو میں اسلام کی بعیت کر لوں۔

نجاشی شاہ حبش پر قرآن کی تاثیر:

دربار حبش میں نجاشی شاہ حبش کے دو برو حضرت جعفر طیار نے

سورہ مریم سنائی۔ بادشاہ پر ایسی تاثیر ہوئی کہ وہ رونے لگا اور

کہا:-

تمہ تو ہی رسول ہیں، جن کی خبر یوحناؑ نے دی تھی

اللہ کا شکر ہے۔ مجھے ان کا ناز ملا۔

قرآن پاک نے اس واقعہ کو خود ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ
الَّذِي سَوَّلَ لَهَا تَزَوَّجَ غَيْرَهِمْ
فَهَيَّضَ مِنَ الدَّمِ مَعَ حِمْلِهِمْ
مِنَ الْحَيِّطِ فَتَقَوُّ كُنْتُمْ زِينَةً
أَمْثَلًا كَلْبَتَنَا مَعَ الشَّهِيدِينَ
(المائدہ ۵۸)

اور جب وہ اس کلام کو سنتے ہیں
جو رسول پر نازل ہوا تو اسے
مخاطب تو ان کی آنکھوں کو دیکھتا
ہے کہ ان سے آنسو جاری ہیں
اسلئے کہ انہوں نے حق کو پہچان
لیا ہے کہتے ہیں کہ ہمارے رب
ہم ایمان لائے سو تو ہم کو ایسی شے
دلوں کے ساتھ لکھ لے۔

مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہ آیت اور اس سے پہلی آیت نجاشی
بادشاہ حبش اور اس کے درباریوں کے حق میں نازل ہوئیں۔

نجاشی نے یہ بھی کہا،
”خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ
کے پرتو ہیں۔“

اسکے بعد حضرت جعفر طیارؓ سے عیسیٰ کی نسبت جو عقیدہ قرآن اور اسلام
کا ساتھ دینے سے ایک تنکا اٹھا کر کہا،
”واللہ! جو تم نے کہا عیسیٰ اس تنکے کے برابر بھی اس
سے زیادہ نہیں۔“

لبید بن ربیعہ کے اسلام لانے کا واقعہ :

لبید بن ربیعہ یمنی نے جو بہت بڑا فصیح و بلیغ شاعر تھا۔ اپنے قصیدہ
کو بوجہ کمال فصاحت کے خانہ کعبہ پر آویزان کیا ہوا تھا۔ اس زمانہ
میں خانہ کعبہ پر آویزاں کرنے سے یہ فرض ہوا کرتی تھی کہ یہ کلام فصاحت
میں بے مثل ہے۔ تاکہ صاحب کلام کی لوگ عزت کریں۔ لبید پہلے سخت بت
پرست تھا۔ اور اپنی پرزور اور موزوں طبیعت سے سب کو نیچا دکھا چکا تھا
جب قرآن نازل ہوا شروع ہو گیا تو اس کے دعویٰ باطل کو توڑنے کے
لئے قرآن مجید کی ایک چھوٹی سی صورت کعبہ پر آویزان کر دی گئی۔
جونہی اُسے خبر لگی وہاں پہنچا اور دیکھ کر نہایت شرمسار ہوا۔ اور سنا

یقین ہو گیا کہ یہ کلام، کلام خدا ہے۔ چنانچہ دائرہ اسلام میں داخل
ہو کر آنحضرت صلیع کے قدائیوں میں شامل ہو گیا۔
سورہ کوثر کے متعلق تفاسیر میں مذکور ہے کہ جب یہ سورت نازل
ہوئی تو عرب کے فصحاء و بلغادیکھ کر حیران رہ گئے۔ اور سب شہزاد
و ادبا نے کعبہ کے پردے سے اپنے اپنے کلام اُتار لئے اور پھر کبھی
کو اُسکے اوپر کھٹے کا حوصلہ نہ ہوا۔ ایک بڑے فصیح و بلیغ نے اسکا مقابلہ
قوت بشریہ سے باہر سمجھتے ہوئے اُسکے اوپر یہ لکھ دیا۔

ماہذا قول البشعی
حضرت عمرؓ پر قرآن کا اثر۔ قبل از اسلام
حضرت عمرؓ سے ایک روایت سند ابن جنبل میں ہے۔ فرماتے ہیں
کہ ایک شب میں آنحضرت صلیع کو چھڑنے کو نکلا۔ آپ بڑھ کر مسجد حرام میں
داخل ہو گئے۔ اور نماز شروع کر دی۔ اور نماز میں سورہ احماد و قرات
فرمائی۔ میں کھڑا استرا رہا۔ اور قرآن کے نظم اور اسلوب نے مجھے محو
حیرت کر دیا۔ انجیل میں یوں کہا۔

فَجَعَلْتُ اعْجَبَ مِنْ تَالِيَتِ
الْقُرْآنِ فَقُلْتُ هَذَا وَاللَّهِ
شَاعِرٌ مِثْلُ الْقُرْآنِ
قریش کہا کرتے تھے۔

ابھی میں اسی خیال میں تھا کہ آپ نے یہ کلام پڑھا۔
إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ
وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا
مَّا تَدْمُونُ (احقاد)
تم بہت کم ایمان رکھتے ہو۔
حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ اس پر میں نے کہا کہ یہ تو کاہن ہے۔
میرے دل کی بات جانتا ہے اس پر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی
وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا
یہ کاہن کا کلام بھی نہیں۔ تم بہت
مَآئِدَ كَمَا تَنْتَضِلُونَ
کم نصیحت پڑھنے ہو یہ تو جہانوں کا

اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا
اَنَا قَاغِبْدِیْ ذَا قِیْمِ
الصلوة لیکرھی کیا کرو۔ اور ہماری یاد کے لئے عبادت کیا کرو۔

بے اختیار بول اُٹھے کہ کیا اچھا کلام ہے۔ اسی وقت حضرت خبابؓ کے ہمراہ بارگاہِ نبوت میں پہنچے۔ اور کلمہ طیبہ پڑھ کر دولتِ اسلام سے مالا مال ہو گئے۔

اسلام قبول کرنے کے بعد حرمِ کعبہ میں پہنچ کر علانیہ کہہ دیا کہ میں تو محمد صلعم اور اُن کے خدا پر ایمان لے آیا ہوں۔ اور تمام دن مشرکوں سے مار پیٹ میں گزارا۔ اس وقت مسلمانوں کی تعداد صرف ۳۸ تھی۔ اور یہ سب مسلمان اس قدر مغلوب اور متہور تھے کہ گھر کے اندر چھپ کر نماز پڑھا کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے سب سے پہلے اصرار کیا کہ کعبہ میں چل کر کھلے بندوں نماز پڑھی جائے۔ اسی طرح حضرت عمر فاروقؓ نے منقول ہے کہ آنحضرت صلعم کی وفات پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ آیتیں پڑھیں۔

وَمَا تَحْتِیْ اِلَّا رَسُوْلٌ
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ
(الآخر)

تو میرے پاؤں کا نیسے لگے اور میں زمین پر گر پڑا (بخاری)
حضرت عمرؓ کے متعلق ایک واقعہ اس طرح منقول ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس کسی نے قرآن پاک کی یہ آیت پڑھی۔

اِنَّ عَذَابَ ذٰلِكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَکُمْ مِنْ دَافِعٍ

حضرت عمرؓ نے سنتے ہی لغو مانا اور بے ہوش ہو گئے۔ لوگ آپ کو اٹھا کر گھر میں لے گئے۔ اور یہ عذاب بزرگ و بزرگ کے خون سے ایک ماہ تک بیمار رہے۔

رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ (اسحاق)
آپ نے یہ سورت آخر تک مکمل فرمائی جس کو سن کر فوجِ اسلام فی قلبی کبل میرے دل میں اسلام نے موقع پوری طرح گھر کر لیا۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ باوجود اس بات کے جو شِ ہداوت نے مجھے اسلام کا اعلان نہ کرنے دیا۔

حضرت عمرؓ کے قبولِ اسلام کا واقعہ !

حضرت عمر فاروقؓ کے قبولِ اسلام کا واقعہ زبانِ ردِ خاص عام ہے۔ ایک روز تلوار لے کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کر کے نکلے۔ راستہ میں نعیم بن عبد اللہؓ نے اور ان کا ارادہ معلوم کر کے کہا۔ محمد کو قتل کرنے کیا جاسے ہو۔ پہلے اپنے گھر کی خبر تو لو۔ بخاری میں غاطلہ اور ہنبوی سیدہ دوڑیں محمدؐ پر ایمان لا کر مسلمان ہو چکے ہیں۔ یہ سن کر ان کو سخت طیش آیا۔ اور سیدھے ہن کے گھر پہنچے۔ اتفاقاً وہ اور اُن کے شوہر اور اصحابِ رسولؐ میں سے ایک شخص حضرت خبابؓ جو ان کو قرآن پڑھا رہے تھے۔ اور ان ہاتھ میں لئے ہوئے سورہ طہ پڑھ رہے تھے کہ یکایک یہ آن پہنچے۔ وہ ان کی آہٹ پا کر چھپ گئے اور ورق کو چھپا لیا۔ جب دریافت کرنے پر کچھ نہ بتایا۔ تو حضرت عمرؓ نے اپنے ہن اور ہنبوی کو لو لہان کر دیا۔

ہن بولی: "عمر! تمھارے جی میں جو آئے سو کرو۔ اسلام کا نشہ ایسا نہیں جو چڑھ کر اُتر جائے۔ اب ہم اسلام کبھی نہیں چھوڑ سکتے ہن کا یہ استقلال دیکھ کر حضرت عمرؓ کو بڑی حیرت ہوئی۔ اور نرم آواز سے پوچھنے لگے کہ "اچھا بتلاؤ تم کیا پڑھ رہے تھے۔ میں بھی سنوں۔" یہ پاری ڈرتے ڈرتے وہ ورق اٹھا لائیں اور بہت کچھ حمد و اقرار لے کر وہ ورق ان کے ہاتھ میں دیا۔ حضرت عمرؓ نے ورق ہاتھ میں لیا۔ سورہ طہ پر نظر پڑی۔ زبان اس پاک سورہ کے کلمے شرفِ نذر ہوئی۔ جب پڑھتے پڑھتے اس آیت پر پہنچے،

حضرت فضیل بن عیاض پر قرآن کا اثر

حضرت فضیل بن عیاض سلف صالحین میں سے ایک نہایت مشہور بزرگ اور بالکمال صوفی تکرر سے ہیں۔ ان کے اسلام لانے کا واقعہ یوں لکھا ہے کہ وہ ڈاکہ زنی میں مشہور تھے۔ اور ایک حوت سے ان کو عشق بھی تھا۔ ڈاکہ کمال اسی کو دیا کرتے تھے۔ ایک دفعہ ڈاکہ کے لئے ایک قافلہ پر گئے۔ وہاں ایک شخص قرآن پڑھ رہا تھا چھپ کر سننے لگے جب اس آیت پر پہنچے۔

الْمَرْيَانِ لِلَّذِينَ آمَنُوا
تُخَفَّفُ عَنْهُمُ رُسُلُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَمَا نَزَلْ مِنْ الْخَشْيَةِ لَّا
يُكُونُوا كَالَّذِينَ تَأْخُذُوا
بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِ أَنْ
يُنْزِلَ عَلَيْهِمْ الْقُرْآنَ
فَيَقُولُوا سَمِعْنَا وَنُفِيقُوا
(سورہ بقرہ ۲۵۷-۲۵۸)

اور ان میں سے بہت سے

حضرت فضیل دیر انداز شیخ مارکروڑنے لگے اور اپنی حالت پر انتہاء درجہ نادم ہوئے۔ اور تمام خرافات سے توبہ کر کے فوراً ایمان لے آئے۔ باقی زندگی انتہاء درجہ کے زہد و اطاعت میں گزاری قرآن پاک کی تلاوت سن کر ایک یہودی کا قبول اسلام علامہ قوشچی ایک زبردست عالم تھے۔ مگر کربہ صورت تھے ایک دفعہ ایک یہودی عالم سے ان کا ایک مہینہ تک مناظرہ ہوا یہودی عالم نے علامہ کی کسی پیش کردہ دلیل کو تسلیم نہ کیا۔ ایک روز یہی یہودی عالم علامہ قوشچی کے پاس ایسے وقت آیا جبکہ وہ قرآن پاک کی تلاوت کر رہے تھے۔ یہودی عالم دروازے کے پاس کھڑا ہو کر قرآن سننے لگا۔ قرآن عزیز نے اس کے قلب پر ایسا اثر کیا کہ

زیادہ دیر اس سے صبر نہ ہو سکا۔ اسی وقت علامہ کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام میں داخل ہو گیا۔ علامہ قوشچی نے دریافت فرمایا کہ آج آپ کو کونسا ایسا داعیہ پیش آیا جو آپ اسلام لانے پر مضطرب ہو گئے۔ یہودی عالم نے کہا کہ قرآن عزیز نے میرے قلب پر ایسا اثر کیا کہ مجھے یقین ہو گیا کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔

(تفسیر قرآن شری)

ابو یوسف نے کہا کہ جب میں قرآن کے معارضہ میں لکھنا شروع کیا تو اس دور میں میرا گزرا ایک ایسے بچے کی طرف ہوا جو یہ آیت پڑھ رہا تھا۔

ذَقِيلُ يَا اَرْضُ اَنْفَلِي
مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اَقْلِي
وَحَيْضُ الْمَاءِ وَفَصْحَى
الْاَمَمُ (مردہ ۱۱-۱۲)

اس آیت کو سنتے ہی میں نے جو کچھ لکھا تھا مٹا دیا۔ اور کہا کہ گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ قرآن ایسا کلام نہیں ہے کہ اس کے معارضہ کیا جائے اور نہ ہی بشر کا کلام ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی محویت قرآن

یزید بن کیت کہتے ہیں کہ ایک رات نماز عشاء میں علی بن حسین مودن نے سورہ اذا زلزلت الارض پڑھی۔ امام ابو حنیفہ بھی مقتدیوں میں تھے۔ پس جب نماز پوری ہو چکی اور لوگ چلے گئے تو میں نے دیکھا کہ امام ابو حنیفہ ابھی بیٹھے ہوئے ہیں اور متفکرانہ سانس بھر رہے ہیں۔ میں نے خیال کیا کہ اس فکر کی حالت میں آپ کا دل میری طرف مشغول ہو کر اکھڑ نہ جائے۔ اس لئے مناسب ہے کہ میں چلا جاؤں۔ پس میں بھی چلا گیا۔ اور چراغ جس میں تھوڑا سا تیل تھا اسی طرح جلتا چھوڑ دیا۔ صبح ہوئے پر میں پھر نماز کے لئے مسجد آیا۔ تو دیکھا کہ آپ ابھی کھڑے ہوئے ہیں اور اپنی ریشہ باری

کو پکڑے ہوئے سورہ زلزال کے مضمون کو پیش نظر رکھے ہوئے جناب باری میں ان الفاظ سے تفسیر کر رہے ہیں

یا من یحییٰ و یشعل ذقۃ اے اللہ تو جو شخص کو اسکی ذرہ و خبی خیر او یا من یحییٰ و یشعل نیکی کے بدلے جزا دیتا اور اے اللہ ذقۃ شعی شأ اجور النعمان تو جو شخص کو اسکی برائی کے بدلے عبدلہ من النادم ما یقریب سزا دے گا اپنے نعمان بندے کو منها من التواء و ادخلہ دوزخ سے پناہ دے اور نیران فی سعۃ حتمت برائیوں سے جو دوزخ کے قریب دیتی ہیں اسکو اپنی رحمت کی فراخی میں لے

یزید بن کثیر کہتے ہیں کہ میں نے صبح کی اذان کھی اور بھی چراغ ٹٹھا رہا تھا اور آپ کھڑے مجھ کو زاری کر رہے تھے پس جب میں اندر داخل ہوا تو آپ مجھ سے کہنے لگے کہ کیا چلنے لینا ہے (یعنی بھیکانے کے لئے) آپ کے خیال میں ابھی عشا ہے

میں نے کہا: میں نے تو صبح کی اذان بھی کہہ دی:

آپے فرمایا: "تو نے جو کچھ دیکھا ہے اُسے چھپائے رکھو" پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اسی اول شب کے وضو سے نماز فجر ادا کی۔

حضرت امام شافعی کا عشق قرآن:

حضرت امام شافعیؒ نے چھ سال کی عمر میں قرآن حکیم حفظ کیا تھا۔ اور ہمیشہ تلاوت کرتے رہتے تھے۔ خاص کر رمضان شریف میں جس طرح سنو کثرت سے کرتے تھے۔ اسی طرح تلاوت مجاہدت کیا کرتے چنانچہ ایک دن رات میں دو قرآن اور سارے رمضان میں سارے قرآن ختم کیا کرتے تھے عموماً رات کے وقت بہت عبادت کیا کرتے تھے اور نماز تہجد میں بہت لمبا قرات پڑھا کرتے۔

حسین بن علیؒ کہتے ہیں کہ میں امام شافعیؒ کے پاس اتنا نہ تک رہا۔ اور آپ کے پاس ہی سوتا رہا۔ آپ رات کا تیسرا حصہ بے نیتے اور نماز پڑھتے اور ہر رکعت میں پچاس آیتیں پڑھتے اور رحمت

کی آیت پر پہنچتے تو اپنے لئے اور تمام مومن مرد و عورت کے لئے رحمت کا سوال کرتے۔ اور غدا کی آیت پر عام مومن مرد و عورت کے لئے خدا سے پناہ مانگتے۔

عبداللہ بن حنظلہ کے پاس ایک شخص نے پڑھا۔

لہم متین جہنم صہا ذین فقیہم کافروں کے لئے دوزخ سے بھڑکا خواہش ہے اور ان کے اوپر سے

بالا پوش ہیں۔

حضرت عبداللہ بن کثیر نے لگے حکایت کرنے والا بیان کرتا ہے کہ میں نے خیال کیا گویا جان تن سے جدا ہو گئی۔ پھر وہ اٹھ کھڑے ہوئے۔

حاضرین نے کہا: اے استاد بیٹھ جائیے۔

جواب دیا اس آیت کی مہیت مجھے بیٹھنے سے باز رکھے ہوئے ہے حضرت جنیدؒ کے سامنے کسی نے پڑھا

ان قلنا قلنا بکفۃ وان اے خدا اگر ہم کہتے ہیں، تیری مدد سے فعلنا بتوفیقک غایین کہتے ہیں۔ اور اگر ہم کرتے ہیں تو القول والفعل تیری مدد سے کرتے ہیں۔ پس قول اور فعل کہاں ہے۔

حضرت ثعلبیؒ سے ذکر ہے کہ کسی نے آپ کے سامنے پڑھا۔ واذا ذکر حبیبک اذا نسیت اور یاد کر اپنے پروردگار کو جب تو بھول جاتے۔

اس پر آپ نے فرمایا کہ: یاد کرنے کی شرط فیان میں ہے اور سب عالم ذکر میں ہے۔ یہ کہہ کر نعرہ مارا اور بیویں مہنگے۔ جب بیویں میں آئے تو کہا: "مجھے اس دل سے تعجب ہے جو خدا کا کلام سنے اور اپنی جا رہے اور اُس جان سے مجھے تعجب ہے جو خدا کا نام سنے اور باہر نہ آجائے۔"

مشائخ میں سے ایک کہتے ہیں کہ ایک وقت میں خدا کا کلام پڑھتا تھا

واقف چو ماتر حیات فیہ اور اس دن سے ڈرو کہ اس میں
الحی اللہ! خدا کی طرف پھیرے جاؤ گے۔

ایک واقعہ نے آواز دی کہ زیادہ نرم پڑھو۔ کیونکہ اس کی
میت سے چار جن جان بخت ہو گئے ہیں۔

حضرت علی جویری بیان کرتے ہیں کہ ایک دن میں شیخ ابوالکلیبا
سقاہی کے پاس آیا۔ اُن کو اس حال میں پایا کہ پڑھ رہے تھے۔
ترجمہ: بیان کی اللہ نے مثال خرید کو وہ بندہ کی کہ وہ
کسی چیز پر نفع و نقصان سے طاقت نہیں رکھتا۔

اور دور رہے تھے اور نعرہ مارتے تھے۔ یہاں تک کہ میں نے سمجھا کہ دنیا سے
گزر گئے۔ میں نے کہا شیخ! یہ کیا حال ہے، جواب دیا کہ گیارہ سال ہوئے
میں کہ میرا درد بھانسا کہ پونچھا ہے اور اس جگہ سے آگے میں نہیں
گزر سکتا۔

ابوالعباس سے کسی نے پوچھا کہ آپ ہر روز کتنا قرآن پڑھتے ہیں
جواب دیا کہ اس سے پہلے رات دن میں دو ختم کرتا تھا اب چودہ سال
ہونے کے ابھی سورہ الفائل میں آج پہنچا ہوں۔

ابوالعباس قصاب نے ایک قاری سے قرآن پڑھنے کو کہا۔ قاری
نے پڑھا۔

ترجمہ: اے عزیز! کہا یوسف کے بھائیوں نے (یہ پہنچا ہم کو
اور ہمارے گھر والوں کو سختی اور لائے ہم پر بھاری حقیر۔

پھر کہا پڑھو۔ پڑھا:

ترجمہ: کہا (ہمدردان یوسف نے) اگر اس نے (بن یسین)
چوری کی ہے پس تحقیق اس سے پہلے اس کے حقیقی بھائی نے
بھی چوری کی تھی۔

انہوں نے پھر پڑھنے کو کہا تو یہ پڑھا:

آج کے دن تم پر کوئی سزا نہیں اللہ تم کو بخشے اور وہ تمام
رحم کرنے والوں سے بڑا رحم کرنے والا ہے۔

اسکے بعد فرمایا: بارخدا میں ظلم میں یوسف کے بھائیوں سے
زیادہ ہوں اور تو کرم میں یوسف سے زیادہ ہے۔ میرے ساتھ وہ کہ
جو یوسف نے اپنے جفاکار بھائیوں سے کیا۔

ابی اوفی بن ازادہ بزرگ صحابیوں میں سے ہوئے ہیں۔ اللہ
ان سے راضی ہو۔ لوگوں کی امامت کیا کرتے۔ ایک دفعہ ایک آیت
پڑھی تو اتنا اثر ہوا کہ نعرہ مارا اور جان دیدی۔ ابو جعفر تابعین میں
سے ہوئے ہیں حضرت صلح مرئی نے ان کے پاس ایک آیت پڑھی تو وہ بخود
ہو کر دنیا سے کھج کر گئے۔

حضرت ابراہیم سختی روایت کرتے ہیں کہ میں کو ف کے ایک گاؤں
میں جابا تھا۔ ایک بوڑھی عورت کو نماز میں کھڑے دیکھا۔ نیکی کی تشبیہ
اُس پر ظاہر تھیں۔ یہاں تک کہ وہ نماز سے فارغ ہوئی۔ تیرک کے
طور پر میں نے اس کو سلام کیا۔ مجھ سے پوچھا قرآن جانتا ہے۔ میں نے جواب
دیا جانتا ہوں۔ کہنے لگی کوئی آیت پڑھو۔ میں نے آیت پڑھی۔ سن کر
ایک آواز نکالی اور دیار کے استقبال کے لئے جان کو بھیج دیا۔
ابی طواری کے بیٹے احمد روایت کرتے ہیں کہ جنگل میں ایک
جوان کو میں نے دیکھا۔ سخت گودری پہنے ہوئے ایک کنوین کے سر پر
کھڑا ہوا تھا۔ مجھے کہا اے احمد! وقت پر آیا ہے۔ کیونکہ مجھے سماع
چاہیے تاکہ جان دوں۔ کوئی آیت پڑھو۔ خداوند تعالیٰ اس آیت
کو میری زبان پر لایا۔

ترجمہ: تحقیق جنہوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے
پس اُس پر ثابت قدم رہے۔

سن کر کہا: اے احمد! خدا کی قسم تو نے وہی آیت پڑھی ہے، جو
فرشتہ اس وقت میرے پاس پڑھتا تھا۔ یہ کہا اور اسی وقت جان
کو خدا کے حوالے کر دیا۔

مالک بن دینار نے ایک رات اس آیت کو پڑھ کر صبح کو
ترجمہ: کیا خیال رکھتے ہیں جنہوں نے کمائی میں برائی کیا۔
(باقی برسر)

مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی :

دستور مملکت

قرآن کی روشنی میں

دستور اور قانون میں فرق

قبل اسکے کہ آیات متعلقہ دستور کی تفسیر پیش کی جائے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ دستور اور قانون میں فرق واضح کر دیا جائے۔ کیونکہ عموماً لوگ اس سے واقف نہیں ہیں۔ بلکہ دونوں چیزوں کو ایک سمجھتے ہیں اور اسکی وجہ سے طرح طرح کے مشکلات میں الجھ جاتے ہیں۔

دستور درنام ہے نظام حکمرانی اور حکومت کے بنیادی اصولوں کا کہ کسی سلطنت کو کس طرح چلایا جائے۔ اسکی وظائف میں طرح کی ہوتی ہیں مثلاً اقتدار اعلیٰ کس کا ہے۔ صدر مملکت کا عزل و نصب کس کے اختیار میں ہے۔ اس کا تقرر کن اصول پر کیا جائے۔ عدل کے اوصاف کیلئے ہوں؟ اس کے فرائض کیا ہوں؟ طرز حکومت پارلیمانی یا صدارتی۔ شخصی ہو یا جمہوری؟ قانون سازی کا اختیار کس کو ہو اور کن اصول و شرائط پر وغیرہ الگ۔

اور قانون ملک کے شعبہ جاتی نظام اور اس کی تفصیلات سے متعلق ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ دستور قانون سے بالکل ایک مختلف چیز ہے۔

دوسری ایک بات اور سمجھ لینا ضروری ہے وہ یہ کہ قرآن مجید ہم اقوام عالم کے لئے، تمام شعبہائے زندگی کے واسطے ایک مکمل

ہدایت نامہ ہے اس میں دستور مملکت کے اصول بھی ہیں۔ قانون کے تمام انواع و اقسام بھی۔ اصلاح اعمال اور اخلاق کے لئے ہدایتیں بھی۔ عبادت گزاری کے طریقے بھی۔ تمدن و معاشرت کے بہترین اصولوں کی تعلیم بھی ہے۔ خلوت و جلوت کے آداب بھی۔ عالم ارواح عالم عنصر کی پیدائش اجرام فلکیہ اور نجوم و ثواب و سیارات اور اصول طب کے متعلق اہم معلومات بھی اور تاریخ اقوام و مل بھی۔

لیکن اسکا حکیمانہ اسلوب انسانی تصانیف سے بہت بالہ ہے نہ اسکو فن تائخ کی کتاب یا کوئی قصہ ذماول کہا جاسکتا ہے نہ فن طب کا قرآبادین۔ نہ فن نجوم یا فلسفہ و ریاضی کا مجموعہ کہہ سکتے ہیں نہ کوئی مرتب دستور قانون۔ وہ ایک عجیب و غریب نظام حیات اور نسخہ شفا ہے جسکا ایک ایک لفظ دلکی گہرائی میں اترتا اور اپنا اثر دکھاتا ہے۔

وہ یاد کرنے اور تلاوت کرنے کے لئے آخا آسان ہے کہ پانچ برس کا بچہ پورا حفظ کر سکتا ہے۔ اور اسکے احکام و مواظبات سے سادہ پیرایہ میں ہیں کہ منجھوئی سمجھ کا آدمی بھی ادنیٰ کوشش کر کے سمجھ سکتا ہے ساتھ ہی اس کے مضمرات و غماض اتنے عمیق ہیں کہ چودہ سو سال کی طویل مدت میں لاکھوں علمائے امت نے اپنی پوری عمریں اس کی

تھا معلوم کرنے میں گجڑاؤی گرنہ پائیکے۔ بلکہ اپنی اپنی فہم و فراست اور خود تدبیر کے موافق ہر شخص نے حصہ لیا اور قیامت تک پائیکے میں گئے ہی وہ میدان ہے جس میں ہر کتاب اللہ دوسروں سے ممتاز ہوتے ہیں۔ یہ کتنا حجابات کے سوا کچھ نہیں کہ قرآن صرف ملاؤں کی جاگیر نہیں ہر مسلمان کا حق اس میں ساوی ہے۔ کیونکہ یہاں جاگیر کا سوال نہ کبھی ہوا ہے نہ ہو سکتا ہے۔ بلاشبہ حق تو سب کا ہے گویا ہمارے جیسے وزارت عظمیٰ اور صدارت مملکت ایک جمہوری ملک میں، برائے ہر ملک کا حق ہے کہ اس حق کو حاصل وہی کرتے ہیں جو اس کے شرائط کو پورا کریں۔ ایک گدھا گاڑی بانکنے والا اجالہ بغیر کسی تعلیم و عمل و محنت حاصل کئے ہوئے یہ نہیں کہہ سکتا کہ مجھے وزیر اعظم کیوں نہیں بنایا گیا۔ ایسے ہی وہ لوگ جنہوں نے قرآن کو سمجھنے کے لئے عمر کے پچاس سال میں سے پچاس دن بھی نہ خرچ کئے ہوں یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہم بھی قرآن کو ایسا ہی سمجھتے ہیں جیسے ہمارے قرآن و سنت جن کی حدیں اسی میدان کی سیاحت میں گزری ہیں۔

قرآن مجید کی ترتیب بھی عام انسانی تصانیف کی ترتیب سے بالکل مختلف ہے۔ ایک قصہ لیا جاتا ہے اسکے ٹکڑے ٹکڑے پورے قرآن میں بکھرے ہوئے ہیں۔ کر رہ کر آتے ہیں۔ بلاشبہ اس کلام ربانی کی سورتوں اور آیتوں میں کوئی گہرا ربط ہے اور اسی وجہ سے وہ دلائل پر قبضہ جاتا ہے۔ اسکو جتنا پڑھے طبیعت اکتانے کے بجائے ذوق و شوق اور بڑھتا ہے۔ گو اس ربط و ترتیب کا ہماری فہم احاطہ نہ کر سکے، اکی سال چمن بنی سے پیدا شدہ سینڑی اور ہپڑی اور کھڑی مناظر کی سینڑیوں سے دیکھا سکتی ہے کہ آخر الذکر میں بظاہر کوئی ربط نہیں ہوتا ایک طرف ہپڑی کی اونچی چٹان کھڑی ہے وہ بھی کسی خاص سانچوں میں ڈھلی ہوئی نہیں۔ اور دوسری طرف گہرا غار ہے لیکن اس کی یہ ظاہری بے ربطی اپنے اندر وہ دلربا ربط رکھتی ہے کہ اعلیٰ سے اعلیٰ چمن بنی بھی اسکو نہیں پاسکتی۔

اس تہید سے آپ نے سمجھ لیا ہوگا کہ قرآن کریم اس دماز کے جو دستاویز کی طرح کوئی دفعت پر شکل مرتب دستور کی کتاب نہیں۔ ایسا دستور مسائل میں مختلف سورتوں کی مختلف آیتوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔ میں اس وقت دستور مسائل سے متعلق آیات کو بلحاظ ترتیب قرآنی اس طرح بیان کر رہا ہوں کہ وہ کسی قدر دستور ترتیب سے قریب ہو جائے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اس وقت پیش نظر کسی مکمل دستور کی تدوین نہیں۔ بلکہ صرف ان دفعت دستور کا بیان ہے جو براہ راست قرآن مجید سے ثابت ہیں۔ مکمل دستور اسلامی اور اکی پوری دفعت دونوں کر ناہوں تو آیات کے ساتھ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی و عملی تشریحات و تعلیمات کو ساتھ ملا کر یا سانی کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ دین کے تمام مسائل کا ماخذ اصلی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ واللہ الموفق والاعین

حکومت کے اغراض و مقاصد

واقعہ ۱: —

(الف) تمام باشندگان ملک کو عدل و اعتدال برپا کرنا
(ب) مملکت سے داخلی اور خارجی فتنہ و فساد کو دفع کرنا
(ج) مسلمانوں کے لئے اقامت نماز اور ادائے زکوٰۃ کا انتظام
(د) لوگوں کو بھلائیوں پر آمادہ کرنے اور برائیوں سے روکنے کا انتظام۔

آیت نمبر: ۱ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ (ترجمہ) ہم نے اپنے رسولوں کو معجزات دیکھایا اور ان کے ساتھ کتاب اور میزان انعام تاکہ لوگ عدل و اعتدال قائم ہو جائیں۔

اس آیت میں انبیاء علیہم السلام جو زمین پر اللہ کی خلافت کے
حق اور نظم و سیاست ملک کے ذمہ دار ہیں ان کو دو چیزیں عطا فرمائی
ہوئی ہیں۔ ایک کتاب جو معاش و معاد کے اصول و صحیح کی رہنمائی
کرنے والی ہے۔ دوسرے میزان جو ان اصول کو عملی جامہ پہنانے والی
ذرائع و وسائل کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مادی ترازو بھی انسانی
جس میں اجسام ملتے ہیں اور عملی ترازو بھی جسے عقل سلیم کہتے ہیں اور
معمانی ترازو بھی جسے صفت عدل و انصاف کہاجاتا ہے اور سب سے بڑی
ترازو دین حق ہے جو خالق و مخلوق کے حقوق کا ٹھیک ٹھیک تقبیض
کرتا ہے۔ اور جس میں بات پوری ملتی ہے۔ نہ کم نہ زیادہ (حواشی شیخ
و اسلام) اور پھر دونوں چیزوں کے عطا فرمانے کی حکمت و غرض یہ بتلانی
تھی ہے کہ لوگ عدل و اعتدال پر قائم ہو جائیں۔

آیت نمبر ۲۔ وَقَتْلَ دَاوُدَ
جَاوِلَ وَأَنَّا هَذَا اللَّهُ الْمَلَكُ
وَالْحِكْمَةُ وَعِلْمُهُ بِمَا يَشَاءُ
وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ لَبْغَضِهِمْ
بَعْضٌ لِّبَعْضٍ أَفْضَلُ عَلَى
الْعَالَمِينَ (سورہ بقرہ ۲۵۶)
ترجمہ۔ داؤد نے جاوول کو قتل کر دیا اور ہم
کفار کے سردار کو قتل کر دیا اور ہم
نے داؤد کو حکومت اور حکمت (جوتی)
عطا کر دی۔ اور اس کو جو کچھ اللہ نے
چاہا سکھا دیا۔ اور (اگر اس طرح)
سلطنت قائم کر کے اللہ تعالیٰ بعض
لوگوں کو دوسروں پر ظلم کرنے سے
نہ روکتے تو زمین میں فساد ہو جاتا۔ مگر اللہ تعالیٰ اہل ایمان
والوں پر احسان و انعام کرنے والے ہیں۔ (اسلئے)
حکومت و سلطنت قائم کر دی کہ فساد نہ ہو
روح المعانی میں ہے۔

یعنی ہذا اقتبیل علی فضیلۃ (ترجمہ) اس آیت میں ملک و سلطنت
الملك وانه لولا ما استتب کی فضیلت پر تنبیہ ہے کہ اگر دنیا
امن العالم و لہذا اقل اللہ میں نظام حکومت و سلطنت قائم
ہوئے گا و ستورہ ہوتا تو نظام مل (س ۲۵۶: ۲۵۷)

درہم و درہم ہو جاتا۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ دین اور حکومت
دو چیز والی شے ہیں۔

اور چونکہ حکومت و سلطنت کا اہم مقصد فتنہ و فساد کو روکنا ہے
اسلئے عادتہ اللہ یہ جاری ہے کہ حکومت و سلطنت بعض اوقات کفر کے
ساتھ تو جمع ہو جاتی ہے لیکن ظلم و فساد کے ساتھ جمع ہو کر نہیں
رہ سکتی۔

اسی لئے فرشتوں نے انسان کی خلافت و حکومت کیلئے جو درجہ انکشاف
حق تعالیٰ میں پیش کی وہ یہ تھی کہ انسان کفر و بت پرستی کرے گا۔
بلکہ یہ کہا گیا کہ وہ فساد و خونریزی کرے گا۔ کیونکہ کفر و شرک اپنی ذات
میں اگرچہ فساد و خونریزی سے بڑا جرم ہے۔ لیکن نظم و حکومت کے لحاظ سے
فساد و خونریزی اشد ہے۔

آیت نمبر ۲۔ الَّذِينَ إِنَّمَا نَقَمُ
فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَتَوْا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنكَرِ اللَّهُ غَافِقٌ
الْأَعْيُنِ (بقرہ آیت ۱۷۷) ترجمہ۔ یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان
کو دنیا میں حکومت دیدیں تو یہ لوگ
قائم کریں نماز اور ادا کریں زکوٰۃ۔
وہ انہیں عین المنکر و عین المعروف
اور نیک کاموں کے کرنے کو کہیں
اور بُرے کاموں سے منع کریں۔
اس آیت میں واضح طور پر دنیا کی سلطنت دینے کی غرض مذکورہ
چار کام بتلائے ہیں۔ نماز کی اقامت۔ زکوٰۃ کا انتظام۔ اچھے کاموں کا
حکم بُرے کاموں سے روکنا۔

طرز حکومت

دفعہ ۲۔

حاکم حقیقی صرف اللہ رب العالمین ہے۔ زمین کی حکومت بنی آدم
کو بطور امانت و نیابت سپرد کی جاتی ہے۔ قرآن کریم کی آیات ذیل
اس پر شاہد ہیں۔

آیت نمبر: ۵: وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَهُنَّ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ
(پارہ ۱، رکوع ۱۰)
اِنَّ الْحُكْمَ اِلَّا لِلّٰهِ

ترجمہ: ایک ہے وہ ذات جس کے
ہاتھ میں ملک سب چیزیں اور تم
سب اسی کی طرف لوٹ جاؤ گے۔
ترجمہ: آپ یہ کہنے کے اسے اللہ
ملک و سلطنت کے مالک تو جس کو
چاہتا ہے ملک و سلطنت عطا کرتا ہے۔
اور جس سے چاہتا ہے، بھین
لیتا ہے۔

آیت ۷: اِلٰی جَا عِلٍّ
فِی الْاَرْضِ مِنْ خَلْقِهٖ
ترجمہ: (اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ
السلام کو پیدا کرنے کے وقت فرمایا
کہ) میں زمین میں اپنا نائب
بنانے والا ہوں۔

ان مضامین کی آیات قرآن کریم میں ہمارے ہیں۔ صرف چند پر
اکتفا کیا گیا۔

وقفہ ۳

اسلامی مکتب میں کتاب و سنت کے خلاف کوئی قانون نہیں
ہو سکتا ہے، باقی رکھا جاسکتا ہے۔ نہ کتاب و سنت کے خلاف کوئی
انتظامی حکم دیا جاسکتا ہے۔

سورہ مائدہ پارہ ۷ میں تین آیات قریب قریب ہیں۔

آیت نمبر: ۵: وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ

بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ
هُمْ الْكَافِرُ الْمُنٰفِقُ
آیت ۹: وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ
بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ
هُمْ الظّٰلِمُوْنَ

آیت نمبر: ۱۰: وَمَنْ لَّمْ
يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ

معنی یہ ہیں کہ اللہ کے نازل کئے ہوئے احکام سے جو شخص اعتقاداً
طور پر مخالفت کرے کہ ان کو حق و صحیح نہ مانے وہ کافر ہے اور جو اعتقاداً
طور پر مخالفت کرے کہ باوجود اعتقاد فیصلہ اس کے خلاف دیں وہ ظالم اور
نافران ہیں۔

ان تینوں آیتوں میں عنوان بیان یہ اختیار کیا گیا ہے کہ جو
شخص خدا کے نازل کردہ احکام کے خلاف حکم کرے وہ کافر فاسق ظالم ہے
ثبت طور پر نہیں فرمایا کہ ایسا قانون جو اللہ نے نازل نہیں کیا اسے
موافق فیصلہ کرنے والے کا فظ ظالم فاسق ہیں۔ اس میں شک یہ ہے کہ جن
امور میں اللہ تعالیٰ نے بالواسطہ یا بلاواسطہ رسول کوئی حکم نازل نہیں
فرمایا۔ اسے ایسے حالات میں انسانی قانون سازی کی گنجائش دے دی۔
جیسی جس معاملہ میں اللہ تعالیٰ نے کوئی قانون نازل فرمادیا اس کی خلاف
کوئی قانون نہیں بنایا جاسکتا۔

لیکن جن معاملات میں اللہ تعالیٰ نے بلاواسطہ یا بلاواسطہ رسول
کوئی قانون نازل ہی نہیں فرمایا۔ وہ ان انسان کا اختیار ہے کہ
اپنے ملک، نواز اور ماحول کے تقاضات پر نظر کر کے باہمی مشورے سے
جیسا چاہیں قانون بنالیں۔ اس خاص عنوان کے ذریعہ جمہور کو دائرہ
مباحات کا ایک وسیع میدان دیدیا گیا جس میں اپنی مرضی کے موافق
قانون سازی کر سکتے ہیں۔

نیز سورہ حشر کی آیت:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

ترجمہ: جو دے تم کو رسول سو لے لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو۔

اس سے معلوم ہوا کہ بواسطہ رسول جو احکام بھیجے جائیں وہ بھی مازیل اللہ کے حکم میں ہیں۔ اسلئے کتاب یا سنت رسول کے خلاف قانونی ایسا ممنوع ہے۔

آیت وَلَا تَحْكُمُوا بِالْأَهْلِيَّةِ ترجمہ: اب کیا حکم چاہتے ہیں کفر یٰبَنِيَّانَ وَمَنْ أَشَقُّ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ کے وقت کا۔ اور اللہ سے بہتر کون اللہ حکم لایا تو حق پر تو جنت ہے حکم کرنے والا یقین کرنے والا (۱۶ پارہ ۶) والوں کے واسطے۔

قرآن کریم میں اس مضمون کی اور بھی بہت سی آیات ہیں سب کے نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔

وقفہ ۴

اگر کسی قانون کے متعلق عوام اور حکام میں اختلاف ہو کہ وہ موافق شریعت ہے یا خلاف شرع۔ تو اسکا فیصلہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی طرف رجوع کر کے کیا جائیگا جس کی علی صورت ماہرین کتاب و سنت کے فیصلہ کو آخری فیصلہ قرار دینا ہے۔ خواہ ماہرین شریعت کا کوئی مستقل بورڈ بنایا جائے یا ایسے حضرات کو اسمبلی میں یا عدالت میں لیا جائے۔ ان میں سے جو صورت خطرات سے پاک بھی جائے اسکو اختیار کیا جائے۔

آیت نمبر ۱۱ یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَادْكُمُ الْاَمْرَ مِنْكُمْ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُتَكَلِّمُ (۱۱ پارہ ۱) ترجمہ: اے ایمان والو! تمہارا مانو اللہ کا اور تمہارا نور رسول اللہ کے اور اپنے حاکموں کا بھی جو تم میں سے (یعنی مسلمان) ہوں پھر شیخی قریظہؒ اِلٰی اللّٰہِ وَالرَّسُوْلِ اِذَا عَزَمْتَ اَمْرًا

اِنَّ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ سَتَلْقٰٓاْ اَخْتِلَافًا مِّنْهُنَّ اَمَّا اَمْرٌ اَلَا تَعْلَمُوْنَ (سورہ نساء) ترجمہ: تم اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہو۔

آیت میں اولی الامر کا لفظ اپنے مفہوم لغوی کے اعتبار سے ہر اس جماعت کو شامل ہے جس کے ہاتھ میں قوم کی باگ اور اجتماعی نظام ہو۔ وہ علماء بھی ہو سکتے ہیں۔ اور حکام و اُمراء بھی۔ صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے اس جگہ اولی الامر کے حکام ہی کا مراد ہونا بیان فرمایا ہے۔ اسی کے موافق ترجمہ حاکموں سے کیا گیا۔

اللہ و رسول کے حوالے کرنے کا مطلب اس کے سوا نہیں ہو سکتا کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے تمام نزاعات کے فیصلہ کا سب سے اعلیٰ قرار دیا جائے۔ اور اسکی علی صورت تمام فنی (ٹیکنیکل) مسائل کی طرح ہی ہو سکتی ہے کہ ماہرین کتاب و سنت کے فیصلہ کو آخری فیصلہ مانا جائے۔

وقفہ ۵

(الف) طرہ حکومت جمہوری شورا ہی ہوگا۔ (ب) امیر مملکت کا عزل و نصب جمہور کے اختیار میں ہوگا جسکو وہ اپنے نمائندوں (اہل حل و عقد) کے ذریعے استعمال کریں گے۔

آیت نمبر ۱۲ فَاَمْرٌهُمْ شَوْعِیْ ترجمہ: اور کام کرتے ہیں آپس میں (شورعی۔ پ) کے مشورے سے

آیت نمبر ۱۳ وَشَاوْهُمْ اَمْرًا اَوْ اَمْرًا اَوْ اَمْرًا (ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فی الامر فاذا عزمتم (ارشاد ہے کہ) اُن سے (یعنی ہم) فتوکل علی اللہ اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِ (۱۳ پارہ ۱) ترجمہ: اللہ پر توکل کرو اور اللہ سے تمہاری مدد ہوگی

پر ڈالی گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ پارلیمانی طرز میں امیر مملکت پر کوئی ایسی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی۔ یہ صرف صدارتی طرز میں ہو سکتی ہے۔ علاوہ ازیں مذکورہ آیت نمبر ۱۲ میں اسلامی ریاست کے اولوالاہل کا مسلم ہونا شرط ہے۔ اور موجودہ دنیا میں اس شرط پر عمل صدارتی طرز حکومت میں باسانی ہو سکتا ہے جہیں ولایت امر اور اقتدار اصلی صدر مملکت کا ہوتا ہے۔ اس کے لئے مسلمان ہونے کی شرط عطا نہیں ہے۔ بخلاف پارلیمانی نظام کے کہ اس میں صدر مملکت محض ایک نمائشی چیز ہوتا ہے۔ اصل اقتدار صرف پارلیمان کو ہوتا ہے اور پوری پارلیمن میں کسی غیر مسلم کو شامل نہ کرنا عکلاء شوار ہے۔ اس لئے بھی صدارتی طرز حکومت اصول اسلام سے قریب تر ہے۔

حکومت کے فرائض

وقفہ ۷

ہر گاہ کہ حکومت کے تمام عہدے تمام احوال و خزان حکام کے ہاتھ میں بطور امانت ہیں۔ وہ ان کے مالک و مختار نہیں اور ان امانتوں کے اہل و مستحق جمہور عام (باشندگان مملکت) میں۔ اس لئے حکومت کی ذمہ داری ہے کہ

(الف) ان امانتوں کے مستحقین کو تحقیق و تامل کر کے پہنچائے۔
(ب) ہر امانت اُس کے مستحق کو پہنچائے۔ غیر مستحق کے قبضہ سے بچائے۔

وقفہ ۸

مقدّمات کا فیصلہ بلا امتیاز مذہب و رنگ و نسل و وطن پر ہے۔ انصاف کے ساتھ کرے۔

وقفہ ۹

انصاف مفت ہونا چاہیے۔ اصحاب معاملہ کے کسی قسم کا معاوضہ

پہلی آیت میں بتلایا گیا ہے کہ مسلمانوں کے کام مشورہ سے ہونا چاہیے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی علی تشریح سے ظاہر ہے کہ اس سے مراد ہمت امور میں جمعی کاموں کو مشورہ پر موقوف رکھنا فضول بھی ہے اور موجب تکلیف بھی۔ اور ہمت امور میں سب سے اہم وہ کام ہیں جن پر ملت کی اجتماعی زندگی کا مدار ہے یعنی امور سلطنت جلیں اہم الامور امیر مملکت کا عزل و نصب ہے۔

دوسری آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام سے مشورہ لینے کا حکم ہے۔ آپ بوجہ وحی الہی اگرچہ اس کے محتاج نہ تھے مگر تعلیم امت کے لئے آپ کو بھی اس کام فرمایا گیا۔ چنانچہ آپ کا عمل ہمیشہ اس پر رہا۔ اور آپ کے بعد یہ سنت جاری ہوئی اور خلافت راشدہ کی تو بنیاد ہی شوری پر قائم تھی۔

باقی رہی شوری کی تفصیلات کہ مجلس شوری (اہلی مکس طرح مرتب کیجائے) ارکان شوری میں اختلاف ہو تو فیصلہ کثرت رائے سے کیا جائے یا امیر کی صوابدید۔ پھر یہ تفصیلات رسول کریم کے ارشادات تعالٰی سے ثابت ہیں جو اس وقت موضوع بیان سے خارج ہیں۔ مکمل دستور مرتب کرنا ہوتا ان روایات حدیث کو شامل کرنا ضروری ہوگا۔

وقفہ ۱۰

حکومت کے مروجہ طریقوں میں سے صدارتی طرز حکومت اسلام کے مزاج اور اصول سے قریب تر ہے۔

آیت نمبر ۱۰: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ
ترجمہ: اے داؤد ہم نے آپ کو زمین کا خلیفہ بنا دیا سو آپ لوگوں کے جھگڑوں کا فیصلہ اللہ کے نازل کئے ہوئے قانون کے مطابق کیا کریں۔

اس آیت میں حکم و فیصلہ کی ذمہ داری خلیفہ وقت (امیر المومنین)

کورت فیس وغیرہ وصول نہ کرے۔

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ تم کو اسکا حکم دیتے ہیں کہ اہل حقوق کو ان کے حقوق پہنچایا کرو۔ اور یہ کہ جو لوگوں کا تصدیق کیا کرو تو عدل و انصاف کے ساتھ کیا کرو۔ بیشک اللہ تعالیٰ تم کو جس بات کی نصیحت کرتے ہیں وہ بات بہت اچھی ہے۔ بلا شک اللہ تعالیٰ خوب سنتے ہیں۔ خوب دیکھتے ہیں۔

آیت بزرگوار: اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ
فِي ذٰلِكَ اَلْاٰمَانَاتِ اِلٰى
اَتٰهَا وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ
النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ
اِنَّ اللّٰهَ نِعَمًا يُعْطِيْكُمْ فِيْهَا
اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيعًا عَلِيْمًا

(سورہ بقرہ ۱۷۵)

دفعہ سے دفعہ تک کے تمام مضامین اس آیت سے ثابت ہیں اس عنوان بیان میں ان اللہ یا امر کہہ کے اختیار کرنے سے اسکی طرف بھی اشارہ ہے کہ امر و حکم اہل میں صرف اللہ کا ہے۔ دنیا کے امیر و سرسب مامور ہیں۔ اس سے دفعہ ۲۸ کو راقصہ کا مضمون بھی ثابت ہو گیا۔ اس سے پہلے سمجھنا ہے کہ لفظ امانات جو تصدیق سے لایا گیا ہے اس سے کس کس قسم کی امانتیں مراد ہماری زبان میں عموماً امانت اس مال کہتے ہیں جو کسی متمدن کے پاس حفاظت کے لئے رکھا جائے۔ لیکن عربی زبان میں امانت کا مفہوم اس سے بہت عام ہے۔ کسی شخص نے کسی کو راز دار بنا کر کوئی راز کہہ دیا اسکو بھی حدیث میں امانت فرمایا گیا ہے ارشاد ہے المجالس بالامانة اسی طرح مشورہ لینے والے کو مشورہ دینا بھی حدیث میں امانت قرار دیا ہے کہ اپنے نزدیک جو بات مفید و صحیح ہو اس کے خلاف مشورہ دینا خیانت ہے۔ حدیث میں ہے المستشار موثق یعنی جس سے کوئی مشورہ لیا جائے وہ امین ہے اس کو صحیح مشورہ دینا چاہیے۔ اسی مفہوم عام کے اعتبار سے حدیث میں فرمایا گیا ہے لَا اِيْمَانُ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ جس میں امانت داری نہیں اسکا ایمان نہیں۔ اور صحیح مسلم کی حدیث میں ہے۔ ان الامانات

نزلت فی جذب قلوب المؤمنین یعنی صفت امانت اللہ تعالیٰ نے مومن کے دل میں اُتار دی ہے۔

ان تمام ارشادات سے معلوم ہوا کہ جس طرح مالی امانت ایک امانت ہے اسی طرح جس چیز کی ذمہ داری کسی شخص پر عائد ہو وہ بھی امانت ہے۔ انہیں مختلف اقسام امانات کی طرف اشارہ کر کے کئے گئے امانات بصیغہ جمع لایا گیا ہے۔ اور اسی لئے آیت مذکورہ میں امانات کی تفسیر کی گئی ہے۔

ان الامانات جمع امانت یعنی المحقوق المتعلقة بذمهم من حقوق اللہ تعالیٰ وحقوق العباد وقد روی ما يدل على العموم عن ابن عباس والی و ابن مسعود والبراء بن عازب والی جعفر والی عبد اللہ (روح المعانی) یعنی امانات امانت کی جمع ہے جو تمام حقوق واجبہ کو عام اور مثال ہے خواہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد اور امانت کے یہ عام معنی حضرات صحابہ کی ایک عظیم جماعت سے منقول ہیں۔ مثلاً ابن عباس ابی بن کعب۔ ابن مسعود۔ براء بن عازب البراء بن عازب اللہ وغیرہ۔

دوسری بات اس آیت میں یہ سمجھنا ہے کہ کیا امر کہہ کا خطاب کس کو ہے۔ آپس میں حضرات نے تمام مسلمانوں کو خواہ حکام ہوں یا عوام اس خطاب میں شامل قرار دیا ہے۔ اور بعض حضرات نے اسکا مخاطب خاص حکام اور سلطنت کے ذمہ داروں کو قرار دیا ہے۔ حضرت زید بن اسلم وغیرہ نے خاص حکام کے مخاطب ہونے کو ترجیح دی ہے جس کا قرینہ یہ ہے کہ اسی آیت کا دوسرا جز مقدمات کے فیصلے سے متعلق ہے اور یہ ظاہر ہے کہ مقدمات کا فیصلہ عوام کا کام نہیں۔ نیز اس کے بالمقابل دوسری آیت یا ایہا الذین امنوا سے شروع ہوتی ہے جس کا مخاطب عام مومنین کا ہوا ظاہر ہے۔ تو مقابلہ کا تقضایہ ہے کہ پہلی آیت کا مخاطب خاص حکام ہوں اور دوسری کا عوام۔ اسی لئے حضرت زید بن اسلم نے فرمایا:

ان هذا الخطاب لولا الاما
ان يقو ما برعاية الرعية
وكلهم على موجب الدين
والشريعة وعدا من
ذلك قولية المناصب مستحقها
(روح المعاني ۵۶۷)

یہ خطاب خاص اور لوازم حکام
کو ہے کہ وہ حفاظت رعیت کا مکمل
انتظام کریں۔ اور ان کو تقیاً
دین اسلام کا پابند بنائیں امانت
میں اسکا بھی شمار کیا ہے کہ عہد
صرف ان کے مستحقین کو دینے جائیں
علاوہ ازیں یہ خطاب خواہ حکام کے لئے مخصوص ہو یا عوام و
حکام دونوں کو عام و شامل ہو۔ بہر حال حکام و امرا کا اس خطاب میں
شامل ہونا سب کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے۔
خلاصہ کلام یہ ہے کہ آیت میں امانات سے مراد تمام ذمہ داریاں
اور حلقہ حقوق و احیہ ہیں جن میں حسب تصریح حضرت زبیر بن اسلم
حکومت کے عہدے بھی شامل ہیں۔

آیت کا شان نزول بھی اسی کا مؤید ہے۔ کیونکہ یہ آیت اس
وقت نازل ہوئی جب کہ فتح مکہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بیت اللہ کے قدیم دربان عثمان بن طلحہ سے بیت اللہ کی کئی طلب
فرمائی۔ اور دروازہ کھول کر اندر تشریف لیجائے گا ارادہ کیا۔ اس
وقت چند حضرات صحابہ حضرت ابن عباس رضی و حضرت علی رضی نے یہ درخواست
کی کہ جس طرح حرم کعبہ کا عہدہ متقایہ (یعنی آب زفرم کا انتظام)
پہلے سے ان کے سپرد تھا۔ اسی طرح یہ عہدہ حجاب (دربانی) بھی
ان کے حوالہ کر دیا جائے۔ اور بیت اللہ کی کئی ان کے سپرد کر دی جائے
اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی جس میں عہدہ حجاب اور درباری کو ایک
امانت قرار دے کر صاحب امانت یعنی عثمان بن طلحہ کو واپس کرنے
کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا۔ اور جب بیت اللہ تشریف کے
اندر سے فارغ ہو کر نکلتے تو یہ آیت آپ کی زبان پر تھی۔ اور اس کے
ارشاد کے مطابق آپ نے کئی عثمان بن طلحہ کو واپس فرمائی اور انہیں کو
عہدہ حجاب پر برقرار رکھا۔

ظاہر ہے کہ حضرت عباس رضی و حضرت علی رضی کی درخواست چار پیسے
قیمت کا گنجی کے لئے نہ تھی۔ بلکہ عہدہ حجاب کے واسطے تھی۔ اسی عہدہ
کو قرآن میں امانت سے تعبیر کر کے صاحب امانت کو واپس دینے کی تلقین
کی گئی معلوم ہوا کہ حکومت کے عہدے بھی امانات میں داخل ہیں۔
آیت مذکورہ کی تفسیر اور صحیح مفہوم معلوم کرنے کے بعد اس کے
مضامین کا تجزیہ کیا جائے تو نظام مملکت کے متعلق امور ذیل متباد
ہوتے ہیں۔

(الف)

حکومت کے تمام اموال و خزان اور عہدے اور منصب حکام اور اوزار
کے ہاتھ میں بطور امانت ہیں وہ ان کے مالک و مختار نہیں۔

(ب)

یہ امانتیں اگرچہ حکام کے قبضہ میں ہیں لیکن ان امانتوں کا اہل
اور مستحق کچھ اور لوگ یعنی مجبور و عوام ہیں۔ جیسا کہ لفظ الی اہلہا
سے واضح ہے۔

(ج)

لفظ الی اہلہا سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر شخص ہر امانت کا
اہل نہیں۔ لوگوں کی صلاحیتیں مختلف ہیں۔ حاملین امانت کا فرض ہے
کہ ہر امانت کے اہل کو پہچانیں اور اس کو پہنچائیں۔

(د)

اَنْ تُوَدُّوْا سے امانتوں کے پہنچانے کی ذمہ داری حاملین امانت
(حکام) پر ڈالی گئی ہے۔ یہ نہیں کہ کوئی سخت درخواست یا مطالبہ
لے کر آئے تو دیکھو۔ یعنی لوگوں کو اپنی امانت وصول کرنے کے بجائے
ایمنوں کو ایصال امانت کی تلقین کی گئی ہے۔

(۵)

اور سب کے امانت کا اس کے مستحق اہل کو پہنچانا فرض حکومت
میں داخل ہوا تو غیر مستحق نا اہل کو دیدینا خیانت ہوتی۔

اس تجزیہ کے بعد یہ سمجھنا اہل ہو گیا کہ آیت مذکورہ کے ابتدائی ایک جملہ سے دستور مملکت کی دفعات ذیل ثابت ہو گئیں۔
۱۔ مملکت کا اقتدار اعلیٰ صرف اللہ تعالیٰ کا ہے جیسا کہ اِنَّ اللّٰهَ يَاصُنُّكُمْ کے الفاظ سے ثابت ہے۔

۲۔ اسلامی ریاست کے امیر یا صدر کی حیثیت ایک نائبِ امین کی حیثیت ہے۔ اس کے ہاتھ میں جو کچھ سلطنت کے خزان یا عہدے اور منصب ہیں۔ وہ بطور امانت کے اُس کے قبضہ میں میرہ۔ وہ ان کا مالک و مختار نہیں۔

۳۔ جو امانتیں حکومت کے سپرد کی گئی ہیں اُن کے اہل (یعنی بطائے الہی مالک و مستحق) جمہور عوام ہیں۔

حکام کی ذمہ داری ہے کہ عہدوں کی تقسیم میں ہر عہدہ کے اہل و مستحق کو خود تلاش کرے کوئی عہدہ کسی نا اہل غیر مستحق کو سپرد نہ کرے عوام کے حقوق عوام کو پہنچانا خود حکومت کی ذمہ داری ہے۔ درخواست و مطالبہ پر دادائے حقوق کا مدار رکھنا اپنے فرض میں کوتاہی اور بہت سی انتظامی خرابیوں کا موجب ہے۔ آیت میں اِلٰی اَهْلِهَا سے یہ مفہوم ثابت ہے۔

یہاں تک آیت مذکورہ کے پہلے جملہ کی تشریح ملتی۔ دوسرے جملے وَاِذَا حَكَهْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا اِلَّا بِالْعَدْلِ میں لفظ بَيْنَ النَّاسِ فرمایا گیا ہے بَيْنَ الْمُسْلِمِيْنَ نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ عدل و انصاف میں کسی مذہب و ملت یا نسل و رنگ کا خط یا صوبہ کا امتیاز روا نہیں۔ سب کے ساتھ یکساں معاملہ کرنا فرض ہے۔ پھر عدل و انصاف کے خلاف کسی انسان کو آمادہ کرنے کے عموماً تین سبب ہو کرتے ہیں۔ ایک کسی فوج کی دشمنی دوسرے اپنی کوئی ذاتی غرض تیسرے کسی فوج کی دوستی۔ قرآن کریم نے ان تینوں اسبابِ ظلم کو رفع کرنے کے لئے دو مستقل آیتیں نازل فرمائی ایک سورہ مائدہ میں ہے وَلَا تَجْزِيْكُمْ شَتَاتٌ قَوْمٍ عَلَى اَنْ

لَا تَعْدُوْا اِلَيْهِمْ بِمَتْنِ قَوْمٍ كِيْ دُشْمَنِ وَبَعْضُ الْاَنْصَافِ كَيْ خِلَافِ كَرْنِے پر آمادہ نہ کرے۔ اور دوسری سورہ نسا میں كُوْنُوْا قَوَّامِيْنَ بِالْقِسْطِ شَهِدَا غُلَّةٍ وَكُوْنُوْا اَنْفُسَكُمْ وَاَنْفُسَ الْوَالِدِيْنَ وَالْاَقْرَبِيْنَ یعنی تم انصاف پر خوب قائم رہنے والے اللہ کے لئے گو اسی دینے والے رہو۔ اگر یہ اپنی ہی ذات کے خلاف ہو۔ یا والدین اور دوسرے رشتہ داروں کے خلاف ہو۔

اور جبکہ عدل و انصاف کو حکومت کے فرائض میں داخل کیا گیا تو اہل معاملہ سے اُس پر کوئی معاوضہ (کوٹ فیس وغیرہ) لینا رشوت و حرام ٹھہرا۔ جیسے کوئی سرکاری ملازم اپنی ڈیوٹی ادا کرنے کے لئے اہل معاملہ سے معاوضہ طلب کرے۔

آیت کی مذکور الصدر تفصیل سے واضح ہو گیا کہ دستور مملکت کی دفعہ ۲، ۳، ۴، ۵، ۶ اسی ایک آیت سے بوضاحت ثابت ہو گئیں۔

دفعہ ۱۰

حکومت کا فرض ہے کہ کسی باخدا ملک کی جائز آزادی کو سبب نہ کرے جب تک اُس پر کوئی جرم ثابت نہ ہوا اور اُس کو صفائی کا موقع نہ دیا جائے۔

ظاہر ہے کہ بلا اثبات جرم کسی شخص کو سزا دینا یا قید کرنا عدل و انصاف کے خلاف ہے اور قرآن مجید کی بشیاریات عدل و انصاف کی تاکید کے لئے نازل ہوئی ہیں۔ مذکور الصددایات میں سب سے پہلی آیت میں نیز سورہ نسا کی آیت ۱۶ میں بھی یہ مضمون گونج رہا ہے۔ نیز ارشاد ہے۔

آیت نمبر ۱۰ یَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَقِمُوْا حُكْمَ رَبِّكُمُ الَّذِيْ هُوَ اَعْلٰی مِنَ كُلِّ حُكْمٍ مَّا جَاءَكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ اَنْ تَكُوْنُوْا قَوْمٌ مُّزَاجِرٍ ترجمہ۔ اے ایمان والو! اللہ کی پوری پابندی کرنے والے انصاف کے ساتھ شہادت ادا کرنے والو رہو۔ اور کسی خاص گروہ کی مخالفت

عَلَى أَنْ لَا تَعْدِلُوا إِعْدِلُوا
هَٰؤُلَاءِ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ
تہیں اس پر باعث نہ ہو جائے کہ تم عدل نہ کرو۔ عدل ہی کیا کرو (ماہہ رکوع ۱۶) کردہ تقوے کے زیادہ قریب ہے۔

اس آیت میں واضح کر دیا گیا ہے کہ کوئی آدمی جو تمہاری پارٹی یا تمہاری قوم کا بھی نہ ہو۔ اُس کے ساتھ بھی انصاف لازم ہے۔
آیت نمبر ۱۰۱ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُونُوا أَقْنِيَّ آمِنِينَ قَسْبًا
شَهِدَا عَدْلًا وَلَا تُولُوا عَلَى الْقَسْبِ
اِیُّوَالَّذِينَ وَالْأَقْنِيَّ بَلَّتِ
ترجمہ۔ اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اللہ کے لئے گواہی دینے والے رہو۔ اگرچہ اپنی ہی ذات کے خلاف ہو۔ یا کہ والدین اور دوسرے رشتہ داروں (نہ بارہ ۵) کے خلاف ہو۔

تنبیہ: خلاف انصاف فیصلہ کرنے پر تین چیزیں کسی انسان کو آمادہ کر سکتی ہیں۔ ایک کسی فزق کی دشمنی و بغض۔ دوسرے اپنی ذاتی اغراض۔ تیسرے کسی فزق کی دوستی و محبت آیت نمبر ۱۰۱ میں پہلے سبب کی جڑ کاٹ دی گئی۔ اور آیت نمبر ۱۰۱ میں دوسرے اور تیسرے سبب کی۔

آیت نمبر ۱۰۱ اِذَا نَحْكَمْتَ فَاخْلَعْ بِالْقِسْطِ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (ماہہ پارہ ۶) (ترجمہ) اور اگر آپ غیر مسلموں کے معاملہ میں فیصلہ کریں تو انصاف سے کریں۔ بیشک اللہ دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو۔

قرآن کریم نے بار بار اس پر زور دیا ہے کہ کوئی شخص کتنا ہی شریر، ظالم، بدعاش کیوں نہ ہو۔ مگر اس کے حق میں بھی تمہارا دامن عدالت نا انصافی کی پھٹیوں سے داغدار نہ ہونے پائے۔

اسی وجہ سے حضرت فاروق اعظمؓ نے ارشاد فرمایا: **لَا يَتَّبِعُنِي فِي الدِّمَاءِ اِلَّا بِالْعَدْلِ** (موطا امام مالک) کتاب الشہادۃ ص ۳۳ یعنی تجد اسلام میں کسی آدمی کو قید نہ کیا

جائے گا جب تک اس کی خلاف عدول یعنی ثقہ لوگوں کی شہادت جرم ثابت نہ ہو جائے۔ (کنانی شرح الزرقانی ص ۳۸ ج ۲) اس سے ثابت ہوا کہ محض پولیس کی رپورٹ پر کسی کو قید نہیں کیا جاسکتا۔ جب تک اسپر باقاعدہ عدالت میں ثقہ اور قابل احضار شہادتوں سے جرم ثابت نہ کر دیا جائے۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ تہمات لازم کو حراست میں نہ لیا جائے اور انکو بھاگ جانے کا موقع دیا بلکہ حامل یہ ہے کہ حراست میں لینے کے بعد اس کے جرم کی تحقیقات کسی باقاعدہ عدالت کے سامنے اس کا جرم ثابت کرنے سے پہلے اس کسی معینہ دت کے لئے قید نہیں کیا جاسکتا۔ تحقیقات حراست میں رکھنا اس کے منافی نہیں۔

اسی طرح اگر کوئی ایسا مجرم ہے کہ اس کے جرم کے افشاں ملک و ملت کے لئے کوئی خطرہ ہے تو اس کا بیان عدالت کے بند کر میں لیا جاسکتا ہے۔ اور مقدمہ کی کارروائی کو بصیغہ باز رکھا جاسکتا۔
وقفہ ۱۱

اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ ہر مسلمان باشرع ملک کو ضروری دین سے واقف کرنے کا انتظام کرے۔
آیت ۱۱ میں اسلامی حکومت کی غرض یہ بتلائی گئی ہے کہ عدل و اعتدال برپا قائم ہو جائیں۔ اور ظاہر ہے کہ احکام شریعہ و اقیقت کے بغیر لوگوں کا عدل و اعتدال برپا قائم رہنا ممکن نہیں اس لئے اس غرض کو پورا کرنے کے لئے ضروریات دین کی جبری دینے کا فرائض حکومت پر عائد ہوتا ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بغض نہیں اس خدشہ انجام دیا اور ارشاد فرمایا: **اِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا** میں معلم بنا کر نہیں گیا ہوں، دوسری سلم بیٹیوں میں تعلیم بھیجے گا یہی معمول رہا۔ ہجرت سے پہلے بھی جب مدینہ طیبہ میں کچھ لوگ سلمان ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مصعب بن عمیرؓ کو ان کی تعلیم کے

جسے اسلام کا بے پہلا مدرسہ مدنیہ میں قائم فرادیا۔ خلفائے
سند میں جن حضرات کو صوبوں کا عامل بنا کر بھیجتے تھے ان پر
حیوانوں کو ضروریات دین کی تعلیم کی ذمہ داری بھی ہوتی تھی۔

وقفہ ۱۲

ملکت کے لئے لازم ہونا چاہیے کہ مسلمانوں میں سے خبرانیائی
تہذیبی نسلی اورسانی اور اسی قسم کے دوسرے غیر اسلامی تہذیب
بر کرنے اور ملت اسلامیہ کی وحدت و استحکام کے لئے کوشش کرے
آیت نمبر ۱۹۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَكُمْ
مُسْلِمِينَ (ترجمہ) اللہ ہی وہ ذات ہے جس نے تم کو پیدا کیا
جو قوم میں دو گروہ ہو گئے ایک یمن ایک کافر۔

آیت نمبر ۲۰۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اَحِبُّوا بَيْنَهُمْ
بِخَيْرٍ (ترجمہ) بیشک مسلمان سب آپس
میں بھائی بھائی ہیں۔

آیت نمبر ۲۱۔ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا اِنَّ
اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اَتْقٰى

آیت نمبر ۱۹ میں بتلادیا گیا کہ قوموں کی تقسیم ایمان و کفر سے
ہوتا ہے۔ آیت ۲۰ میں بتلادیا گیا کہ مسلمان خواہ کسی ملک و وطن کا
باشندہ ہو کوئی زبان بولتا ہو وہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں
آیت نمبر ۲۱ میں واضح کر دیا گیا کہ خرافیائی اور قبائلی امتیازات
حق تعالیٰ نے صرف تعارف کے لئے رکھے ہیں بھقوق اور درجہات
تقسیم ان بنیادوں پر نہیں ہوگی اور نہ ان بناؤں پر قومیت کی
حدت و جدائی موقوف ہے۔

وقفہ ۱۳

اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ خیر علم باشندگان ملک کی جٹا
ملی آبرو کی اس طرح حفاظت کرے جس طرح مسلمان کی کیجاتی ہے

آیت نمبر ۲۲۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا أَتُؤْفِكُوا بِالْعُقُوبِ
آیت نمبر ۲۳۔ وَالَّذِينَ هُمْ
لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ
رَاحَتٌ (ملاح)

ان دونوں آیتوں میں کئے ہوئے عہدات کی پابندی سب
مسلمانوں پر فرض کی گئی ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو غیر مسلم کسی اسلامی
حکومت کے شہر میں ہیں، ان سے قوی یا عملی طور پر اس کا معاہدہ
ہوتا ہے کہ ان کی جان مال آبرو کی حفاظت کی جائے گی۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس معاملہ میں
نہایت واضح اور موکد ہیں۔ حدیث میں ہے۔

مَنْ قَتَلَ مَعَاهِدَ الْمَرْجَحِ رَاحَتَهُ الْجَنَّةُ اِنْ دُفِنَ
يُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ اَرْبَعِينَ عَامًا۔ یعنی جو شخص کسی معاہدہ کو قتل
کر دے اس کو جنت کی خوشبو تک نصیب نہیں ہوگی۔ حالانکہ اس
کی خوشبو چالیس سال کی سافت تک پہنچتی ہے۔
اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ جو شخص کسی معاہدہ پر ظلم کرے قیامت کے روز اس کی طرف سے
ظلم کی محکلات پیروی کروں گا۔

وقفہ ۱۴

جو معاہدہ کسی قوم یا ملک یا جات سے کر لیا جائے اس کی
پوری پابندی حکومت پر لازم ہے۔ ظاہر ایسا باطن اسکی کسی شرط کے
خلاف نہ ہو۔ جب تک کہ معاہدہ کی میعاد پوری نہ ہو جائے۔ یا
اس معاہدہ کو باقاعدہ ختم نہ کر دیا جائے۔

آیات مذکورہ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱ پر شام میں اور رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق سخت تاکید احکام دیے ہیں۔ ترمذی
اور ابوداؤد میں سلیم بن عامر کی روایت ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی

حضرت زکریاؑ کا سب سے پہلا مدرسہ مدنیہ میں قائم فرمایا۔ خلفائے راشدین میں جن حضرات کو صوبوں کا عامل بنا کر بھیجتے تھے ان پر سیرانوں کو ضروریات دین کی تعلیم کی ذمہ داری بھی ہوتی تھی۔

وقفہ ۱۲

حکومت کے لئے لازم ہونا چاہیے کہ مسلمانوں میں سے جغرافیائی تبدیلی نسلی اور لسانی اور اسی قسم کے دوسرے غیر اسلامی تہذیب کو رد کرنے اور ملت اسلامیہ کی وحدت و استحکام کے لئے کوشش کرے۔

آیت نمبر ۱۹۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۗ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ترجمہ: اللہ ہی وہ ذات ہے جس نے تم سب کو پیدا کیا۔ تم میں دو گروہ ہو گئے ایک مومن ایک کافر۔

آیت نمبر ۲۰۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اَبْرَارٌ مِّمَّنْ سَخَّرَ اللّٰهُ لَكُمْ اَنْفُسَ الْكٰفِرِيْنَ اَنْ يَّجَاهِلُوْا فِيْكُمْ ۚ اِنَّكُمْ لَعِنٌ اَعْيُنُ النَّاسِ ۚ وَلَعِنُ اللّٰهُ اَعْيُنُ الْكَافِرِيْنَ ۚ

آیت نمبر ۱۹ میں بتلادیا گیا کہ قوموں کی تقسیم ایمان و کفر سے ہوتی ہے۔ آیت ۲۰ میں بتلادیا گیا کہ مسلمان خواہ کسی ملک و وطن کا باشندہ ہو کوئی زبان بولتا ہو وہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ آیت نمبر ۲۱ میں واضح کر دیا گیا کہ جغرافیائی اور قبائلی امتیازات حق تعالیٰ نے صرف تعارف کے لئے رکھے ہیں حقوق اور درجات کی تقسیم ان بنیادوں پر نہیں ہوگی اور نہ ان بناؤں پر قومیت کی وحدت و جدائی ہوتی ہے۔

وقفہ ۱۳

اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ غیر علم باشندگان ملک کی بنیادی اور بنیادی اسی طرح حفاظت کرے جس طرح مسلمان کی کی جاتی ہے۔

آیت نمبر ۲۲۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِيْمَانُكُمْ كُنْزٌ لَّكُمْ ۖ اَنْتُمْ وَآلُكُمْ تُحْيَوْنَ ۚ وَتُؤْتُوْنَ الْفَقِيْرَ مِنْكُمْ مِنْهُ ۚ وَلِذٰلِكَ يَجْزِيْ اللّٰهُ الْعَمَلُ ۚ

ان دونوں آیتوں میں کہے ہوئے معاہدات کی پابندی سب مسلمانوں پر فرض کی گئی ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو غیر مسلم کسی اسلامی حکومت کے شہر میں ہیں، ان سے قوی یا عملی طور پر اس کا معاہدہ ہوتا ہے کہ ان کی جان مال، آبرو کی حفاظت کی جائے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس معاملہ میں نہایت واضح اور موکلہ ہیں۔ حدیث میں ہے۔

من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان فيها يوجد من حسدته اربعين عاما۔ یعنی جو شخص کسی معاہدہ کو قتل کر دے اس کو جنت کی خوشبو تک نصیب نہیں ہوگی۔ حالانکہ اس کی خوشبو چالیس سال کی مسافت تک پہنچتی ہے۔ اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی معاہدہ پر ظلم کرے قیامت کے روز اس کی طرف سے ظلم کی گنت پیروی کروں گا۔

وقفہ ۱۴

جو معاہدہ کسی قوم یا ملک یا جہت سے کر لیا جائے اس کی پوری پابندی حکومت پر لازم ہے۔ ظاہر یا باطن اس کی کسی شرط کے خلاف کرنا جرم ہے۔ جب تک کہ معاہدہ کی معیاد پوری نہ ہو جائے۔ یا اس معاہدہ کو باقاعدہ ختم نہ کر دیا جائے۔

آیات مذکورہ ۱۹-۲۰-۲۱ اس پر شاہد ہیں اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق سخت تاکید و احکام دیے ہیں۔ ترمذی اور ابوداؤد میں سلیم بن عامر کی روایت ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

اور دومی غیر مسلموں میں ایک عین میعاد تک جنگ نہ کرنے کا معاہدہ تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی صورت کی آغزو ن میعاد اپنا لشکر سرحد روم تک پہنچا دیا۔ اور میعاد صلح ختم ہوتے ہی دشمن پر حملہ کر دیا۔ عین اس وقت جبکہ اسلامی لشکر حضرت معاویہ کی سرکردگی میں خاتما بڑھ رہا تھا۔ پیچھے سے ایک آواز آتی ہے اللہ اکبر اللہ اکبر دفاع لا خذل یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر مسلمانوں کو حمد پور کرنا چاہئے حمد شکنی جائز نہیں۔ حضرت معاویہ نے پھر کر دیکھا تو عمر بن عبیدہ صحابی ہیں۔ ان سے دریافت کیا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ من کان بینہ و بین قوم عہد فلا یجئکم عہد اولاً یسند نہ حتی یبغضی امدہ او یبغض الیہم علی سوا قال فرجع معاویہ بالنا (شکوۃ باب الامان)

یعنی جس شخص کا کسی دوسری قوم سے معاہدہ صلح کا ہو تو معاہدہ کی میعاد گزرنے سے پہلے کسی سامان کو باہر سے نہ کھولے یا کہ اس معاہدہ کو باقاعدہ واپس کر دیا جائے۔ مطلب یہ تھا کہ میعاد صلح کے اندر لشکر کشی کر کے سرحد روم تک نہ آنا یہ بھی ایک گونہ معاہدہ کی خلاف ورزی ہے۔ حضرت معاویہ نے یہ سن کر لشکر کو واپسی کا حکم دے دیا۔ اور ب واپس موٹے دفعہ ۱۵۔

کسی غیر مسلم کو اسلام قبول کرنے پر مجبور نہ کیا جائے گا۔ بلکہ اس کو اپنی مذہبی رسوم کی ادائیگی میں مکمل آزادی ہوگی۔ آیت نمبر ۲۴۔ لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّینِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ (بقہ) ترجمہ۔ دین میں زبردستی نہیں ہر ایت یقیناً گمراہی سے ممتاز ہو چکی ہے۔

دفعہ ۱۴۔ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ ملک کی وہ دولت جس میں سب کے

حقوق مساوی ہیں ان کی تقسیم اس طرح کرے کہ تمام اہل ملک اور ان کی آئندہ نسلیں اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ ایسا نہ ہو کہ اس دولت پر صرف سرمایہ دار قبضہ کر لیں یا اس طرح تقسیم ہو کہ کچھ لوگ سرمایہ دار بن جائیں اور دوسرے محروم رہ جائیں۔

آیت ۵۔ وَمَا آفَاءَ اللّٰهِ تَرْجُوْهُ جَوْكُھُ اللّٰہ اپنے رسول کو عَلٰی اَسْمٰیہ مِنْ اٰھْلِ الْقُرْبٰی دوسری بستیوں کے لوگوں سے دلو اور قِلٰلِہٖ وَلِلّٰہِ شِقَاقِہٖ وَلِلّٰہِ الْقُرْبٰی وَاللّٰہُ شَاقِہٖ وَالْمَسٰكِیْنِ اور قربات داروں کا اور یتیموں کا وَابْنِ الْمَسْكِیْنِ کِیْنًا لِّیْکُوْنُ اور غریبوں کا اور مسافروں کا۔ دُوْکَۃً یَّبِیْعُ الْاَقْنِیَیَءُ تاکہ وہ تمھارے سرمایہ داروں مِنْکُمْ (سورہ حشر بارہ) کے قبضہ میں نہ آجائے۔

اس آیت میں اس مال و دولت کا ذکر ہے جو بغیر جنگ و جہاد کے مسلمانوں کے ہاتھ آجائے۔ جس کو اصطلاح میں "غنائم" کہا جاتا ہے۔ اس میں جو کہ فوج یا مجاہدین کو کوئی محنت اٹھانا نہیں پڑی۔ اسلئے یہ اموال ان میں تقسیم نہ کئے جائیں گے۔ بلکہ تمام مسلمانوں کے حقوق ان میں مساوی ہوں گے۔ (احکام القرآن ج ۱ ص ۱۰۱) اسی طرح جنگ و جہاد کے ذریعہ حاصل شدہ غیر منقولہ جائیداد اور غنائم کا بھی جب فرمان فائق اعظم و اتفاق رائے جو صحابہ کا بھی یہی حکم ہے۔ کہ وہ صرف مجاہدین کا حق نہیں۔ ان میں تمام موجودہ و آئندہ آنے والے مسلمانوں کے حقوق ہیں۔ (احکام القرآن للجصاص)

پھر ان اموال میں جو تفصیل ان آیات میں مذکور ہے اس میں اللہ تعالیٰ کا حق پہلے کا مطلب یہ ہے کہ اموال و ہدایات میں خاص رسول کے اختیار و تصرف میں رہیں گے۔ پھر ممکن ہے کہ یہ اختیار کا کار ہو اور احتمال ہے کہ حصص حاکمانہ ہو۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے ان اموال کے متعلق آپ کو اگلی آیت میں ہدایت فرمادی کہ دُجُوْا بِاَیْدِیْکُمْ فِی الْاَمْوَالِ الْمَھْرُوقِہِ صرف کئے جائیں۔ آپ کی وفات کے بعد یہ اموال امام اور امیر المؤمنین

اختیار و تصرف میں جائیں گے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب
تعمد ہے۔ لیکن اسکا تصرف انکا نہ نہیں ہوگا۔ محض حاکمانہ ہوگا وہ
ان سوال کو مسلمانوں کے مصالح عامہ اور عام ضروریات میں صرف
کے گا۔ (بیان القرآن وغیرہ)

— دفعہ ۱۷ —

انفرادی ملکیتیں جو جائز طریقوں سے حاصل کی گئی ہوں وہ کسی سے حق مطلب نہ کی جائیں گی۔

سیت نمبر ۲۷ یا ایتھا الذین
عَسَوْا لَا تَأْكُلُوا مِمَّا فِی الْكُفْرِ
فَيَنْكُرُوا بِالْبَاطِلِ إِلَّا آثَ
كَانَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ
مِنْكُمْ (سورہ نازعہ ۵۷ پ)

ترجمہ: اے ایمان والو! نہ
کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس
میں ناحق گمراہ کہ تجارت ہو آپس کی
خوشی سے

قرآن کی بیسار آیات میں جو شخصی حریت کے احترام کو واجب قرار دیتی ہیں مثلاً لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ وَلَا تَقْرَبُوا
سُبُلَهَا أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَالَّذِينَ يَأْكُلُونَ
أَمْوَالَكُمُ الَّتِي تَنْهَىٰ عَنْهَا (الانبیاء) وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ بَيْنَكُمُ
بِطِلَالٍ وَتَدْنُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا مِمَّا مَلَكَ
لَهُمْ قَبْلَ هَٰذَا (البقرہ وغیرہ)

اسی مضمون کو حدیث میں فرمایا ہے **أَلَا رَجُلٌ مَّالٌ أَمْرُهُ**
سَمِعَ الْأَعْيُنَ طَيِّبٌ نَفْسُهُ (خبردار کسی مسلمان کا مال بغیر
چھینا منہ دی کے حلال نہیں ہو سکتا)۔

اسی وجہ سے جہود فقہانے امت کا خابطہ اس معاملہ میں وہ ہے
یعنی ابو یوسفؒ نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ لیس للاہتمام
تخرج شیئ من ید احد الایحی ثابت بمعرف
یعنی ۱۲۵۲ ج ۲ یعنی امیر المؤمنین کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے متبع سے
بیکمال بے خبری اس کے کہ اس کے ظان کوئی حق ثابت و معروف ہو۔

ایک مرتہ سلطان مصر ملک الظاہر بیبرس نے مصر کی زمینوں کے متعلق یہ قانون نافذ کرنا چاہا تھا کہ "جو لوگ ان زمینوں پر قابض ہیں وہ اپنی ملکیت کا ثبوت پیش کر سکیں۔ اگر ایسا ثبوت نہ پیش کر سکیں گے تو یہ زمین بحق حکومت ضبط کر لی جائے گی۔ اس زمانہ کے عام علماء اور شیخ الاسلام محی الدین نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اُن کے اس تصرف کو ناجائز قرار دیا۔ اور اُن کو یہ قانون واپس لینا پڑا۔ (شامی)

صدر مملکت کے اوصاف

وفعه ۱۸۰۰

(۱) مسلمان ہو۔ کافر نہ ہو۔

(ب) نیک عمل ہو، فاسق معلن نہ ہو۔

(ج) علمی اور علی قابلیتوں میں ممتاز سمجھا جاتا ہو۔

(۷) اپنے زمانہ کی سیاست سے بخوبی واقف ہو۔

مذکورہ سابق آیت سورۃ نساء میں جہاں عوام کو اولوال الامر کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ وہ اس شرط کے ساتھ شرط ہے کہ اولوال الامر مسلمان ہوں۔ (اولی الامر منکم) یعنی وہ امیر جو مسلمانوں میں سے ہوں اور غرضی فتنے کی روک تھام کر سکے۔

آیت نمبر ۲۰ قَالَ اِنِّي جَاعِلُكَ
لِلنَّاسِ اِمَامًا قَالَوْا وَمِمَّ
ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَمْلِكُ لِي شَيْءٌ
اِنَّ الظَّالِمِينَ

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے ابراہیم سے
فرمایا کہ میں آپ کو لوگوں کا امام
بنادوں گا انہوں نے عرض کیا کہ
میری اولاد میں سے کونسی (دور)

غنايت کيجهي (الله تعاليٰ نے
فرمايا) کہ مير احمدہ خلات و زري
کرنے والوں کو نہ لے گا۔

علوم ہوا کہ کافر یا فاسق ملکن کو مقتدا اور امیر مملکت نہیں بنایا جاسکتا
ان دونوں آیتوں سے امیر مملکت کا وصف الف و ب (بوصفت
ثابت ہو گیا

اور یہ بات جیسے مذکورہ آیت قرآنی سے ثابت ہے،
خود عقلی اور فطری بھی ہے کہ جو سلطنت کسی خاص نظریہ اور اصول
پر بنائی گئی ہو۔ اس کا سربراہ کار اس شخص کو نہیں بنایا جاسکتا جو
اس نظریہ اور اصول ہی سے اتفاق نہ رکھتا ہو۔

آج کی جمہوریت نواز دنیا اور جمہوریت کے بڑے بڑے
علمدار بھی اس اصول سے دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں
ہو سکتے۔ اگر امریکہ کی جمہوریت کا صدر کسی اشتراکی عقیدہ رکھنے
والے کو نہیں بنایا جاسکتا۔ تو اسلامی حکومت میں خدا و رسول کے
منکر کو صدر مملکت بنانے کے کوئی معنی نہیں ہو سکتے۔

الغرض آیات مذکورہ سے وصف الف و ب کا ضروری
ہونا ثابت ہو گیا۔

آیت نمبر ۲۰

قَالُوا آتَىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ
عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ
مِنْهُ وَكَمْ فُوتَتْ مَعْلَمَةٌ مِّنَ
الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
اصْطَفَاكِ عَلَيْكُمْ وَذَادَكُمْ
بِسُطَّةٍ فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ
وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ
ترجمہ جب بنی اسرائیل کے کبھی
بنی نے اُن کو خبر دی کہ اللہ تعالیٰ
نے تمہارے لئے طاقت کو بادشاہ
بنادیا ہے تاکہ تم اُس کے زیرِ علم
اپنے مخالفین سے جہاد کرو تو وہ کہنے
لگے کہ طاقت کو ہم پر حکمرانی کا حق
کیسے حاصل ہو سکتا ہے حالانکہ حبیب
اُن کے ہم حکمرانی کے زیادہ ستم ہیں
اور اُن کو تو کچھ مالی وسعت بھی نہیں
دی گئی ان پیغمبر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے تمہارے مقابلہ میں اُن کو منتخب فرمایا

ہے اور علم و حیاست میں اُن کو زیادتی
دی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنا ملک
جسکو چاہیں دیں اور وہی علیم و خبیر
ہیں۔

اس آیت میں طاقت کے حکمران ہونے کی اہلیت میں سب سے
پہلی بات تو یہ فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کا انتخاب فرمایا ہے
دوسری بات یہ بتلائی کہ اُن کے دو وصف بھی ایسے ہیں جسکی وجہ سے
وہ ستمی حکمرانی سمجھے گئے۔ اور وہ دو یہ ہیں۔ (۱) علم میں اُن کا
دوسروں سے ممتاز ہونا۔ (۲) حیاتی قوت و طاقت میں ممتاز ہونا جسکا
نتیجہ علمی امتیاز ہوتا ہے۔ اسلئے آیت مذکورہ سے وصف (ج) واضح
طور پر ثابت ہو گیا۔ اور یہی آیت ذیل سے بھی ثابت ہے۔

آیت ۲۵۔ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ
أُمَّةً يُهْتَدُونَ يَا مَعْرُوفُ
لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا
يُوقِنُونَ
ترجمہ۔ اور ہم نے اُن (بنی اسرائیل)
میں سے بہت سے مقتدا بنادیے
جو ہمارے حکم سے ہدایت کرتے تھے
جب کہ وہ لوگ صبر کرنے رہے اور
یقیناً تھے۔

۱۔ سورہ سجدہ پارہ ۲۱
حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ایمان میں صبر کا وہ درجہ ہے جو
درجہ سر کا باقی بدن کے مقابلہ میں ہے۔ اور اس پر استدلال میں یہ
آیت پڑھی پھر فرمایا۔ لَمَّا اخَذُوا بِرَأْسِ الْأَحْمَصِ صَارُوا دُؤْمًا
قَالَ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ بِالصَّبْرِ وَالْيَقِينِ تَنَالُوا الْأَمَامَةَ فِي الدِّينِ
یعنی ان لوگوں نے جب کہ اس الامر (صبر) کو اختیار کر لیا تو دُؤم
اور مقتدا بن گئے۔ اور بعض علماء نے فرمایا کہ صبر و یقین ہی کے ذریعہ
دین کی امامت حاصل ہو سکتی ہے (ابن کثیر ص ۴۲۲ ج ۳)

صبر علی قوت کا اعلیٰ اتمام ہے۔ اور یقین علی قوت کا اعلیٰ درجہ ہے
اسلئے معلوم ہوا کہ قوم کا مقتدا اور پیشوا بننے کے لئے یہ دو وصف
ہونے چاہیے۔

قرآن: دلائل کی روشنی میں

(بقیہ صفحہ ۱۸)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کا واقعہ۔ یا حضرت نجاشی کی غائبانہ اطاعت تاریخ کے ایسے واقعات ہیں جو کبھی بھلانے نہیں جاسکتے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے متعلق منقول ہے کہ وہ اپنے درمیانے پر قرآن بیٹھ کر پڑھا کرتے تھے جس سے بہت سے لوگ سلمان ہو گئے۔ اسی پر نوکھار کرنے حضور سے حضرت عثمان کے اس فعل کی شکایت بھی کی تھی۔

حضرت حیر بن مطہم جو روماء قریش میں تھے اپنے اسلام لانے کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ منبر کی نماز کا وقت تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورہ والطور پڑھ رہے تھے میں اُدھر سے گزرا تو سننے لگا جب آپ اس آیت پر پہنچے اَصْلٰخٰلِقًا مِّنْ غَيْرِ شَيْءٍ اَمْھُمْ الْخَالِقُوْنَ یعنی کیا یہ لوگ بغیر خالق کے پیدا ہو گئے یا وہ خود اپنے کو خالق خیال کرتے ہیں تو میرا دل اکرم دہل اٹھا۔ اور پورے جسم پر لرزش سی طاری ہو گئی۔ اور نتیجہ نکلا کہ اسی وقت اکر سلمان ہو گیا۔

نجاشی بادشاہ حبش نے ایک جماعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات دریافت کرنے کے لئے مکر نظر بھیجی تھی۔ ان لوگوں نے جب یہاں پہنچ کر حضور کی زبان سے آیات قرآنیہ سنیں تو مبہم و مبہم ہوئے۔ یہ واقعہ خود قرآن مجید میں بھی نقل کیا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

وَإِذَا سَمِعُوا أَنَّهُ أُنْزِلَ إِلَيْهِ ان لوگوں نے جب آیات قرآنیہ سنیں التَّسْوِيلِ تَرَاوِعَ عَيْنَهُمْ كَثِيفٌ تواسے نبیؐ اپنے ملاحظہ فرمایا کہ کثافت جِنِّ الدَّمَاعِ تَجَاعَلْنَ قُلُوبُهُنَّ الْحَقِ حزن کی بنا پر ایک دم رو پڑے خلاصۃ الکلام یہ ہے کہ قرآن حکیم خدا کی آخری کتاب ہے اور ہر قسم کے دلائل و دباہین سے اُن کا دامن لبریز ہے۔

اسلئے آیت مذکورہ بے وصف و واضح طور پر ثابت ہو گیا۔

آیت نمبر ۲ ذکر الصدق میں حکومت کا مقصد دفع فتنہ و فساد قرار دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جس شخص میں اسکی اہلیت و صلاحیت نہ ہو اُسکو صدر مملکت بنانا بیکار ہے۔ اس لئے اُس سے اوصاف امیر میں سے (وصف د) ثابت ہو گیا۔

یہ قرآن کریم کی چند آیات ہیں جو مختصر وقت اور معمولی غور فکر سے دستوری مسائل پر فکری نظر آئیں۔ ان میں بھی دستور مملکت کی اہم دفعات تقریباً آگئی ہیں۔ پورا غور و فکر اور مکمل تحقیقات کی جائے تو بہت ممکن ہے کہ باقی دستوری مسائل بھی قرآن کریم سے ثابت ہو جائیں۔

اور اصل یہ ہے کہ تمام اسلامی احکام، دستور، قانون میں قرآن کریم ایک اشارہ کرتا ہے اور اسکی تشریح و تبیین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قول و فعل سے فرماتے ہیں۔ اسلئے مکمل دستور اسلامی وہی ہو سکتا ہے جو قرآن کریم کی آیات اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے افعال سے ثابت شدہ ماحول پر مبنی ہو۔

لہذا اس وقت پیش نظر تمدن دستور نہیں بلکہ درس قرآن کے سلسلہ میں ایک خاص مضمون کی آیات کی کج تفسیر کرنا ہے تاکہ قرآن کو سرسری طور پر پڑھنے والے مسلمان دیکھ سکیں کہ براہ راست قرآن مجید سے کس قدر اہم دفعات دستور ثابت ہیں۔ اور دستور ساز اہمیلی کے وہ ممبران جو علماء کی دستوری تجاویز کو محض ملاؤں کے قیاسات سمجھ کر نظر انداز کرنا چاہتے ہیں۔ قرآن کریم کے ارشادات پر مطلع ہو کر دنیا و آخرت کی ذمہ داری محسوس کریں۔

واللہ الموفق والہدین

قرآن مجید کے متعلق دیکھیں اعداد و شمار

یہ سب اعداد و شمار فقہ ابو الیث سمقندی نے اپنی کتاب "بستان المحدثین" میں مشہور کیا اور تجویز عبد العزیز بن عبد اللہ سے نقل کئے ہیں۔

| | | | | | |
|-------|-----------------|--------|------|------------|------------|
| ۱۱۷۹۳ | س | ۵۴۰ | ۱۱۴ | رکوعات | سورقیں |
| ۱۵۹۰ | نہ | ۶۲۳ | ۴۲۳ | اعشار بصری | اعشار کوئی |
| ۵۸۹۱ | س | ۱۲۴۶ | ۸۴۷ | اخماس | اخماس |
| ۲۲۵۳ | ش | ۶۲۱۶ | ۱۲۳۶ | آیات بصری | آیات کوئی |
| ۲۰۱۳ | ص | ۶۲۱۲ | ۶۲۵۰ | کئی | شامی |
| ۱۶۰۷ | ض | ۶۶۶۶ | ۶۲۱۴ | طار | مدنی |
| ۱۲۷۴ | ط | ۸۶۴۳۰ | | | کلمات |
| ۸۴۲ | ظ | ۲۲۱۲۶۵ | | | حروف |
| ۹۲۲۰۰ | ع | ۵۳۲۲۲ | | | زبر |
| ۲۲۰۸ | غ | ۳۹۵۸۲ | | | زیر |
| ۸۴۹۹ | ف | ۸۸۰۴ | | | پیش |
| ۶۸۱۳ | ق | ۱۰۵۱۸۳ | | | نقطے |
| ۹۵۲۲ | ک | ۱۷۷۱ | | | مد |
| ۲۴۳۲ | ل | ۱۷۵۲ | | | تشديدات |
| ۲۶۵۳۵ | م | ۴۸۸۷۲ | | | الف |
| ۲۶۵۶۰ | ن | ۱۱۲۲۸ | | | ب |
| ۲۵۵۳۶ | و | ۱۱۹۹ | | | ت |
| ۱۹۰۷۰ | ز | ۱۲۷۶ | | | ث |
| ۳۷۲۰ | ح | ۳۲۷۳ | | | ج |
| ۳۱۱۵ | ع | ۹۷۳ | | | ح |
| ۲۵۹۱۹ | ی | ۲۴۱۶ | | | خ |
| ۱۸ | مع عند التاخرین | ۵۶۴۲ | | | د |
| ۱۴ | مع عند اتفاتی | ۴۶۹۷ | | | ذ |

مولانا محمد جمیل الرحمن سیوہاروی

قرآن کا معاشی نظام

اشتراکیت و سرمایہ داری کی موجودہ اصطلاحات کی روشنی میں

مشین کی ایجاد نے دنیا کو ناگفتہ بہ معاشی مشکلات میں مبتلا کر دیا ہے۔ محنت و سرمایہ کے سوال نے آج جو اہمیت اختیار کر لی ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ دنیا میں اشتراکیت و سرمایہ داری کے دو صحابہ نظر پڑے قائم ہو گئے ہیں۔ ایک کا دعویٰ ہے کہ سرمایہ کبھی فرد واحد کی ملکیت نہیں بلکہ قوم کی ملک ہے۔ دوسرا کہتا ہے کہ ہمیں آج تک ذاتی ملکیت کا جو رجحان چلا آیا ہے، وہی صحیح ہے۔ لیکن چونکہ دنیا میں محنت کش مزدور اور کسان زیادہ ہیں اسلئے اشتراکیت کے اصول ہی زیادہ عام ہو رہے ہیں۔ ہندوستان میں چونکہ غربت و افلاس عام ہے۔ اسلئے یہاں بھی اشتراکیت نے اپنی جگہ بنالی ہے۔ انوس ہے کہ ہمارے اشتراکیت پسند نوجوان لینن اور مارکس کے اشتراکی نظریوں میں اتنے فرق ہیں کہ وہ مسئلہ کی اہل نوعیت پر بہت کم غور کرتے ہیں۔ حالانکہ ہمارے سامنے سوالیہ نمونہ چاہیے کہ چونکہ روس میں ایسا ہو رہا ہے اور چونکہ کارل مارکس اور لینن نے ایسا کیا ہے۔ اسلئے ہمیں بھی ایسا کرنا چاہیے۔ بلکہ دیکھنا یہ ہے کہ ہماری موجودہ مشکلات کو حل کرنے کا بہترین طریقہ کیا ہے ہمیں سوچنا چاہیے کہ آیا موجودہ معاشی مرض کا علاج ہمارے سامنے ہے یا نہیں اگر ہے تو پھر اس کی کیا ضرورت ہے کہ ہم لینن اور مارکس کے سامنے بھیک کا دامن پھیلائیں۔ خصوصاً اشتراکی نوجوانوں کو تو اس طرف غور کرنے کی بہت زیادہ ضرورت ہے جن کو قدرت نے مسلمان ماں باپ کے گھر میں پیدا کیا ہے۔ ضرورت ہے کہ اس قسم کے نوجوان صرف روس ہی کی طرف نہ دیکھا کریں بلکہ کبھی کبھی شرب و لطیما کی جانب بھی نظر ڈال لیا کریں کہ نور ہدایت کا جو طوفان ان کو یہاں دکھائی دے گا اس کا غر غریب بھی روس کی خاک میں نہ لے گا۔

ذیل میں مولانا جمیل الرحمن صاحب نے اسی نقطہ نظر کے تحت اختصار کے ساتھ اسلام کے معاشی نظام کو پیش کرنے کی کوشش کی ہے جس سے معلوم ہو گا کہ اسلام نے عیسائیت کے ولداؤں کی طرح سرمایہ کی پرورش کرنے کو جائز نہیں رکھا ہے اور اسلئے مذہب سے بے تعلق ہو کر ایک معاشی نظام بنانے کی جو ضرورت یورپ والوں کو پیش آئی اس کی ضرورت کم از کم مسلمانوں کو نہیں ہے۔

(ادارہ)

اسلام کے بیان کردہ ذرائع آمدنی مثلاً تجارت وراثت۔ ہبہ۔ غرضی کا اشتراکی وغیرہ وغیرہ ذرائع سے جو دولت بھی حاصل ہوتی ہے۔ اُس پر

اسلام نے جامہ او منقولہ و غیر منقولہ میں شخصی ملکیت اور اس ملکیت میں مالک کے تصرف کا حق ایک محدود دائرہ میں تسلیم کیا ہے۔ اور

شخصی ملکیت کا قانون نافذ نہ جاتا ہے۔ اور پھر اسی شخصی ملکیت کے نتیجہ میں عشر و زکوٰۃ، ہر وقفہات، خزان وغیرہ مختلف یکس اشخاص پر عائد ہوتے ہیں۔ اور جس طرح جائیداد منقولہ میں یہ شخصی ملک معتبر ہے ٹیکس اسی طرح جائیداد غیر منقولہ میں اسلام کا قانون ملکیت نافذ ہے۔ چنانچہ اسلام کے متفقہ اور مشہور قانون شفعہ کی بنیاد اسی پر قائم ہے۔

قرآن عظیم نے سورۃ الکہف میں جس باغ کا تذکرہ فرمایا ہے اس کی ملکیت باغ کے زمینداروں کی جانب فرمائی ہے اور اسلئے یہ کہنا صحیح ہے کہ اسلام نے شخصی ملکیت آئینی حیثیت سے تسلیم کیا ہے لیکن اسی کے ساتھ کتاب و سنت اور ائمہ کے اجماعی مذہب کے پیش نظر یہ بھی حقیقت ہے کہ اسلام نے شخصی ملکیت کو تسلیم کرنے کے ساتھ ہر موقع پر دو اصول ملحوظ رکھے ہیں۔

اول یہ کہ دولت کی پیدائش ادارہ کے ذرائع کسی ایک ہی طبقہ میں سمٹ کر نہ رہ جائیں۔

دوسرے یہ کہ شخصی اور ذاتی سرمایہ میں عوام کا ثقل اور مقول حصہ آئینی حیثیت سے موجود رہے۔

قرآن مجید کا ارشاد ہے۔

کیلا تکون دولۃ بین
الاغنیاء منکم

اور —

فی أموالہم حق معلوم
للسائل والمجہود

نیز پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے۔

تخذمت اغنیاء ہم
وترد الحق ائہم

ایک اور مقام پر قرآن عظیم نے فرمایا ہے۔

الذین یکنون الذہب
جو لوگ سونے اور چاندی کو سرمایہ

والفضۃ ولا ینفقنہا
فی سبیل اللہ فبئس ہم
لعذاب الیم (سورۃ توبہ)

بنکر رکھتے ہیں اور اس کو خدا کے
بتلائے ہوئے راستہ میں (قوم کے
ضرورت مند طبقہ پر) خرچ نہیں کرتے
ہیں ان کو دردناک عذاب کی خوش
شناوت ہے۔

اس ارشاد ربانی کی بنا پر اسلام کے ایک مشہور صحابی ابوذر
غفاریؓ کا عقیدہ یہ تھا کہ معمولی ضروریات زندگی کے علاوہ اسلام
قطعا سرمایہ داری جائز نہیں ہے۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ
اس سلسلہ میں حضرت ابوذر کے تقریباً مہینہ تھے۔ فرق صرف
تھا کہ وہ معمولی ضروریات کو چار ہزار درہم یعنی مرد و بچہ کے تحفظ کے
ہزار دو سو سالانہ میں محدود سمجھتے تھے۔ اس سے زائد سرمایہ ان کے
نزدیک بھی جائز نہ تھا۔ بلکہ اس کو قوم کے ضرورت مند طبقہ پر صرف کرنا
ضروری تھا۔

اسلام کی مشہور شخصیت امام خٹک ان معمولی ضروریات کا تعین
اس سے کچھ زیادہ یعنی ڈھائی ہزار روپیہ فرماتے ہیں۔ (اتحاد السوفیہ)
لذہبی و شرح احیاء العلوم جلد ۱ ص ۱۵

لیکن یہ واضح رہے کہ ان حضرات کا یہ اختلاف اصولی نہ تھا۔ بلکہ
اپنے اپنے تجربہ کے مطابق ضروریات زندگی کو دیکھتے ہوئے ایک تخمینہ
تھا۔ جسے ہر شخص ہر زمانہ میں جس طرح چاہے کر سکتا ہے۔

جمہور علماء اسلام کے نزدیک یہ امر متفق علیہ ہے کہ قرآن عظیم نے
اس سرمایہ کی شدید مذمت کی ہے جس میں سے قوم کے ضرورت مند افراد کے
زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کی مقول مقدار نہ نکالی جائے۔

جائیداد غیر منقولہ کے بارے میں مالکانہ تصرف کے معاملے اللہ
کے حسب ذیل اقوال مذکور ہیں۔

امام حسنؓ، طاووسؓ اور امامؓ کے نزدیک جائیداد صحرائی میں کسی
ایک شخص کو صرف اتنی ہی زمین پر کاشت کرنے کا حق حاصل ہے جتنی زمین

میں وہ بذات خود کاشت کر سکے۔ اس سے فاضل اراضی کو بدون معاوضہ
سروں کو دیدینا ضروری ہے۔

(طحاوی جلد ۲ و حاشی الموطا الامام محمد وغیرہ)

امام حنفی صمدی رضی اللہ عنہ کے خیال میں خود کاشت کی اس
زمین کا حقین حکومت کی تجویز پر منحصر ہے۔

(مبوطا حنفی جلد ۱۳ صفحہ ۲۲)

امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ ایک مقررہ لگان کے بعد زمین
بجائز سمجھے ہیں۔ (طحاوی وغیرہ)

دیگر علماء کے نزدیک لگان اور بٹائی کی دونوں صورتیں مجاز
ہیں۔ (عالمگیری و عام مکتب)

لیکن ان تمام حضرات کے نزدیک کاشتکار زبردست مراعات
کو ہر وقت مستحق ہے۔ مثلاً آفات سہاوی و ارضی کی بنا پر بقدر نقصان
نہیں خود بخود کم یا معاف ہوتا ہے گا۔ ایک ہی سال کا لگان رہتے
ہے بعض حادثات کی بنا پر مدت کاشت معاہدے سے قائم ہو سکے گی۔

غیرہ وغیرہ (عالمگیری و قاضی خان)

جاء او منقولہ میں ملکیت کے لحاظ سے ذیل کی قسم کی ارضی ذاتی
ملکت کے تحت نہیں آسکتی۔

۔ وہ چراگاہ و آبادی کے متصل ہو۔

۔ وہ زمین جس کے درختوں کی لکڑی جلانے کے کام آئے۔

۔ نمک کی کان۔

۔ دریا

فتاویٰ عالمگیری و کتاب حیا الاموات

مستقل طور پر اسلام نے چار چیزوں میں ہر انسان کا اشتراک

تجویز کیا ہے (۱) قدرتی پانی (۲) خود رو گھاس (۳) کان کا نمک

جلانے کی لکڑیاں۔ جو خود رو درختوں سے لی جائیں اور آگ۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

الناس شفعاء فی ثلاث فی تمام انسان ان تین چیزوں میں
الماء والکلاء والنار شریک ہیں۔ پانی میں۔ گھاس
میں۔ آگ میں۔ (ہدایہ)

ابو داؤد کی روایت میں اس سوال کے جواب میں کہ
ما الشئ الذی لا یجوز لہ وہ کیا چیز ہے جس کا روکنا مجاز نہیں
آپ نے فرمایا الملح یعنی نمک۔

صاحب نہایت نے لکھا ہے کہ آگ سے مراد وہ خود رو درخت ہیں
جن کی لکڑی جلانے کے کام میں آئے۔

اسلام نے سونے چاندی کے زویر اور نقد اور سامان تجارت
میں زکوٰۃ یعنی سرمایہ کا چالیسواں حصہ، عوام اور قوم کے حاجت مند
طبقہ کے لئے سالانہ ٹیکس کی حیثیت سے مسلمانوں کے ذمہ تجویز کیا ہے۔
زکوٰۃ کا فلسفہ یا اس تجویز کا قدرتی نتیجہ یہ ہے کہ اسلام دولت کو محفوظ
سرمایہ بنانے کی اجازت نہیں دیتا ہے۔

فرض کیجئے ایک شخص (مسلمان) اپنی ابتدائی عمر میں چالیس لاکھ
یا پچاس کروڑ ایکسیڑے سے بڑے سرمایہ کا مالک بن جائے تو اسلام کے
قانون زکوٰۃ کے تحت از روئے حساب سالانہ چالیسواں حصہ نکالنے
بہنے کے اعتبار سے یہ تمام کا تمام سرمایہ تقریباً پچاس سال کے اندر اندر
اُس کے ہاتھ سے نکل کر عوام تک پہنچ جائے گا۔ معلوم رہے کہ انسان
کی عمر طبعی ساٹھ یا پینٹھ سال ہوتی ہے۔ اور پندرہ سال تک وہ ایک
غیر مختار ہونے کی حیثیت سے دوسروں کی سرپرستی میں گزارتا ہے لہذا
ہوش و خود مختاری کے اس پورے دور میں پچاس سال تک اسلام ایک
مسلمان کو یہ اجازت تو دیتا ہے کہ وہ حدود شرعیہ میں رہ کر قیام زندگی
کے لئے اس سرمایہ سے فائدہ حاصل کر سکے۔ لیکن یہ ممکن نہیں کہ وہ

دولت کی کسی بھی مقدار کو محفوظ سرمایہ بنا کر چھوڑ دے بلکہ فی الامم
حق معلوم (اُن کے مال میں غریبوں کا حق ہے) کے قانون کی بنا
پر ایک سرمایہ دار اپنی عمر طبعی سے پہلے ہی اس مال کو عوام تک پہنچا دینے

پہنچا ہوا ہے۔
واضح رہے کہ سرمایہ کی مثال میں یہ مقدار جمہور کے خیال کے پیش نظر ہے ورنہ ابوذر غفاریؓ اور علی مرتضیٰؓ وغیرہ حضرات کے مسلک کے پیش نظر تو سرمایہ کی ایک محدود و تعین مقدار کے علاوہ باقی کل سرمایہ عوام کی ملکیت ہو۔

مسلمان کی پیداوار میں بارانی اور آب پاشی کے فرق سے دسواں اور چھوٹا حصہ عشر عوام کا حق تجویز کیا گیا ہے۔
موشیوں کی مستندہ تعداد پر مختلف اصناف کے محالے مختلف حصہ و زکوٰۃ کے نام سے عوام کیلئے مقرر کیا گیا ہے۔
سلفی اور استحکام یعنی تجارت کے وہ طریقے جو عوام پر اثر انداز ہوں اور جن میں سامان ضرورت کو ضرورت کے باوجود گرانی کے انتظار میں زدک لیا جاتا ہے۔ اور اسی طرح کسی تجارتی جماعت کا زرخ پر اس طرح قابو پالینا جس سے عوام متاثر ہوتے ہوں تجارت کے یہ تمام پہلو اسلام میں تائید و تاجرم ہیں۔ اور حکومت کے ذمہ ان کی نگرانی تجویز کی گئی ہے۔

(ہدایہ و قاضی خاں و عام کتب)

اگر عوام پر کوئی حادثہ آجائے یا وہ سخت غفلت ہو جائیں تو سرمایہ داروں کو بلا قیمت سامان زندگی تمہا کرنے پر مجبور کیا جائیگا (تحسینی فی الاسلام لابن قیم)
اسی طرح کسی معاشی حادثہ کو روکنے یا عوام کو پریشانی سے محفوظ رکھنے کے لئے سرمایہ داروں کی دولت کو جبراً صرف کرنا ضروری ہوگا (فتاویٰ عالمگیریہ بیان کرمی الانہار کتاب الشرب)

اسلام کے مذکورہ بالا نظریات کی روشنی میں جو اجمالی طور پر پیش کئے گئے ہیں جب ذیل نتیجہ برآمد ہوتا ہے۔

اسلام نے شخصی ملکیت کو تسلیم کرنے کے باوجود ہر موقع پر سرمایہ میں عوام کا حصول حصہ تجویز کیا ہے جتنی کہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام نے اپنے معاشی نظام میں عوام کی ضروریات کا بہت بڑی حد تک سرمایہ داروں کو ذمہ دار قرار دیا ہے۔
لہذا ان تمام امور کے پیش نظر یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اسلام کے نظام حیات کو اگرچہ موجودہ عہد کی غیر فطری اور نامکام اشتراکیت یا انسائیت سوسر سرمایہ داری کی اصطلاح سے صنون کرنا درست نہیں ہے۔ تاہم اس نے کافی حد تک اعتدال کے ساتھ اشتراکی ضروریات کو نو پر آکر دیا ہے۔

قرآن کی معجزانہ تاثیر (تفصیلی صفحہ)

کہ ہم کر دینگے ان کو برابر ان کے جو یقین لائے اور کئے بھلے کام ایک سا ان کا جینا اور مزار بہت برابر ہے جو کہ وہ ٹھہرتے ہیں۔
بکھس بن نہال ایک ماہ میں تو سے قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے اور جگہ نہ بچتے تو رجوع کرتے اور دوبارہ پڑھتے۔

حضرت فضیل کا قول ہے جب رات میرے سامنے آتی ہے تو دل اکیلا میری مجھے خون آہے گریں قرآن شروع کر دیتا ہوں تو اپنی تپوری بھی نہیں اکٹھ پڑھتا حضرت عکرمہ جب قرآن کھوتے تھے تو ان پر غشی طاری ہو جاتی اور فرماتے "ھو کلام ربی"

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے تاری قلبی کی کیفیت ان کی صاحبزادی حضرت عائشہ صدیقہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح بیان کی (ترجمہ) وہ ایک نرم دل بہت آواز آدھی ہیں جب قرآن پڑھتے ہیں تو ناز و نزار رونے لگ جاتے ہیں ایک دفعہ حضرت عمرؓ نماز میں سورہ یوسف پڑھ رہے تھے جب اس آیت پر پہنچے (ترجمہ) کہا (میتوئے) نہیں شکایت کرتا میں اپنی رنج اور مصیبت گراؤں ہی کی طوت اور جانتا ہوں اللہ سے وہ کہ تم نہیں جانتے۔

ایک دفعہ عبداللہ بن عمرؓ بہت طویل پڑھ رہے تھے (ترجمہ) اس دن کی مثال ہوگا جب ہم ہر رات سے ایک گواہ لائیں گے اور ان سب پر ایک گواہ لائیں گے۔ اہر آپ تقدروے کے ڈاڑھی اور گریبان تر ہو گیا۔

مولانا امین احسن اصلاحی:

قرآن: اور حکومت الہیہ کا قیام

کہیں کہ وہ اس حکومت کے ہر اچھے کام کے دل و جان سے ساتھی ہیں صرف برائی کے کام ایسے ہیں جن سے وہ خود بھی بچتے ہیں اور اللہ کے دوسرے بندوں کو بھی بچانے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس لائحہ عمل پر چل کر تقویٰ سے تقویٰ سے مسلمانوں نے کفر و جاہلیت کے بڑے بڑے علاقوں کو اسلام کے نور سے منور کر دیا۔ اگر وہ اختیار ارفع اور دفع اضر کے قطف کی روشنی میں اپنا لائحہ عمل بنانے والے ہوتے تو اپنے ماحول میں موقع پرست اور ابن الوقت مشہور ہو کے رہ جاتے۔ اور کوئی اُن کی بات بھی پوچھنے والا نہ ملتا۔

اس طرح کے موقع بھی اسلام کے مشن کے لئے کوئی مفید کام نہیں کر سکتے۔ بلکہ اندیشہ ہے کہ اچھی اس پالیسی سے اگر وہ ایک کو اپنا دوست بنانے میں کامیاب ہونگے تو دوس کو اپنا دشمن بنالیں گے اور اس طرح اپنے آپ کو بھی اور اپنے ساتھ اسلام کے نام کو بھی سخت نقصان پہنچائیں گے۔

ہیماں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا بھی ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ یہ خیال غلط فہمی پر مبنی ہے کہ کسی غیر اسلامی حکومت کا ہر جزو اور ہر کام حرام ہی ہوتا ہے اور اس سے تعاون کی ہر شکل ناجائز ہے ایک غیر اسلامی حکومت بھی معروف اور منکر دونوں قسم کے اجزاء اور دونوں ہی طرح کے کاموں پر مشغول ہوتی ہے۔ اس کے ساتھ معروف میں تعاون اس وجہ سے بدی نہیں بن جائے گا کہ وہ معروف ایک غیر اسلامی

یہ بات میرے علم میں پہلی بار آرہی ہے کہ غیر اسلامی حکومتوں کے مسلمانوں کے لئے رہنما اصول اختیار ارفع اور دفع اضر کا اصول ہے۔ میں ایک سید سے سادے مسلمان کی طرح یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ ہر حکومت کے مسلمانوں کیلئے رہنمائی دینے والی کتاب قرآن مجید ہے۔ قرآن مجید اللہ کے ایک ایسے ہی بندے پر اترا ہے جو ایک غیر اسلامی حکومت میں یہ ابوار اسی کے اندر جوان ہوا۔ اور اسی کے اندر اسے کام شروع کیا۔ اس قرآن نے کہیں بھی یہ نہیں بتایا ہے کہ غیر اسلامی حکومتوں میں رہنے والے مسلمانوں کے لئے رہنما اصول اختیار ارفع اور دفع اضر کا اصول ہے۔ وہ اس کو سننے کو کہ ان غیر اسلامی حکومتوں کے ساتھ معاملہ کرنے کے لئے اپنا لائحہ عمل بنالیا کریں۔ ہر غیر اسلامی ماحول میں مسلمانوں کا لائحہ عمل یہ ہے کہ وہ اللہ کے بندوں کو اللہ ہی کی بندگی اور اُسی کی اطاعت کی دعوت دیں۔ اور اس ماحول میں جو کام نیکی اور بھلائی کے ہو رہے ہوں ان میں شریک ہوں اور جو کام برائی کے ہوں۔ ان سے سمجھا بھجا کر اللہ کے بندوں کو روکنے کی کوشش کریں۔

قرآن میں مسلمانوں کا یہی مشن بتایا گیا ہے کہ کثرت خیرین اُتھتہ الخیرات للناس تا مومن بالمعروف و تنہون عن المنکر اتم بہترین جماعت ہو جو لوگوں کی نیکی کی دعوت دینے اور برائی سے روکنے کے لئے اُٹھائے گئے ہیں اس مشن کا تقاضا یہ ہے کہ جس غیر اسلامی حکومت کے اندر بھی مسلمان موجود ہوں وہاں وہ اپنے طرز عمل سے یہ ثابت

قرآن ایک صحیفہ انقلاب

(بقیہ صفحہ ۱۰۲)

اور تم اس سے بدل لینا چاہو تو بدل لینے میں تم حد سے تجاوز نہیں کر سکتے بدلہ تولے سکتے ہو۔ مگر زیادتی کرنے کا تم کو کوئی حق نہیں ہے۔ اور یہی عقل و حکمت کا تقاضا ہے۔ لیکن اگر تم اس ظلم یا زیادتی پر صبر کرو۔ تو یہ بہتر ہے۔ اس کے فوائد دنیا و آخرت میں تم کو حاصل ہونگے۔

وان عاقبتہم فعاقبوا المثل اور اگر بدلہ لینے لگو تو اتنا ہی بدلہ
ما عقوبتہم بہ ولا نصلیہا لوجنا تمھارے ساتھ نہ آؤ گی کیا
فہی خیر للصابرین ہے۔ اور اگر صبر کرو تو وہ صبر کرنے
والوں کے حق میں بہت ہی اچھی
(اخلا)

بات ہے۔

یہ اور اس قسم کی صد ہا آیات کا یہ نتیجہ ہوا کہ وہ قوم جو اخلاط کے
آخری لفظ پر پہنچ گئی تھی، اخلاق حسنہ سے تصف ہو کر بام ترقی پر پہنچ
گئی۔ وہ جہاں پہنچے اور جہاں سے گزرے لوگ صرف مان کو اور ان
کے اخلاق فاضلہ کو دیکھ کر ان کے گردیدہ اور شیدا ہو گئے۔ تو بولنے
اپنی شہمت کا فیصلہ ان کے ہاتھوں میں دیدیا۔ یہ حقیقت ہے کہ صحابہ کرام
کے ذریعہ اسلام مقبلا وسیع ہوا۔ اُس میں ان کے اخلاق فاضلہ کو زیادہ
دفع تھا جسکی تعلیم ان کو قرآن نے دی تھی۔

در اصل قرآن حکیم وہ زندہ کتاب اور انقلابی صحیفہ الہی ہے جس نے
صدیوں پرانے خیمات و توحشات کے تار و پود کھیر کر رکھ دیے اور اسکی
جگہ ایسے عقائد اور ایسے اعمال کی بنیاد رکھی جن کے نتائج بہت دور رس
اور ہمہ گیر ثابت ہوئے حتیٰ کہ ہم آج کہہ سکتے ہیں کہ عالم کے کئی گوشہ میں
اگر کوئی ذرہ حیر کا وجود ہے۔ تو وہ تعلیمات قرآنی کی نورانی شعاعوں

سے منور ہے۔

حکومت کے ہاتھوں انجام پارا ہے۔

اسی طرح ایک اور حقیقت کو بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے وہ یہ کہ
ہر غیر اسلامی حکومت کا درجہ اسلام میں ایک ہی نہیں ہے۔ ایک غیر اسلامی
حکومت تو وہ ہے جو اسلام اور مسلمانوں کی دشمن ہے اور ایک غیر اسلامی
حکومت وہ ہے جس میں مسلمانوں کو از روئے آئین و قانون حقوق حاصل ہیں
ان دونوں قسم کی حکومتوں کے ساتھ اندر کے مسلمانوں کے بھی اور باہر کے
مسلمانوں کے بھی تعلق کی نوعیت الگ الگ ہے اس فرق کو عقل بھی
تسلیم کرتی ہے اور اس فرق کو اسلام نے بھی تسلیم کیا ہے۔

علاوہ ازیں اس سلسلہ کی ایک اور بنیادی حقیقت بھی مسلمان
کے پیش نظر رہنی چاہیے۔ وہ یہ کہ اسلام کے اصولوں پر ایک خالص اسلامی
حکومت کے قیام کی ذمہ داری ایک آزاد اسلامی معاشرہ یہ طائرہ جوتی ہے
جو مسلمان غیر اسلامی حکومتوں کے اندر رہتے رہتے ہیں ان کے اور اسلام
کی طرف سے صرف یہ ذمہ داری ہے کہ وہ اللہ کے بندوں کو اللہ کی بندگی
اور اس کے نبیوں اور رسولوں اور اس کے آخری رسول محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی دعوت دیں اور ان کے سامنے
اسلام کی تعلیمات کی خوشیاں واضح کریں۔ اسلامی حکومت کے قیام
کی دعوت کے بغیر مسلم مخالف ہیں اور ہر جگہ اور ہر حالت کے اندر اسلام
مسلمانوں ہی پر یہ ذمہ داری طائرہ کرتا ہے کہ وہ حکومت الہیہ کے قیام
کی دعوت لیکر اٹھیں۔

یہ سارے اصول قرآن و سنت میں بیان ہوئے ہیں اور حضرت
انبیاء و کرام علیہم السلام نے اپنی دعوت اور اقامت دین کی جدوجہد میں
ان کو ملحوظ رکھا ہے۔ لیکن اس زمانہ میں عام طور پر لوگ اس ترتیب
و تدریج کی حکمت تو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے جو انبیاء علیہم السلام
کے طریق کار کے اندر پائی جاتی ہے۔ البتہ یہ کہتے ہیں کہ جب اچھے

تدبیر یا دے ترتیب کی وجہ سے انھنوں میں بھٹتے ہیں تو اختیار دفع
اور دفع اضر حکمت علی اور اختیار احسن البتہ یہ کہ وہ خود نہیں سمجھتے

مولانا احتشام الحسن کاندھلوی

پروردگار عالم نے قرآن عظیم کیوں نازل فرمایا؟

پر قرآن مجید اور فرقان حمید نازل فرمایا، آسمانوں اور زمین پر پہلی بادشاہت اُسی کی ہے، اسی کا ملک ہے اور اسی کی سلطنت و حکومت ہے کوئی اسکا شریک اور سا بھی نہیں ہے اسی نے ہر چیز کو پیدا فرمایا ہے اور اندازہ کے ساتھ پیدا فرمایا ہے۔

کیا اس بنیادی حقیقت میں ہنگامہ نہیں ہمارے تباہی اور بربادی کا باعث نہیں ہے؟

اس کے لئے ہمیں اپنی زندگی کا جائزہ لینا ہوگا۔ اپنے عقائد پر نظر ڈالنی ہوگی، اگر ہم نے اس معبود برحق کو چھوڑ کر اوروں کی خدائی قبول کر رکھی ہے جنہوں نے نہ ہمیں پیدا کیا ہے اور نہ کوئی چیز پیدا کر سکتے ہیں جب وہ خود مخلوق ہیں اور یاد دہندے انسانوں کی مصنوعات ہیں۔ اور وہ بالکل بے بس و مجبور ہیں۔

خود اپنے حق میں دفع ضرر اور طلب منفعت پر قدرت نہیں ہے موت و حیات، وجود و فنا میں کسی قسم کا انہیں کوئی اختیار نہیں ہے۔ تو پھر ان کی خدائی، عبادت و بندگی، عظمت و کبرائی اور اطاعت و فرمانبرداری کیسی؟

اگر انہیں گمراہیوں میں ہم اب تک مبتلا ہیں تو اسکا دنیاوی انجام وہی ہے جو آنکھوں سے نظر آ رہا ہے۔ یہاں بھی سرکش قومیں اسی سرکشی سے تباہ و برباد ہوئی ہیں اور اب بھی یہ کوئی مستبعد بات نہیں

آج ہم ہر نوع کے بلایا، مصائب اور مشکلات میں گھرے ہوئے ہیں، ہر طرف سے ہم پر ٹیڑھا ہے۔ پیداوار کی کمی، ذرائع معاش کا فقدان، بیرونی اور اندرونی سازشیں، دشمنوں کے پیہم حملے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا کوئی نگہبان ہی نہیں۔ ہر طرف تباہی و بربادی ہے خدا ہو مہرباں تو دشمن اپنا آسمان کیوں ہو؟

یہ خداوند عالم، خالق کائنات، عظمت اور طہیانی و سرکشی ہی کا نتیجہ تو نہیں کہ ساری خدائی طاقتیں ہمارے خلاف ہیں۔ از امت کہ برایت پروردگار عالم نے اپنے بندہ اور اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی کتاب قرآن مجید اسی لئے نازل فرمائی تاکہ وہ حق و باطل اور صحیح و غلط میں فرق و امتیاز کر دے اور تمام جہانوں اور کون جہان والوں کو گمراہی اور بربادی کے بُرے انجام سے آگاہ و خبردار کر دے۔ ارشاد خداوندی ہے۔

تبارک الذی نزل الفرقان باریکات ہے وہ ذات جس نے علی عبداً لیکون للعالمین نازل کی حق و باطل میں تفریق نذیراً (سورۃ الفرقان) کرنے والی کتاب اپنے بندہ (محمد) پر تاکہ وہ تمام جہانوں کو گمراہی کے انجام سے آڈرائس۔

جس باریکات ذات نے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ارشاد خداوندی ہے۔

اور کتنی آبادیاں، نافرمانی کی

انہوں نے اپنے پروردگار اور

اس کے رسولوں کے حکم سے پس گرفت

کی ہم نے اُن کی سخت گرفت او

چکھنا ان کو انوکھا غلاب پس

چکھ لیا انہوں نے اپنے لئے کا وبال

اور ہے اسکا انجام کار خوار۔

وکان من قریۃ عنت

عن امر دہا و سلسلہ

فحسبناہا حسبا شد

وعذبناہا عذابا فکرا

فذاقت وبال امرہا

وکان عاقبتہا خسر

ساری نسل کے اوراق قوموں کی تباہی کی دانتوں سے بھرے
ہوئے ہیں۔ آج بھی آثار قدیمہ ان کی بخوبی شہادت دے رہے
ہیں۔ حقائق و واقعات پر پرہیز والا جاسکتا ہے ان کو کالعدم نہیں
کیا جاسکتا۔

قرآن مجید کی تنبیہ و آگاہی کسی جماعت یا قوم یا کسی ملک
یا کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ قرآنی ہدایات اور تنبیہات
تمام جہانوں اور تمام جہان والوں اور تمام انسانوں کے لئے ہیں
اسی لئے قرآن مجید کو لانے والا رسول تمام بنی نوع انسان کے لئے
بشیر و نذیر بنا کر بھیجا گیا ہے جس کی ہدایت و رہنمائی تمام انسانوں
کے لئے ہے کسی خاص گروہ اور فرقہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے

ارشاد خداوندی ہے۔

اور (اے محمد) ہمیں بھیجا م نے

نہیں مگر سب انسانوں کے لئے

بشیر و نذیر بنا کر

(اے محمد) اعلان کرو کہ

انسانو! بیشک میں اللہ کا

رسول ہوں۔ تم سب کی

طرف۔

وَمَا ارسلناک الا کافۃ

للناس بشیرا و نذیرا

قل یا ایہا الناس انی

رسول اللہ الیکم جمیعاً

رسول خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو تمام انسانوں کی ہدایت
اور رہنمائی کے لئے بھیجے گئے ہیں۔ تاکہ تمام نوع انسانی کو راہِ الہی
اور حق پرستی کے انجام و اکرام کی بشارت سنائیں اور ان کو گمراہی
اور بدراہی کے بُرے انجام سے آگاہ کریں۔ اور آپ کی طاعت قرآن
مجید اسی لئے وحی کیا گیا ہے تاکہ آپ اس کے ذریعہ لوگوں کو گمراہی کے
بُورے انجام سے آگاہ فرادین۔ اور تمام انسانوں تک قرآن مجید کا پتہ
پہنچادیں۔

ارشاد خداوندی ہے۔

قل ادھی الی ہذا

القرآن لا تذکرہ

ومن بلغ

(اے محمد) اعلان کرو کہ میری
طرف یہ قرآن اس لئے وحی کیا گیا
تاکہ میں تمہیں بھی گمراہی کے انجام
سے آگاہ کروں۔ اور اُن کو بھی جز
نک یہ قرآنی دعوت پہنچے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آیت کی تفسیر میں فرماتے
ہیں کہ مراد اہل مکہ ہیں۔ اور جس شخص کو بھی یہ قرآن کا پیغام پہنچ
جائے تو قرآن مجید اس کے حق میں گمراہی کے انجام سے آگاہ
کرنے والا ہے (درمشور)

حضرت مجاہد رضی اللہ عنہما آیت سے استدلال فرمایا کرتے تھے
کہ جہاں بھی قرآن مجید پہنچ گیا تو وہ اُس قوم کے لئے حق کا داعی
ہے اور گمراہی کے انجام سے آگاہ کرنے والا ہے۔ اور یہ قرآن مجید
عرب اور عجم دونوں کے حق میں حق تعالیٰ کا نذیر ہے (درمشور)
یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے
نازل ہونے کے بعد شاہانِ عجم کو اسلام کی دعوت دی اور قرآن ہی
کا اصل پیغام اُن تک پہنچایا۔

چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب آیت
ادھی الی ہذا القرآن لا تذکرہ ومن بلغ نازل ہوئی تو

ارشاد خداوندی ہے۔

و کاین من قریۃ عنت
عن امر دہا و مسسلہ
فحسبنا ہا حسنا باللہ
و عذینا ہا عذابا نکل
فذاقت وبال امرہا
و کان عاقبتہا مہا خسل
اور کتنی آبادیاں، نافرمانی کی
انہوں نے اپنے پروردگار اور
اسکے رسولوں کے حکم سے پس گوشت
کی ہم نے اُن کی سخت گرفت اور
چکھایا ان کو انوکھا عذاب پس
چکھ لیا انہوں نے اپنے کے کا وبال
اور ہے اسکا انجام کار خوار۔

رسول خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو تمام انسانوں کی پُر
اور رہنمائی کے لئے بھیجے گئے ہیں تاکہ تمام نوع انسانی کو راہِ یار
اور حق پرستی کے انعام و اکرام کی بشارت سنائیں اور اُن کو گمراہی
اور بد راہی کے بُرے انجام سے آگاہ کریں۔ اور آپ کی طرف تو ان
مجید اسی لئے وحی کیا گیا ہے کہ آپ اس کے ذریعہ لوگوں کو گمراہی کے
بُری انجام سے آگاہ فرمادیں۔ اور تمام انسانوں تک قرآن مجید کا بنو
پہنچادیں۔

ارشاد خداوندی ہے۔

قل ادھی الی ہذا
القرآن لا تذکرہ
و من یبلغ
(اے محمد) اعلان کرو کہ میری
طرف یہ قرآن اس لئے وحی کیا
تاکہ میں تمہیں بھی گمراہی کے انجام
سے آگاہ کروں۔ اور اُن کو بھی

مازخ کے اوراق قوموں کی تباہی کی داستانوں سے بھرے
ہوئے ہیں۔ آج بھی آثارِ قدیمہ ان کی بخوبی شہادت دے رہے
ہیں۔ خالق و اوقات پر پردہ والا جاسکتا ہے ان کو کالعدم نہیں
کیا جاسکتا۔

قرآن مجید کی تفسیر و آگاہی کسی جماعت یا قوم یا کسی ملک
یا کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ قرآنی ہدایات اور تنبیہات
تمام جہانوں اور تمام جہان والوں اور تمام انسانوں کے لئے ہیں
اسی لئے قرآن مجید کو لانے والا رسول تمام بنی نوع انسان کے لئے
بشیر و نذیر بنا کر بھیجا گیا ہے جس کی ہدایت و رہنمائی تمام انسانوں
کے لئے ہے کسی خاص گروہ اور فرقہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے

ارشاد خداوندی ہے۔

و ما ارسلناک الا کافۃ
للناس بشیرا و نذیرا
اور (اے محمد) نہیں بھیجا ہم نے
تمہیں مگر سب انسانوں کے لئے
بشیر و نذیر بنا کر

حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ اس آیت سے استدلال فرمایا کرتے
کہ جہاں بھی قرآن مجید پہنچ گیا تو وہ اُس قوم کے لئے حق کا دامن
ہے اور گمراہی کے انجام سے آگاہ کرنے والا ہے۔ اور یہ قرآن مجید
عرب اور جمہوریوں کے حق میں حق تعالیٰ کا نذیر ہے (درمشور)
یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے
نازل ہونے کے بعد شاہانِ عجم کو اسلام کی دعوت دی اور قرآن مجید
کا اہل پیغام اُن تک پہنچایا۔

قل یا ایہا الناس انی
رسول اللہ الیکم جمیعاً
(اے محمد) اعلان کرو کہ میں
انسانوں! بیشک میں اللہ کا
رسول ہوں۔ تم سب کی
طرف۔

چنانچہ حضرت اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ
ادھی الی ہذا القرآن لا تذکرہ و من یبلغ نازل ہوا

صلی اللہ علیہ وسلم نے محسری اور قیصر اور بخاشی اور
جبر بادشاہ کو خطوط بھیجے جن میں ان کو اللہ عزوجل کی طرف
عبادت دی (درمشورہ)

حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بعض قیدی پیش کئے گئے تو آپ نے
ان سے دریافت فرمایا کیا تمہیں اسلام کی دعوت دی گئی؟
انہوں نے عرض کیا "نہیں"

آپ نے ان کو رہا کر دیا پھر یہ آیت پڑھی وادھی الیٰ ہذا
القرآن لانذککم بہ ومن یبلغ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جس شخص تک
قرآن مجید پہنچ گیا حتیٰ کہ اُس نے اُس کے مقصد اور مفہوم کو سمجھ لیا
تو وہ شخص ایسا ہے کہ گویا اُس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیا۔
ایک روایت میں ہے جس شخص کو قرآن ایسی طرح پہنچ گیا
کہ اس نے اس کو سمجھ لیا اور اس کی عقل میں آگیا تو وہ اس شخص جیسا ہے
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ سے
بات کی (درمشورہ)

اس سے معلوم ہوا کہ اصل چیز قرآنی دعوت اور قرآنی پیام کا
پھولوں بڑوں اور عوام و خواص تک پہنچانا ہے۔ اور دیگر قوموں
اور فرقوں کو قرآنی ہدایات اور قرآنی تعلیمات سے روشناس کرنا ہے
کیونکہ جس تک قرآنی پیغام اور مقاصد پہنچ گئے۔ اُس نے گویا زمانہ
رسالت کو پایا۔ اور بالمشافہ آپ سے احکام خداوندی اور ہدایات
نبانی سن لیں۔ اور آپ نے اس کے حق میں حق رسالت ادا فرمادیا اور
اپنی ذمہ داری سے سبک دوش ہو گئے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو یہ قرآن پہنچ گیا وہ ایسا ہے کہ
گویا میں نے اس سے بالمشافہ بات کر لی۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی
وادھی الیٰ ہذا القرآن لانذککم بہ و

من یبلغ (درمشورہ)

اس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن مجید کے نسخے دوسروں کے ہاتھوں
میں دیدیے جائیں۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ قرآنی تعلیمات اور ہدایات کو
اس طرح ان تک پہنچایا جائے کہ وہ قرآنی مقاصد کو اچھی طرح سمجھ

لیں اور جس مقصد کے لئے قرآن مجید نازل کیا گیا ہے وہ پورا
ہو جائے۔ اور حق تعالیٰ کی رحمت اور رسول کو بھیجے کا مقصد تمام
ہو جائے۔

حضرت محمد بن کعب رضی اللہ عنہ آیت وادھی الیٰ ہذا القرآن
لانذککم بہ ومن یبلغ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جس شخص تک
قرآن مجید پہنچ گیا حتیٰ کہ اُس نے اُس کے مقصد اور مفہوم کو سمجھ لیا
تو وہ شخص ایسا ہے کہ گویا اُس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیا۔
ایک روایت میں ہے جس شخص کو قرآن ایسی طرح پہنچ گیا
کہ اس نے اس کو سمجھ لیا اور اس کی عقل میں آگیا تو وہ اس شخص جیسا ہے
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ سے
بات کی (درمشورہ)

چودھویں صدی کے کسی بھنگے ہوئے انسان کو اس مقام تک
پہنچا دینا کوئی معمولی بات ہے۔ اس سے بڑھ کر کیا سعادت ہو سکتی ہے
کہ اس کے ذریعہ کار ثبوت انجام پائے۔
کوئی غیر مسلم ماننے یا نہ ماننے کی بات کو قبول کرے یا نہ کرے
مسلمانوں کی ذمہ داری تو صرف اتنی ہے کہ حق بات اور رضائی پیغام
جو ان تک پہنچا ہے اُس کو دوسروں تک پہنچا دیں۔ اور کسی کو اس
کلمہ حق کی دعوت سے محروم نہ رکھیں۔ ہدایت اللہ تعالیٰ کے قبضہ
میں ہے۔ اسی کا اللہ و رسول کی جانب سے حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے آیت وادھی الیٰ
ہذا القرآن لانذککم بہ ومن یبلغ کی تفسیر میں مروی ہے
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے تم اللہ تعالیٰ کی
طرف سے دوسروں کو پہنچاتے رہو۔ کیونکہ جس شخص کے پاس اللہ تعالیٰ
کی ایک آیت بھی پہنچ گئی تو اُس کے پاس اللہ تعالیٰ کا حکم پہنچ
گیا (درمشورہ ابن جریر وغیرہ)

اور امام حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسے لوگو! تم دوسروں کو پہنچاتے رہو چاہے کتاب اللہ کی ایک ہی آیت ہو۔ کیونکہ جس شخص کو کتاب اللہ کی آیت بھی پہنچ گئی، اُس کو اللہ کا حکم پہنچ گیا۔ اب چاہے وہ اس حکم کو قبول کرے یا ترک کرے (در فتور از ابن جریر)

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلغوا حتی ولو آیت * تم میری جانب سے دوسروں کو پہنچا دو چاہے ایک ہی آیت ہو۔ یہ ہے تبلیغ کا اہل منصب جس سے بڑی حد تک لا پرواہی بتی جا رہی ہے حالانکہ دین اسلام کی اشاعت عمومیّت اور مسلمانوں کی ترقی و عروج اسی سے وابستہ ہے اور اسی مقصد حیات کے لئے تمام انبیاء اور رسولوں کو بھیجا گیا ہے۔ اور یہی وہ مقصد وحید ہے جس کی انبیاء اور رسولوں کے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے تکمیل فرمائی ہے۔ پروردگار عالم کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ

يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك

فان لم تفعل فما بلغت رسالته

اے رسول دوسروں کو پہنچا دو جو تمہارے طرف

تمہارے پروردگار کی طرف سے نازل کیا گیا ہے

اور اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو اس کی رسالت کا

حق ادا نہیں کیا۔

اب آپ کی نبوت و رسالت عام تھی۔ تمام انسانوں کے لئے تھی۔ اور ہمیشہ کے لئے تھی۔ اسلئے آپ نے دوسروں تک پہنچانے کی ذمہ داری کو امت کے افراد و اشخاص کے ذمہ عائد فرمایا کہ جس شخص کو بھی جو قرآنی حکم معلوم ہوا۔ وہ اس کو دوسروں تک پہنچا دے تاکہ خدائی احکام اس کی محکوم تک برابر پہنچتے رہیں۔ اور آپ کی رسالت و نبوت کی عمومیّت کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور جس مقصد کے لئے

انبیاء سابقین بھیجے گئے ہیں۔ ختم نبوت کی وجہ سے وہ مقصد فوت نہ ہوتے پائے۔

اسلئے امت محمدیہ کے علماء انبیاء بنی اسرائیل کے مشابہ قرار دیے گئے ہیں۔ اور علماء امت کو انبیاء کرام کا وارث اور جانشین بنایا گیا ہے۔

تبلیغ کے اس اعلیٰ منصب کے بعد جو اہل مقصود ہے۔ پھر مسلمانانہ میں احکام خداوندی کی تبلیغ اور بتی باتوں کی تعلیم ہے جو محض تذکرہ و یاد دہانی کا مرتبہ رکھتی ہے۔ کیونکہ مسلمان دعوت اسلام کو قبول کر لینے کے بعد اب خود احکام خداوندی کے معلوم کرنے کا امور اور مکلف ہے۔ اگر وہ اس سے غافل ہے تو دوسروں کے لئے اس کی یاد دہانی ضروری ہے۔

قد كما الشان الذکری تنفع المومنین اتم و دہائی کرتے رہو بیشک یاد دہانی مومنوں کو نفع دیتی ہے

مسلمانوں کی تعلیم و تذکرہ اور ان تک احکام خداوندی کی تبلیغ یہ بھی دین کی بہت بڑی خدمت ہے۔ اور اس دور پر فتن میں جبکہ مسلمانانہ

اسلامی امور کو اختیار کر رہے ہیں اور اسلامیات سے غفلت و لا پرواہی برت رہے ہیں اکی ضرورت اور اہمیت یقیناً بڑھ جاتی ہے۔ مگر ایک اور

مقصد کی وجہ سے اعلیٰ مقصد کو بالکل نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور تمام انبیاء کرام کے مقصد مقصد کو بالکل نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ممکن

کہ ملت اسلامیہ کے زعمال و اخطاط کا اصل باعث یہی ہو کہ اُس نے اپنی زندگی سے اس اعلیٰ مقصد کو بالکل خارج کر دیا ہے جو اس کا

فرض منصبی بنایا گیا ہے۔ اور اسی سے اس کا عروج و فروغ وابستہ ہے۔ غرض جس مقصد کے لئے پروردگار عالم نے قرآن مجید کو روئے زمین پر

نازل فرمایا ہے اور جس مقصد کی ادائیگی کی ذمہ داری افراد امت پر عطا کی گئی ہے اکی ادائیگی سے بکدر وشی بھی ملت کے لئے ضروری ہے اسی کی

جانب توجہ کرنا مقصود ہے۔ یا علی الرسول الا البلاغ و سلام علی المرسلین

مولانا ابوالحسن علی ندوی

قرآن کی پیشین گوئیاں

قرآن کریم کا ایک اعجاز اسکی پیشین گوئیاں میں ہے۔ معجزہ ای چیز کو کہتے ہیں جو خارق عادت طریقہ پر خدا کی قدرت سے کسی پیغمبر کی تصدیق کیلئے ظاہر ہو۔ اور انسانی عقل اسکی وجہ و تفسیل سے قاصر ہے۔ جن حالات میں یہ پیشین گوئیاں کی گئی ہیں اور جس طرح ان کا ظہور ہوا وہ ایک معجزہ ہے۔ ان پیشین گوئیوں میں اعجاز کے دو پہلوئے معجزہ ہیں۔ ایک ان (ظاہر) ناموافق حالات میں بعد از قیاس اور اہم و اہمات کا محض علم و اطلاع۔ دوسرے ان اطلاع کے عین مطابق ان کا ظہور و وقوع۔

ان پیشین گوئیوں میں سب سے زیادہ صاف و صریح اور غیر القول پیشین گوئی قلبہ روم کی پیشین گوئی ہے۔ یہ پیشین گوئی ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

اَلَمْ يَكُنْ لِرُومٍ اَدْنٰى
رُومٍ وَّهَمَّ مِنْ بَعْدِ غَلٰبِهِمْ
سَيُغْلِبُوْنَهُمْ فِيْ بَعْضِ سَنِيْنَ
عَشَةِ الْاَمْصَرِ مِنْ قَبْلِ وَهْمِ
بَعْدِ دِيْوَسَازٍ يَفْرِجُ الْمَقْرَبِ
مَنْعُورٍ لِّلّٰهِ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاءُ
وَهُنَّ الْعُرَيْنُ الْاَحْيٰى وَهَلْ
لَّهِ الْيُخْلِفُ اللّٰهَ وَحْدَهُ

وَلَكِنَّ الْاَكْثَرَ النَّاسَ لَا
يَعْلَمُوْنَ يَعْلَمُوْنَ ظٰهَرًا
مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ
لَا يَخْتَفُوْنَ هُمْ خٰفِلُوْنَ ط

اور مہربان ہے اسکا وعدہ فرمایا ہے
اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ
میں الحقیقۃ الدنیا و ہم
الآخرۃ ہم خافلون ط

اس پیشین گوئی کا اسلوب اور سیاق و سباق بتاتا ہے کہ

اس کو قرآن اور آنحضرت صلعم کے ایک معجزہ اور ان دونوں کی صدا
کے ایک ثبوت کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ اور یہ بالکل غیر معمولی اور
غیر مادی واقعہ ہے۔ اسلئے کہ رومیوں کا یہ قلبہ ان کی انتہائی غلویت
کے بعد ہوا ہے۔ اسلئے آیت کی ابتدا میں جو جگہ ان کی غلویت کا
ذکر کیا گیا ہے۔

اس واقعہ کی غرابت کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ یہ واقعہ نو سال کے

کسی وقت کی کوئی قید نہیں اور سازگار حالات کا انتظار نہیں وہ دن رات ایسے تصرفات کیا کرتا ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ قَوْلِي الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ
وَتَنْزِعِ الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتَقْذِفُ مَنْ
تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تَوَلَّجَ اللَّيْلُ
فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّجَ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَتَخْرُجُ الْحَيَّاتُ مِنَ الْمَيْتِ
وَتَخْرُجُ الْمَيْتُ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ
(آل عمران)

پھر آگے چل کر فرمایا کہ یہ واقعہ محض خدا کی مدد کا نتیجہ ہو گا۔
اور مسلمان ایرانیوں کے مقابلہ میں رومیوں کے قریب ہونے کی
وجہ سے کفار کے مظہر و تعریف کی وجہ سے، اسی وجہ بلکہ اس کے
نامہ سرور ہوں گے جتنے وہ رومیوں کی شکست سے مخزون ہوئے
وَيَوْمَئِذٍ يُضْحِكُ الْمُنَافِقُونَ مَبْصُورًا

ممکن ہے کہ اس سے خود مسلمانوں کی اس غلیم شان اور
فیصلہ کن فتح کی طرف اشارہ ہو جو بدر کے میدان میں ٹھیک
اس دن پیش آئی جس طرح رومی ایرانیوں پر غالب ہوئے (ابن کثیر
بروایت ابن عباس) اس پر یہ خیال ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
رومی عیسائیوں کی مدد کیوں کرے گا (جکی چاہے وہ مدد کرے)
اور اپنی ان ہفتوں کا ذکر کیا جن کا اس میر القبول واقعہ سے خاص
تعلق ہے۔ اور اس کے ارکان ظہور کے لئے ایک دلیل کے طور پر ہیں
وَهُنَّ الْعِزَّةُ مِنَ الْحَقِّمْ (وہ غالب اور رحم والا ہے)

اس واقعہ کے ظہور میں ان دونوں ہفتوں کا ظہور ہوا۔
ایرانوں کے لئے جو اپنی فتح کے نشہ میں سرشار تھے عزت و غلبہ
خداوندی کا اور رومیوں کے لئے جن کا قلب اور جسم زخموں سے
چور چور تھا۔ اور ان کی سلطنت سکرات میں موت کی سسکیاں لے
رہی تھی۔ اس کے پچاس ہزار آدمی قید اور ان کی قوم طرح طرح

سے ذلیل کی جا رہی تھی۔ رحمت الہی کا ظہور تھا۔ پھر ان مسلمانوں
کے لئے جن کو ایرانیوں کے مقابلہ میں رومیوں کی شکست سے نہ
ہو بچا تھا۔ شادمانی کا پیام تھا۔ اور خود ان کے آئندہ غلبہ کا
پیشین گوئی، اور اسکا اشارہ تھا۔ پھر اسکی اور تاکید فرمائی اس
تخلف نہیں ہو سکتا۔ پھر آخری طور پر یہ بتادیا کہ یہ واقعہ ان
ظاہری محرمات اور روزمرہ کے تجربات کے خلاف پیش آئے گا۔ بہ
سے لوگ اس کے وقوع سے پہلے اس کی تصدیق کرنے سے عاجز ہوئے
اور اپنے ظاہری علم سے اس پر قیاس نہ کر سکیں گے۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ
الْحَقِّقِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ
اب ہمیں سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ وہ کیا ماموافقت اور تاریک
حالات تھے جس میں رومیوں کا غلبہ ایسا مستبعد اور بعید از قیاس
گیا۔ کہ قرآن نے اس کو اس اہمیت کے ساتھ بیان کیا اور اس
قدرت خداوندی اور صداقت قرآنی کی ایک نشانی کے طور پر
کیا۔ ایک غلام قوم کا آزاد ہو جانا۔ ایک دبی ہوئی قوم کا ابھرنا
اور ایک سلطنت کا دوسری سلطنت کو زیر کر لینا تاریخ کا کوئی نامہ
اور مستثنیٰ واقعہ نہیں ہے۔ لیکن قرآن نے اس واقعہ کو ایک غیر
واقعہ کے طور پر بیان کیا ہے۔

اس لئے ہمیں سب سے پہلے اس ماحول کو دیکھنا ہے جس
اس واقعہ نے ایک معجزہ کی حیثیت اختیار کرنی۔ کیا واقعی رومی
مغلوب و مہزہ اور نیم جان ہو رہے تھے اور ایرانیوں نے اتنی غلیم
فتح حاصل کرنی تھی اور رومی علاقوں اور صوبوں میں اتنی مستحکم سلطنت
قائم کرنی تھی کہ لوہر کے عرصہ میں پانسے کا پٹ جانا عفتوں کا
فاتح بن جانا ایک نہایت غیر معمولی واقعہ ہے۔ واقعہ کے ظہور
خدا کی قدرت کا ہاتھ کام کر رہا تھا۔ کیا اس کے سوا اسکی کوئی عقل
توجیہ نہیں ہو سکتی؟ اس سوال کا جواب ہم یورپین مورخین کے

کے بیانات سے دیں گے۔ اس بیان میں ہمارا ماخذ مشہور انگریز مؤرخ
دایوب بنگین کی "تاریخ زوالِ روم" ہے۔

ایرانی حملے کے اسباب

خسرو نے (جو فوشیروں کا پوتا اور ہرمز کا بیٹا ہے) ہرمز کو گورے بھاگ کر جو ہرمز کو اٹھا کر ساسانی تخت پر قابض ہو گیا تھا۔ روم میں پناہ لی۔ یہ شہنشاہ فارس کی حکومت کا زمانہ تھا۔ اس نے ایرانی نژاد کو ہاتھوں ہاتھ لیا۔ اور شاہانہ اکرام سے پیش آیا۔ اور اپنا بیٹا بنالیا۔ اور مشہور رومی جنرل مارس کی ہتھی میں ایک فوج بھیجی جس نے خود ایرانیوں کی مدد سے شہر میں خسرو کو اس کے آباؤی تخت پر بٹھادیا۔ خسرو اس کے اس احسان کا ممنون رہا اور اس کو اپنا محسن باب سمجھا رہا۔

شہنشاہ مارس کی زندگی تک ایرانی اور رومی سلطنتوں میں دوستانہ تعلقات رہے اور اس احسان کی وجہ سے رومی سلطنت کو کیا اورامی فوائد حاصل ہوئے۔ ۶۰۲ء میں فاکس (Phocas) نامی ایک فوجی سردار نے شہنشاہ کے خلاف بغاوت کی اور اس کو اور اس کے خاندان کو نہایت سنگینی اور بے دردی سے قتل کر کے قسطنطنیہ کے تخت پر بیٹھا۔ بازنطینی اور ایرانی سلطنتوں کے دوستانہ تعلقات اور مراسم کے مطابق نئے رومی شہنشاہ نے شہنشاہ ایران کو اپنی تخت نشینی کی اطلاع کی۔ اور خسرو کے دربار میں اپنا سفیر لیلیس (Lilias) نامی کو بنا کر بھیجا۔ یہ وہ شخص تھا جس نے شہنشاہ ایران کے محسن مارس اور ان کی اولاد کے سر فاکس کے سامنے پیش کئے تھے۔ جب رومی

شہنشاہ ایران کے دربار میں حاضر ہوا اور خسرو کو واقعہ کی تفصیلات معلوم ہوئیں۔ تو وہ سخت برا فروختہ ہوا۔ سفیر کو قید کر دیا اور نئی حکومت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ اور اعلان کر دیا کہ وہ اپنے باپ اور محسن کا انتقام لے گا۔

اس شریفانہ جذبہ انتقام کو مایگیوں اور صوبیات کے ایرانی گورنروں کے مذہبی اور قومی تصبیات نے اور شغل کیا اور خسرو نے ۶۰۲ء میں روم پر حملہ کیا۔ (بشت نبوی سے سات سال قبل)

ایرانی فتوحات

فاکس نے مارسیز اعظمی رومی جنرل کو قسطنطنیہ کے بازار میں زندہ جلادیا تھا۔ رومی سلطنت میں اس وقت بہتر فوجی فائدہ موجود تھا۔ اس کے نام سے اسیر یا نہیں اپنے بچوں کو ڈراتی تھیں۔ اس کے قتل کے بعد رومی فوجیں ہاتھیوں کے پاؤں سے روندی گئیں۔ خسرو نے رومیوں کی سرحدی قلعہ بندیوں کو پہلے ہی سار کر دیا تھا۔ اس نے دریائے فرات عبور کر کے شام کے شہروں پر قبضہ کر لیا۔ ہیر و پلس چالس اور حلب (شام کے شہر) پر قبضہ کرتے ہوئے اس نے بازنطینی سلطنت کا شرقی دار السلطنت انطاکیہ فتح کر لیا۔

ایرانی فتوحات کا یہ تیز سیلاب رومی سلطنت کے زوال کا خطا اور فاکس کی ناقابلیت کی دلیل تھی۔ ایرانیوں نے اس کے بعد یکے بعد دوسرا (Cappadocia) کا دار السلطنت قیصریہ طسانی فتح کر لیا۔ اس کے بعد دمشق اہلیل و شرق اردن کی فتح کے بعد یروشلم پر قبضہ ہوا۔ مرن سیم (عیسائی عقیدے کے مطابق)

لہ عربی کا تاریخ میں کسریٰ پرویز اور انگریز تاریخوں میں Chosroes ہے۔ تفصیلات کیلئے عربی و فارسی تاریخیں ملاحظہ ہوں۔

نئے عربی کتبوں میں مورخین اور انگریزی میں (Maurice) ہے۔ سموری وغیرہ کے بیان کے مطابق اس کے ساتھ اپنی بیٹی مارہ کی شادی کر دیا

سلاویائیے کو چک کا ۵۰ میل لبا اور کچ کم ۵۰ میل جڑا علاقہ مصر جسے شرق میں کوہ مارس کا پہاڑی سلسلہ اور دریائے فرات مغرب میں انگلیشیا اور لائے کو تیا۔ شمال میں چانڈیس اور جنوب میں کوہ مارس کا سلسلہ

سلسلہ کی تکمیل کی۔

رومیوں کی مشکلات

۹۱۶ء میں رومی پورے طور پر مغلوب ہو گئے اور انہوں نے اپنی عظیم الشان سلطنت روم ایرانوں کے ہاتھ کھو دی۔ ان مشرقی لشکار کے علاوہ جو ایرانیوں کے ہاتھوں اسکو ہونچے تھے۔ پورے یورپ میں غلام بچا ہوا تھا۔ آسٹریا (Avars) کی سرحد سے فخر میں کی دیواروں پر آوارس (Avars) مظالم ڈھا رہے تھے۔ جنگا طالیہ میں جن دناؤں کا خون پانی کی طرح بہا تھا وہ بھی ابھی خشک نہیں ہوا تھا۔ آوارس نے پنونیا (Pannonia) کے مقدس میدان میں مرد قیدیوں کو قتل کر دیا۔ عورتیں اور بچے غلام بنائے گئے۔ رومی سلطنت قسطنطنیہ کی دیواروں، یونان، اٹلی اور افریقہ کے کچھ بقیہ حصوں اور ایشیائی ساحل کے چند بڑی مقامات میں محدود طور پر ازبک محدود ہو کر رہ گئی تھی۔

مصر کے سقوط کے بعد سے دار السلطنت پر رومی اور اس کا حمل ہوا۔ قسطنطنیہ میں مصر سے غلہ آتا تھا۔ مصر کے نکل جانے کے بعد غلہ کی درآمد بند ہوئی۔ قسطنطین کے زمانہ ۳۳۰ء سے قسطنطنیہ میں غلہ کی عام تقسیم ہوتی تھی تاکہ لوگوں کے لئے قسطنطنیہ میں رہنے کی کشتی پیدا ہو۔ ۴۱۸ء میں پہلی مرتبہ غلہ کی بندش کی وجہ سے مجبوراً اس تقسیم کو بند کرنا پڑا۔

ہرقل کا طرز عمل | ہرقل کے سیرت بھاراس بات پر متفق ہیں کہ ہرقل میں ان اہم حوادث کے باوجود کوئی جوش عمل اور کوئی زندگی نہیں تھی۔ اور وہ اپنی آنکھوں سے دولت و دوا کے اس خاتمہ کو دیکھ رہا تھا۔ گیتن لکھتا ہے کہ ہرقل اپنی حکومت کے ابتدائی اور آخری دور میں نہایت ست و کابل عیش کا بندہ وہم پرست اور اپنی قوم کے مصائب کا ایک بے حیت اور نامر دما شاہی تھا۔

بیلینا اور قسطنطین کے شاندار کلیسا مذاق آتش ہوئے تین سو برس کی مذہبی ندریں ایک دن میں وقف عام ہوئیں۔ اہلی صلیب ایران کو منتقل ہو گئی اور نوے ہزار مسیحیوں کا قتل عام عمل میں آیا۔ شام کے بعد مصر پر ایرانی قبضہ ہوا۔ اور حبش اور طرابلس (الغرب) تک ایرانی مملکت کی سرحدیں پہنچ گئیں۔ رومی نو آبادیاں اور افریقہ کے مقبوضات بھی ایرانیوں کے ہاتھ آئے۔ ایرانی فاتح سکندر کے نقش قدم پر صحرائے لیبیا کے راستے واپس آیا۔ ایرانی فوج کے ایک حصے نے فرات سے باغورس اور چارستین تک قبضہ کر لیا۔ اور قسطنطنیہ کے بالکل سامنے دس برس تک ایرانی کیمپ نصب رہا۔ اگر خسرو کے پاس بحری طاقت ہوتی تو وہ یورپ کے صوبوں کو اپنی حکومت میں لے سکتا تھا۔

ہرقل کی تخت نشینی | تین سو وقت رومی سلطنت زندگی اور موت کی اس کشمکش

میں مبتلا تھی۔ افریقہ کے گورنر ہرقل (Heraclius) نے فاکس کے خلاف علم بغاوت بلند کیا۔ اور ۶۱۰ء میں فاکس کو قتل کر کے گرتی ہوئی سلطنت روم کی باگ لپے ہاتھ میں لی۔ حکومت سنبھالتے ہی پہلی اطلاع جوبی وہ اٹلا کیہ کا سقوط تھا۔

فاکس کے قتل سے خسرو کی آتش انتقام بجھ جانی چاہیے تھی اور اس کو ہرقل کا ممنون ہونا چاہیے تھا جس نے اپنے عمن کے قاتل اور سلطنت کے غاصب کو قتل کر دیا تھا۔ گرا ایرانی شہنشاہ کی نیت بدل چکی تھی۔ اس نے اپنی جاہلانہ کارروائیاں جاری رکھیں اور اپنی فتوحات کے

شہ دریاے فرات اور ساہرے نغم ۱۰ میل جنوب مغرب اس شاہراہ پر واقع تھا جو شمالی سیریا اور کوٹاتی ہے۔

(بھالانس ایکلو پیڈیا بریٹانیکا)

۱۱۰

۶۱۶ء میں روتہ الکیرے
قرآن کی پیشین گوئی اسے عین اس حالت نزع میں
آنے لگی کہ رومی نو سال کے اندر غالب ہو جائیگا
یعنی گنتا ہے۔

محمد صلعم نے ایرانی فتوحات کے عین شباب میں پیشین گوئی
کی کہ چند سال کے اندر اندر رومی تھپڑے دو بارہ فتح
کے ساتھ بلند ہوں گے جب یہ پیشین گوئی کی گئی تھی تو اس
سے زیادہ لمبیہ از قیاس کوئی بات نہیں کہی جاسکتی تھی کیونکہ
ہر قل کے ابتدائی بارہ سال سلطنت روم کی قریبی تباہی
اور خاتمہ کا اعلان کر رہے تھے۔

یہ شہر نیست کا واقعہ ہے کہ کفار ایرانیوں کی اس عظیم الشان
فتح اور رومیوں کی اس ذلت انگیز شکست پر مسرت کے شادیاں بجا
رہے تھے۔ اور ایرانیوں کی فتح کو اپنے دوستوں کی فتح اور اپنے لئے
قابل نیک سمجھتے تھے کیونکہ ان دونوں قوموں میں شرک کا رشتہ تھا۔
جب سورہ رقم کی یہ ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں اور کفار کو
اس کا علم ہوا تو انہوں نے اس کو بالکل متبعہ و اقتد سمجھ کر مسلمانوں کے ساتھ
شرط کی کہ اگر رومی غالب آگئے تو وہ مسلمانوں کو کئی اونٹ دیں گے اور
اگر اس واقعہ کا ظہور نہ ہوا تو مسلمان اونٹ ہار جائیں گے۔ حضرت ابو بکر
نے جو شرطیں شرک تھیں اس کے لئے وہ سال کی مدت مقرر کی تاخیرت۔
کو خیب علم ہوا تو فرمایا کہ "الفتح" کا لفظ تین سے نو تک بولا جاتا ہے اسلئے
دس سال سے کم کی مدت مقرر کرنی چاہیے۔ چنانچہ حضرت ابو بکر نے وہ سال
کی شرط کی (بحوالہ ترمذی کتاب التفسیر)

پیشین گوئی کا ظہور ان وقتوں اور مصیبتوں میں گھر کر
پیشین گوئی کا ظہور (جن کا ذکر اوپر ہوا ہے) ہر قل نے
امادہ کیا کہ وہ قسطنطنیہ کو چھوڑ کر کار قیچ کے محفوظ مقام میں منتقل
ہو جائے۔ اور اس کو اپنا مرکز بنائے۔ اس کے ہمارا شاہی محل کی دو تہ

ہے اور جواہرات سے لدے ہوئے ردا نہ ہونے کے لئے کھڑے تھے کہ ہلو
بطریق نے لڑنے پر مجبور کیا اور موت دلائی۔ وہ سینٹ صوفیا میں آیا
اور اس نے قسم کھائی کہ اس کی زندگی اور موت انہیں لوگوں کے ساتھ
ہے جن کو خدا نے ان کے سپرد کیا ہے۔

رومی شہنشاہ کی مخلوبیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اُس نے
ایک ایرانی قائد اور چند ذمہ دار رومی عہدے داروں کے ذریعہ شاہ
ایران کی خدمت میں غزوہ اس کا پیغام بھیجا۔ بادشاہ نے کہا کہ یہ کوئی
سفارت نہیں ہے بلکہ حقیقت یہ خود ہر قل ہے جو بابہ جولان میرے
تحت کے سامنے حاضر ہوا ہے۔ میں اُس وقت تک رومی شہنشاہ کو
اس نہیں دے سکتا جب تک وہ اپنے مصلوب خدا کو چھوڑ کر سورج کی
پرستش و اختیار کرے۔

لیکن چھ سال کے تجربے سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اُس نے قسطنطنیہ
کی فتح سے ہاتھ اٹھالیا۔ اور ان شرائط پر رومیوں کو امان دی کہ ہر
سال ایک ہزار سونے کے ٹانٹ ایک ہزار چاندی کے۔ ایک ہزار برنجی
تھلے ایک ہزار گھوڑے اور ایک ہزار دو شیرہ عمر میں شاہ ایران کو خراج
کے طور پر دی جائیں۔

یہ شرائط رومیوں میں اشتعال انگیزی اور غیرت و حمیت پیدا
کرنے کے لئے ہر قل کو بہت مفید ثابت ہوئے۔ ہر قل نے ایک مذہبی جنگ
کا اعلان کر دیا۔ جسکی مصارت کے لئے اُس نے کلیساؤں کی موجودہ جائدادوں
اور امانتوں سے اس شرط پر قرض لیا کہ وہ مع سود کے یہ رقم واپس
کر دے گا۔

ہر قل کی اس عظیم الشان طبیعت بہت عظام
ہر قل میں تبدیلی اور مردہ جسم میں ایک نئی روح پیدا
ہو گئی۔ اور اس کی زندگی سر اسر تبدیل ہو گئی۔ اب وہ مست و عیاں
بادشاہ نہ تھا بلکہ جوان نہت، بیدار منہ، بلند حوصلہ فلاح، اور پرورش
سپہ سالار تھا۔ جو اپنی کھوئی ہوئی سلطنت کو دوبارہ حاصل کرنے اور

اپنی مردہ قوم کو زندہ کرنے کے لئے بے چین تھا۔ مورخ گبن لکھتا ہے جس طرح صبح و شام کا کھرا آفتاب نصف النہار کی روشنی سے بھٹ جاتا ہے۔ ویسا جھلون کا انکا ڈیوس میدان کاسیر بن گیا۔ ہرقل اور روم کی عزت نہایت شاندار طریقہ سے چٹکی

ہرقل کی فوج کشی اور فتوحات کے مغربی اور جنوبی ساحل

کو اپنے بائیں طرف چھڑتے ہوئے خلیج فارس میں اپنی فوجیں اُتارتی۔ بحرئی شہروں کے قلعوں کی مرمت کی۔ نئے زنگروں کی فوجی بھرتی کی۔ تربیت کی۔ حضرت مسیح کی معجزانہ شبیہ کی نقاب کشائی کرتے ہوئے اُس نے رومیوں سے آتش پرستوں سے انتقام لینے کی اپیل کی اور ایک موثر اور ولولہ انگیز تقریر کر کے انتقام و عداوت کی روح بھونک دیا۔ سلیشیانچ کرنے کے بعد ہرقل نے کیسے ڈونیا کا رخ کیا۔ بحر اسود اور فریاء کے پہاڑوں کو عبور کر کے ہرقل ایران کے قلب میں گھس آیا۔ پانچ لاکھ سپاہیوں کے ساتھ قسطنطنیہ سے چل کر طرازدن پہونچا۔ شہر طرس اور گندزاکا اور موزان کے علاقے فتح کر لئے۔ عیسائیوں نے ماگی کے معبد ڈھا دیے۔ خسرو کی مورتیں حوالہ آتش کی گئیں۔ مدین مسیح کے مقابلہ میں دراشتر کا مولد بے عزت کیا گیا۔ پچاس ہزار عیسائی قیدی چھڑ گئے۔ ہرقل میں داخل ہوا۔ پھر قزین اور اصفہان کے شہروں تک آیا۔

ایرانی سلطنت خطرہ میں پڑ گئی۔ ایرانی فوجیں وادی نیل اور باغورس سے طلب کر لی گئیں۔ ہرقل نے اس لشکر جبار کو بھی شکست دی۔ کردستان کے پہاڑوں کو چلے کرنے کے بعد اس نے وجہ کو عبور کیا اور ایک خونین جنگ کے بعد ساباط میں آیا۔ فنیو آ کے میدان میں فیصلہ کن جنگ ہوئی۔ جس کے بعد وہ متحرد میں داخل ہوا۔ اور مائن سے چند میل کے فاصلہ پر پہونچ کر وہ فاتحانہ قسطنطنیہ واپس ہوا۔

ایرانی سلطنت زیرِ زیر ہو گئی۔
میشین گوئی کی تکمیل رومیوں نے اپنے قدیم تاریخی حدود سے بھی آگے نکل کر ایرانیوں کو پامال کر دیا۔ اور سلطنت ایران کے قلب میں روزی جھنڈا نصب کر دیا۔ اور اس طرح ۶۲۵ء میں یعنی ہجرت کے دوسرے سال خروہ مد کے موقع پر ٹھیک فورس کے اندر قرآن مجید کی یہ عظیم الشان مشین گوئی پوری ہوئی، جس کی تکمیل کے کوئی ظاہری آثار و قرائن نہ تھے۔

ہرقل کی دوبارہ افسردگی یورپ کے مورخ اور مصنف اس بات سے متفق ہیں

کہ ہرقل کا بہترین اور سب سے نامہ شاندار دور وہی ہے جس میں اُس نے ایرانیوں سے مقابلہ کیا۔ اور روم کی کھوئی ہوئی سلطنت واپس لی۔ ہرقل کے ابتدائی اور آخری دور کو اس درمیانی دور سے کچھ نسبت نہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدرت نے اسکو اسی ایک کام کے لئے زندہ اور بیدار کیا تھا۔ اس ہم کی تکمیل کے بعد پھر وہ پہلے کی طرح عیاش اور سست فیصلہ بن گیا۔ گبن کے قول کے مطابق اُس نے وہ صوبے جو بڑی قربانیوں اور خونریزیوں سے ایرانیوں کے ہاتھوں سے واپس لئے تھے اپنی آنکھوں کے سامنے عربوں کے حوالے کر دیے۔ مورخ حیران ہیں کہ اس عجیب و غریب تبدیلی اور درریان کی بیداری اور اہلیت اور آغازِ ماضیات کی اس عقلیت و قابلیت کی کیا تامل کریں۔ انہوں نے واقعات کے اس عدم تناسب اور مختلف دوروں کے اس عجیب تضاد کی مختلف تاویلیں کرنے کی کوشش کی ہے۔ گبن لکھتا ہے:

یہ باز قسطنطینی مورخ کا فرض تھا کہ ہرقل کی اس نیند اور بیداری کے اسباب بیان کریں۔ اتنے زاہد کے فاصلہ سے ہم صرف یہ قیاس کر سکتے ہیں کہ اسکو شخصی حرات کا حصہ سیاسی عزم سے زیادہ ملا تھا اور یہ کہ وہ اپنی بھتیجی ارنییا کے فوں انگیزہ حال سے مسحور ہو رہا تھا۔
(باقی بر صفحہ ۱۱۲)

مولانا انظر شاہ کشمیری اُستادِ دارالعلوم دیوبند

مرتب صحیفہ الہی

یا — غنیمت مرئوہ کلام

معمولی اور ملکی بات نہیں جس کی جلالت علم پر ہر دور میں اتفاق رہا ہو۔

لیکن پھر بھی انصاف یہ ہے کہ بڑی سے بڑی شخصیت کے خارجی اثرات سے جو ہمارے دماغوں پر پوری طرح حاوی ہو چکے ہیں بالکل الگ ہو کر اختلاف کی اجازت دینا چاہیے۔ اور یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ اختلافات صیح حدود میں ہے کہ نہیں۔ اور پھر قرآن مجید تو ان الہامی صحیفوں میں سے ہے جسکی تفصیل و تشریح، بیان و وضاحت، اسلوب و عبارت ترتیب و نظم، مقاصد و معارف، علوم و مراتب پر قیامت تک نئی تحقیقات کا باب کھلا ہوا ہے۔ غائبانہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد ہے کہ ”قیامت آجائے گی لیکن قرآنی علوم و معارف سے متعلق حیرت راز تحقیقات کا دروازہ بند نہ ہوگا۔“

اسلئے کسی نئی بات کو قبول کرنے سے انکار محض اسلئے نہ ہوا چاہئے کہ وہ اگلوں کی تحقیقات کے خلاف ہے بشرطیکہ اختلافات معمول ہو۔ اور قرآنی علوم پر وسیع مطالعہ کے بعد صیح حدود میں پیدا ہوا ہو اور پھر راقم الحروف جو کچھ کہنا چاہ رہا ہے وہ تو بات بھی طبعاً اور خود اپنی کوئی تحقیق نہیں بلکہ خود اسلمات و اخلاف کے نقطہ نظر پر ہمیشہ اس میں متعلق رہے۔ اسلئے اس اختلافات کا مطلب اس سے زیادہ نہیں کہ ہمارے نقطہ نظر اور تحقیق کے اعتبار سے اسلمات میں

مشہور تو یہی ہے کہ سستی نہرت حاصل کرنے کے لئے ایک بالکل ہی انساں اور اسل اصول نسخہ یہ ہے کہ کسی بڑے آدمی سے اس کی رائے تحقیق اور کسی خاص فیصلہ کے بارے میں اختلاف کیجئے۔ لیجئے وہ نہرت قناروں جس کے لئے خدا جانے کتنے پاڑے بیلنا پڑتے۔ کچھ محنت کے بغیر آپ کو حاصل ہے۔

لیکن میں سمجھتا ہوں کہ یہ بات اتنی آسان نہیں جیسا کہ سمجھ لیا گیا مقول اور مدلل اختلافات کے لئے بڑی دیرہ دری مطلوب ہے۔ ہاں یہ بات بالکل غلط ہے کہ اختلاف رائے اختلافات کی ذمہ داریاں اتنی دشوار گنا نہیں جن سے عہدہ برآ ہونا مشکل ہو۔ ٹھیک اس بات کو آپ اس طرح سمجھئے کہ منافقہ نے اپنی ایک مخصوص اصطلاح ”نقض“ کے دو طریقے طے کئے ہیں۔ اجمالی اور تفصیلی۔ اجمالی نقض میں تو صرف اتنا کہ دنیا کافی ہے کہ دعویٰ تسلیم نہیں نہ اس میں مقدمات کی قیاسین ضروری اور نہ خود نقض کو دلائل سے مستحکم کرنا کوئی ضروری کام۔ لیکن تفصیلی نقض کے لئے دعوے کے مقدمات جن کو تسلیم کرنے سے انکار ہے ان کا قیاسین و تشہیں بھی ضروری ہے اور ہر غیر مسلم مقدمہ کو نہ تسلیم کرنے کے دلائل بھی فراہم کرنا ایک ضروری اور باہم فریضہ ہے۔ پس اگر اجمالی نقض کی راہ بہت آسان نکلی۔ لیکن تفصیلی اختلافات کے لئے راہ تنگ ہی ٹھہری اور اس کے ساتھ یہ بھی لگائیے کہ ایسی شخصیت سے تو کوئی

فلاں جماعت کی رائے وقع ہے اور فلاں شخص وفد کی تحقیقات دل
لگتی نہیں۔ گھوم پھر کہ بات اب تو انھیں دواڑ میں رہ گئی ورنہ
صحیح اجتہاد و استنباط کے نتیجہ خیز مرحلے تو اب سامنے آتے ہی نہیں۔
تہیہ تو یہ ٹھہری لیکن کہنا یہ ہے کہ عام انسانوں کی تحریر و تقریر
میں بھی بے ربطی ہر سہا پ کے نقطہ نظر سے بڑا عیب ہے یا نہیں۔ دیوانہ
کلام مجذوب کی ایک بڑا آخر آپ کے یہاں ناقابل التفات کیوں ٹھہری
اسی لئے ناکر اسکی باتوں میں کوئی تک چوڑ، ربط اور تعلق آپ کو نظر
نہیں آتا۔ کسی مشہور اور مسلم الشارہ پر داز محقق، مصلح کے کلام و تحریر
میں سب سے بڑی خوبی، بلکہ افادیت کے اعتبار سے جاذب اور پرکشش
کلام کا باہمی ارتباط اور بیان کی مختلف کردیوں کا ایک دوسرے سے
مربوط و بیوست ہونا ہی ہے۔

جب یہ سب کچھ ہے۔ اور یقیناً ہے تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ خدا
تعالیٰ کے کلام میں جو عجاز و بلاغت کا معیار۔ گہرائی اور گیرائی کا
آئندہ دار ہے، اس میں ربط و تسلسل ارتباط و تعلق کا انکار کیا جائے
لیکن کسی ماور نے نہیں، تاخرین علماء میں سے انہوں نے اختلاف کیا
جن کی بھاری بھر کم شخصیت کے پیش نظر نام لیتے ہوئے بھی خوف ہوتا
کہ خدا جانے خود اس اختلاف سے کتنی پیشانیان شکن آلود ہو جائیگا
حالانکہ راقم الطور ان کی عقیدت و احترام میں رسمی معترفین ہے
زیادہ ہی ہوگا۔ لیجئے اب نام بھی سن لیجئے۔ امام المہند الشیخ ولی اللہ
الدہلوی رحمہ اللہ لغفرانہ۔ اپنی مشہور و معروف اہول تفسیر پر چھٹا
تصنیف فوز الکبیر کی ابتدا میں لکھتے ہیں۔

ولم یلحظ مناسبتہ فی الانتقال
من مطلب الی مطلب کما هو
قاعۃ الاحیاء المتاخرین
فشرک ما اہم القادۃ علی
العباد فقد ما و تآخر
فوز الکبیر صفحہ

کابھی کوئی فرق ملحوظ نہیں رہتا۔

بلکہ شاہ صاحب مرحوم کی نظر میں ان مفسرین کی کوششیں جو قرآن
حکیم کو ایک مسلسل و مربوط کلام دکھانے کے لئے رہیں۔ یہ صرف غیر مناسب
بلکہ ایک حد تک بلاوجہ کی کاوش ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں

وحامۃ المفسرین یہ یطوبون عام مفسرین خواہ مخواہ ایک آیت
کل آیت من آیات المخاصمہ کو دوسری آیت سے جوڑنے کی
و آیات الاحکام قصۃ و فکر کرتے ہیں اور تو اور آیات حکام
یظنون تلک القصۃ سبب اور بنا طور کی آیات میں بھی رابطہ
نذولہا (ایضاً) پیدا کرنے کے لئے کچھ واقعات
شان نزول کی حیثیت سے
ذکر کئے جاتے ہیں۔

اس کے شاہ صاحب نے اپنی رائے لکھتے ہوئے ربط و ارتباط کے
مسئلہ کو ایک غیر ضروری بحث قرار دے کر قرآنی مقاصد کی تفصیل کے
ضمن میں ربط کی ضرورت کا انکار کیا ہے۔

یقین جلتے کہ آج سے پندرہ سو سال پہلے جب شاہ صاحب
کی یہ تحقیق نظر سے گزری تو ذہن میں فوراً یہ سوال ابھر آیا کہ اگر خدا
تعالیٰ کا کلام ہی مربوط نہیں حالانکہ بے ربطی اور بے کما پن عیب ہے
تو پھر بطور ارتباط کہاں ہوگا؟ اُس وقت سے لیکر آج تک دل شاہ صاحب
کی اس آئین تحقیق پر کبھی طلسم نہ ہو سکا اور پھر الحمد للہ کہ دارالعلوم
دیوبند میں بارہ سال کے مسلسل قرآنی علوم کی تدریس نے اپنی اس سزا
کو نچھتہ کر دیا کہ قرآن حکیم نہایت مربوط و تسلسل فطری تسلسل کے ساتھ
ایک معنوی طویل و دراز زنجیر میں بندھا کا کلام الہی ہے۔

اب یہ بات تحدیث نعمت کے طور پر ہی زبان و قلم پراتی ہے کہ
جھوٹی بڑی تفاسیر سب ہی نظر سے گزریں بعض مفسرین نے تو ربط بین
الآیات و السور کو اپنی تفسیر کا ایک اہم اور وقع عنصر قرار دیا ہے
مقدمین فخر المفسرین علامہ مازی علیہ الرحمۃ اور تاخرین میں فاضل گزشتہ

جلی : آیات و سورتوں کے باہمی تعلق کا نام ہے جو معمولی غور و فکر کے بعد حاصل ہو جائے۔ جیسا کہ قرآن مجید ہی میں ارشاد ہے کہ :

یا مومن ہم بالحق دعوتینہما نیکی کا حکم کرتے اور برائیوں سے
عن المنکر روکتے ہیں۔

سب ہی جانتے ہیں کہ نیک و بد خیر و شر۔ اچھا اور برا۔ عورت اور منکر۔ ایک دوسرے کے مقابل و متضاد صفات ہیں۔ جو شخص نیکیوں کی ترغیب دے وہ بُرے کاموں سے یقیناً منع کرے گا اچلے عورت اور منکر کا مقابل ہر حیثیت سے واضح اور صاف ہے اور اس کے مقابل میں سختی وہ ہے جس میں آیات کا ایک دوسرے سے جوڑ ڈرا تال اور غور و فکر کے بعد واضح ہو۔ انکی مثال میں قرآن مجید کی یہ آیت پیش کی جا سکتی ہے۔

اقیم الصلوة و اقم الزکوة نماز پڑھو اور زکوٰۃ نکالو۔

نماز اور زکوٰۃ دونوں اسلامی عبادات ہیں ایک جسمانی اور دوسری مالی۔ اور اس وسیع عنوان کے تحت یہ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ ذکر ہو سکتی ہیں۔ لیکن اگر اس پر غور کیا جائے کہ قرآن مجید عموماً ان دونوں عبادات میں کو ایک ساتھ کیوں ذکر کرتا ہے۔ عبادات میں تو روزہ بھی آتا ہے، حج بھی۔ لیکن نماز کے ساتھ اس اہتمام سے نہ ذکر روزہ کا ہوتا ہے نہ حج کا۔ تو وہ باہمی تعلق کیا ہے جس کی بنا پر قرآن مجید ان دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ذکر کرنے کا عادی ہے ؟

غور سے اگر کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ نماز ایک دعویٰ ہے اور زکوٰۃ اس دعویٰ کی تصدیق۔ انسان، مومن انسان جو دن بھر فتنوں و لوٹ پلوٹ، سنن و مکہ و غیرہ کو کہہ ادا کرنے کا اہتمام کرتا ہے وہ تقریباً سورہ فاتحہ کی سلسل تکرار میں کچھ نہیں تو یمن موبس بار خدا تعالیٰ کی ربوبیت کا مل پر اپنے گھر سے یقین و اعتماد کا اعلان اور احترام کرتا ہے وہ کہتا ہے کہ میری ربوبیت

صاحب روح المعانی نے ربط کے عنوان کو اپنی تحقیقات کا سیاری نقطہ نظر سے اگر کافی زور قلم اسی بحث پر صرف کیا۔ اور وہ اس طبقہ کے لئے حضرت مولانا تھانوی مرحوم کی بیان القرآن، تفسیر و تحقیق ربط کے سلسلہ میں ایک ممتاز تفسیر نظر آئے گی۔

حکیم الامت مرحوم کے یہاں یہ سلسلہ اس قدر اہم تھا کہ "سبق الغایات فی تسبیح الآیات" متعلق ایک تصنیف اس مقصد کیلئے لکھی۔ خود اس ذرہ بمقدار کی رائے میں جو قرآن حکیم اور تفسیر کے سلسلہ در سلسلہ و مطالعہ بنی، بفضل تعالیٰ کلام مبین اپنی خاص شان میں ایک مربوط و مسلسل صحیفۃ الہی نظر آیا۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ بعض اوقات آیات و بیانات، مطالب و معارف میں ربط اتنا دقیق اور سختی ہو جاتا ہے کہ اسکو معلوم کرنے کے لئے مغز پاشی کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ علمائے ربط کی بحث پر قلم اٹھاتے ہوئے آیات کے بجا ارتباط کی تین صورتیں لکھی ہیں۔ یعنی جلی، سختی اور تیسری قسم اختیاری ابدال ہر سہ اقسام کی تشریح بھی من لیس ہے۔

لے علمائے ربط کی یہی تین صورتیں ذکر کی ہیں بات زیر قلم تھی تو ابھی ساٹھ ہوا کہ قرآن مجید میں ربط و ارتباط کے موجود ہونے کی یہ بھی ایک بڑی دلیل ہے کہ اہل علم ربط کے متصل عنوان پر اقسام بھی زیر بحث لاتے ہیں لیکن یہ سلسلہ ہوا کہ ارتباط اور مناسبت واضح و صاف ہونے کے بالمقابل سختی اور پوشیدہ زیادہ تر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جلی کے مقابلہ میں اجلی کی کوئی قسم نہیں ہاں سختی کے ساتھ اختیاری کی ایک قسم لگی ہوئی ہے۔ جب نہیں کہ بعض اہل علم سختی اور اختفا کے اسی گورہ و حصہ سے گھبرا کر قرآن میں مناسبت اور ارتباط کا انکار کر بیٹھے ہوں۔ لیکن دل کی گھرائیوں میں شاہ صاحب کے ساتھ حقیقت و احترام کا جو جلی و اجلی جذبہ وافر موجود ہے اس کے بعد یہ بات قلم پر آتی ہے تو دل کا پٹھنا ہے۔

الغرض

لازمت، زمینداری، دوکان و تجارت، آمدنی اور شاہوے نہیں ہو رہی ہے۔ بلکہ میرا رب مجھ کو پال پوس رہا ہے۔ دنیا کی مال و دولت، روپیہ پیسہ سے روبرو بیت کا جلی اور خفی الحکل کرنے کے بعد عملاً بھی اس قوی دعوے کی تصدیق مطلوب ہے، یعنی وہ زکوٰۃ دے کر واقعی اپنے اس یقین کا واضح ثبوت دے کہ میں نے تربیت کے دنیاوی سب سے بڑے وسیلے یعنی مال و متاع کو کچھ نہیں سمجھا۔ بلکہ میں مجبور حق پر اعتماد کرنے کے بعد دوسرے تمام سہاراں کو بیکار تصور کرتا ہوں۔

اور غالباً یہی وجہ ہے کہ ایک حدیث میں نماز کی مقبولیت کو زکوٰۃ کی ادائیگی پر کلیتہً موقوف کر دیا گیا۔ ابو عبیدہؓ نے کتاب الاموال میں بطرائی اور ابن شیبہ کی تصدیق کے بعد یہ حدیث درج کی ہے۔
من اقام الصلوة ولم یؤد حسن آدمی نے نماز تو باقاعدہ الزکوٰۃ فلا صلوة ۷
پابندی کیساتھ ادائیگی کر زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر رہا تو اس کی نماز بھی قطعاً غیر مقبول ہے۔

معلوم ہوا کہ نماز اور زکوٰۃ میں عبادات کے وسیع تعلق کے علاوہ خاص قسم کا کیا ربط ہے کہ قرآن حکیم ان دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ذکر کرنے کا اہتمام کرتا ہے۔

وہ گہری ربط کی تیسری صورت جو اخفی کے نام سے مذکورہ بالا سطور میں بتائی گئی تھی تو یہی ربط کی سب سے زیادہ دشوار، عمیق اور گہری قسم ہے جس میں دو پہلو بہ پہلو ذکر کردہ حقائق میں تعلق و نسبت کو دریافت کرنے کے لئے کافی مغز پاشی کرنا ہوگی اسکی مثال قرآن حکیم کی یہ آیت پیش کی جا سکتی ہے کہ

وعلامات و بانجھ ہم جیتند
پہاڑ اور تاروں سے لوگ راہ
معلوم کرتے ہیں

ظاہر ہے کہ مخلوقات میں سے ایک جماد کی یعنی پہاڑ جس و حرکت نشے

جو اپنی جگہ پر اس طرح جمی ہوئی ہے کہ غالباً قیامت سے پہلے اسکی کسی بھی حرکت پر دنیا کو اطلاع ممکن نہیں۔ اس کے ساتھ منور تاناک اشیاء سے ستاروں کا تذکرہ حیرت انگیز ہے اور جب اس پر غور کیجئے کہ یہ سلسل حرکت میں ہیں اور پہاڑوں سے حرکت کی تمام صلاحیتیں مفقود ہیں تو دونوں کا باہمی تذکرہ اور بھی خیر نہ سب معلوم ہوگا۔

لیکن فکر و نظر کے بعد معلوم ہوگا کہ سفر کے لئے انسان نے بری اور بحری دو ہی راستے اختیار کر رکھے ہیں۔ دنیا تمدن اور ترقی کے تمام مراحل طے کرنے کے بعد آج بھی خشکی میں پہاڑوں سے اور بحری ارضیاء ستاروں سے سمت نعر متعین کرنے پر مجبور ہے۔ دن کے اُجالے میں اگر پہاڑ راہ نما ہیں تو رات کی اندھیریوں میں ستارے راہ نمائی کا کام کرتے ہیں۔ بس یہی دونوں کا تعلق ہے جسکی بنا پر قرآن مجید نے ان کو ایک دوسرے کیساتھ ذکر فرمایا ہے۔

ربط کی یہ وہ آسام ثلاثہ ہیں جن کے متعلق تفصیل پیش کرتے ہوئے علامہ عبدالعزیز بن عبدالسلام نے اپنی مشہور تالیف کتاب اللاتراہ صفحہ ۲۰ پر لکھا ہے کہ:

ثلاث المناصبۃ والربط کلک مناسبت اور ربط قرآن مجید میں خوا جلیۃ وحقیۃ ہے ضرور لیکن کبھی واضح اور صاف اور گہبہ مبہم اور غیر واضح۔

بلکہ اگر غور سے کام لیا جائے تو قرآن حکیم آیات کے درمیان ایک صورت کی ابتداء اور انتہا اور دوسری صورت کے آغاز اور اُس سے پہلی صورت کے خاتمہ میں بھی مناسبت معنوی و صوری کو پوری طرح باقی رکھنے کا اہتمام کرتا ہے۔ اپنی اس بات کو سمجھانے کے لئے قرآن حکیم ہی سے چند مثالیں پیش کرنا ضروری ہیں مثلاً سورہ فاتحہ جس سے خدا تعالیٰ کے اس پر شوق کلام کا آغاز ہو رہا ہے۔ کہنے کو تمام ہی اہل علم کہتے ہیں کہ پورے قرآن حکیم اور سورہ فاتحہ میں وہی تعلق ہے جو اصل و فرع یا متن و شرح میں ہوتا ہے یعنی شرح میں تفصیل کے ساتھ انہیں مضامین

فی بحث ہوتی ہے جو اختصار و اجمال کے ساتھ متن میں زیر بحث تھے۔ مگر خود اس دعوے کے اجمال سے جب تفصیل کی طرف آئے یعنی قرآن کو سورہ فاتحہ کی ایک شرح قرار دینے کے لئے اہل تفصیلات میں مناسبت توڑ دینے والے تو کہنا ہوگا کہ اختصار و اختصار کے بعد جو سورت سب سے پہلے آ رہی ہے وہ سورہ بقرہ ہے۔ اسی فاتحہ میں خدا تعالیٰ نے بندوں نے نیک بندوں کی راہ معلوم کرانے کی درخواست کی تھی ذلک الكتاب لا دیب فیہ سے اسی درخواست کی منظوری کی خوشخبری ہے۔ لیکن کیونکہ درخواست میں صراط ان ہی لوگوں کی اپنے لئے طلب کی گئی تھی جن پر خدا تعالیٰ نے انعام اور فضل فرمایا (الغنت علیہم) قرآن نے بتایا کہ یہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے ان خصوصیتوں سے تہنیت و توفیق عطا کی ہے۔ اس لئے سورہ بقرہ میں ہدایت جو کہ تادمہ بخش ہوگی اور جن کے لئے ہوگی وہ اہل تقویٰ ہیں، اسی پہلو پر نہ دیکھا گیا کہ بندوں کی دعا اپنے ایک ایک جن کے ساتھ مقبول ہوگی انہوں نے ہدایت طلب کی وہ بھی ملی۔ اہل انعام کے لئے جو ہدایت مخصوص رہی اسکا سوال کیا وہ بھی پورا ہوا۔

خاکسار نے قرآن مجید کے مسلسل مطالعہ کے بعد یہ بھی محسوس کیا کہ قرآن مجید اپنی اکثر اصطلاحات کی موقع بموقع تشریح بھی کرتا چلتا ہے۔ مثلاً اسی سورہ بقرہ میں اہل تقویٰ کا ذکر آیا تو ان اللہ کے خاص بندوں کے کچھ خصوصی اوصاف جن کے نتیجے میں وہ عام انسانوں کے عروج میں ممتاز و مشخص ہو سکیں ذکر کر دیے گئے مثلاً اہل تقویٰ وہ

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا نَزَّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ

یقین کرتے ہیں میں دیکھا اور درست کرتے ہیں نماز اور ہمارا دیا کچھ خرچ کرتے ہیں اور جو یقین کرتے ہیں جو کچھ اترنا ہے اور جو

یقینی جانتے ہیں۔

یا ایک دوسرے موقع پر عباد الرحمن کا ذکر آگیا۔ لیکن عباد الرحمن کون ہیں؟ وہ ہیں جو:

الَّذِينَ يَسْتَوُونَ عَلَى الْآذَانِ
هَذَا وَإِذَا طَلَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
قَالُوا سَلَامًا مَا دَالِ الَّذِينَ مِيلَتِينَ
لِيَرْهَجُوا سَجِدًا أَوْ قِيَامًا
اللَّهُ

چلتے ہیں زمین پر دبانے پاؤں اور
جب بات کرنے لگیں ان سے کچھ
لوگ کہیں صاحب سلامت اور
جودات کاٹتے ہیں اپنے رب کے
آگے سجدے میں یا کھڑے۔

لیکن یہ بھی ہے کہ قرآن مجید تقویٰ اور اہل تقویٰ کے خصوصی اوصاف جن کی بنا پر وہ انصاف کھلا سکیں، موقع و مناسبت کی رعایت سے بتا رہا ہے۔ اور اسی طرز سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تقویٰ ایک نہایت جامع وصف ہے۔ یہ بات تو ضمنی طور پر ایک ٹائم کی حیثیت قلم پر آگئی ذکر تو سورہ فاتحہ اور بقرہ کے باہمی ربط کا چل رہا تھا۔

مے حیرت ہے کہ شاہ صاحب مرحوم نے ربط انہی پر تقریر فرماتے ہوئے اپنی اس آفاق تعریف میں اس آیت پر بھی تقریر فرمائی ہے معلوم یہ ہوتا ہے کہ شاہ شاہ صاحب مرحوم بھی طلب قرآن مجید میں ارتباط و تناسب کی قدروں کے شکر نہیں۔ لیکن شاہ صاحب مرحوم قرآن مجید کے بعض اجزاء ایسے بھی تصور کرتے ہیں جن میں ربط و مناسبت موجود نہیں اور انہیں تقاضات پر اہل علم و خبر کی وہ کوششیں جن کے نتیجے میں آیات و مطالب مضمون و مقاصد کو ایک دوسرے سے پیوست و مربوط کرنے کی کوشش کی گئی ہے، مرحوم شاہ صاحب کے نقطہ نظر میں کسی تبریک و تحسین کی تو کیا استحقاق ہوتا ہے خود قرآن مجید پر ایک نظم ہے اگر بات یہی ہے تو شاہ صاحب کے نقطہ نظر سے پھر بھی خود کو متحقق نہیں کیا جاسکتا۔ درحقیقت قرآن کا کمال یہی ہے کہ اس کے مطالب معارف ربط و مناسبت و ارتباط کی لڑیوں میں پڑھنے لفظ آئین۔

یاد ہو گا کہ لغت علیہم کے ساتھ ذکر ان کا بھی آیا تھا جن پر خدا تعالیٰ کا عتاب ہوا اور جو راہ راست سے ہلکے۔ یعنی جن کو قرآنی اصطلاح میں المعضوب علیہم اور الضالین کہا گیا ہے چنانچہ معضوب اور گمراہ طبقہ ایک تو وہ تھا جن کی گمراہی خود آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ایمان، ایمانیات، رسالت اور نبوت کے شدید انکار کی وجہ سے استحکام پکڑ رہی تھی جو آپ کے اطراف و اعزاء بھی تھے اور ہم قبیلہ و خاندان بھی یعنی اہل شرک۔ اسلئے اہل تقویٰ کے متضام تذکرہ کے بعد گمراہ جماعتوں میں سے انہیں کو لیا اور فرمایا

ان الذین کفروا سوء علیہم
انذرتهم ان لم تتوبوا
لا یؤمنون و ختم اللہ علی قلوبہم
و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوة
و لہم عذاب الیم
وہ جو منکر ہوئے برابر ہے انکو تو ڈراوے یا نہ ڈراوے وہ نہ مانیں گے ہر کردی اللہ نے انکے دل پر اور ان کے کان پر اور ان کی آنکھوں پر ہے پردہ اور ان کو بڑی مار ہے۔

اہل تقویٰ جو آپ سے بہت زیادہ قریب تھے اور اہل شرک جو قومی خاندانی نسلی اور وطنی اعتبار سے قریب ہونے کے باوجود عقیدہ و فکر میں آپ سے بے گمراہ دور تھے ان دونوں کے ذکر کے بعد ایک ایسے گروہ کا بھی ذکر آیا جو آپ کے نظارہ قریب اور درحقیقت بہت دور تھا جو ایمان سے اپنا رشتہ جوڑتا لیکن جن کے قلب و حقیقت کفر و انکار سے جڑے ہوئے تھے۔ یہی وہ گروہ ہے جو منافقین کا گروہ کہلاتا ہے اور جس کے متعلق قرآن نے بتایا۔

و من الناس من یقول
اٰمنا باللہ و یا لیومہم النجی
و ما ہم بمؤمنین
اور ایک وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں ہم یقین لائے اللہ پر اور بچلے دن پر اور ان کو یقین نہیں ہے

اور پھر اس گروہ کا ذکر شروع ہوا جس کی ضلالت و گمراہی بہت پرانی اور قدمت کے گروہ غبار سے تہ بہ تہ چلی آتی تھی اور سورۃ

بقرہ کا بیشتر حصہ اسی گمراہ فرقہ کی تمام ہی گمراہیوں کی مکمل تاریخ تریزیر بیان حقائق تفصیل واقعات میں صحت ہو گیا۔ یہ بتے ہیں جن کی گمراہی تمام گمراہ فرقوں سے آگے نکل چکی تھی اور جن کے متعلق قرآن حکیم نے واضح طور پر بتایا کہ یہی معضوب و مغضوب میں جسیبت علیہم الذلۃ و المسکنة و باؤا یغضب من اللہ۔

یہودی و عیسائی جماعت تھی جن کے گمراہ افکار و عقائد سے براہ راست اہل شرک متاثر ہو کر شرک و کفر، ضلالت و طغیان میں ایک دوسرے سے قریب ہو رہے تھے۔ اور دونوں اسلام کی مخالفت میں سرگرم چنانچہ قرآن مجید نے بھی اس حقیقت پر توجہ دلاتے ہوئے یہودی اور عیسائی کی اسلام دشمنی کے جذبے پر پردہ اٹھایا۔

ل یجدت اشد الناس عداوة
ل للذین آمنوا لیسوا اللدین
اشد کوا
یہودیوں کا اسکا کونسی عداوت و غلاظت اسکا کونسی امرکان باقی نہیں رکھا۔ خصوصاً عیسائی علیہ السلام کا قتل جو یہود کے دھمے اور نصاریٰ کے یقین کے مطابق یہودیوں کے ہاتھوں ہوا۔ اور جس پر یہودی ہمیشہ فخر کرتے رہے، ان دونوں کو ایک دوسرے سے بے حد ترک کر کے لئے ایک بڑا اور تاریخی شاخشا تھا۔ دوسری جانب اہل شرک و کفر سے ان کی مناسبت کی کوئی تہ نہ ہوا۔ ایک آسمانی مذہب پر فکراً جمع ہونے کے بعد توحید کے بنی

تقاضوں سے بھی سراسر منکر اہل شرک سے اتحاد کی کوئی گنجائش نہ جاتی ہے۔ اگرچہ خود نصاریٰ کی توحید شلیک کے شرک سے معفو نہ ہو سکی۔ لیکن تاہم وہ خود کو اہل توحید کہتے اور اور کرتے۔ اسلئے یہودی نسل خاندان کو قریب نہ ہونے دیتا۔ اور اہل شرک سے عقیدہ کا اتحاد سے روکتا۔ لے دے کے مسلمان ہی تھے جن سے وہ کچھ قریب

تھے۔ اسی لئے قرآن حکیم نے بھی توحید لائی کہ۔

وَعَدَنَ اَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً اور تو پاوے کا محبت میں سب
لَا يَزِيۡنُ اَصۡفٰوُ الدِّیۡنِ قَالُوۡا سے نزدیک مسلمانوں کی وہ لوگ
فَضٰلٰی ذٰلِكَ بَاۡنٍ فِیۡہِمْ جو کہتے ہیں ہم فضاہلی میں یاں
یٰۤیۡسٰ وَرَہۡبَاۡنَا وَانۡہِمْ واسطے کہ انہیں عالم ہیں اور دین
یَتَکۡبَرُوۡنَ ہیں اور یہ کہ وہ تکبر نہیں کرتے

لیکن اسکے باوجود کہ یہ اسلام سے عداوت و قصب میں پلے
تھے تمام گمراہی میں یہود و اہل شرک کے ساتھ شریک تھے
۔ وہ ہونیکے اعتبار سے انکا ذکر گمراہ جماعتوں کے ذیل میں آیا لیکن
یہ اور مشرکین کے مفصل تذکرہ کے بعد سورہ عمران میں اور اس طرح

مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گمراہ فرقوں کی گمراہی و
غفلت کی مکمل داستان بقرہ سے شروع ہو کر آل عمران پر ختم ہوئی
۔ یہ بھی ایک بڑا گہرا ربط دار تباہ ہے جس کی بنا پر بقرہ کے بعد
نہا آل عمران کی سورت ہے قرآن مجید میں پھر یہاں اہل ہدایت

تذکرہ ہوا اہل ضلالت کا۔ ہدایت عقائد میں اور اعمال میں معاشرت
میں اور پوشاک و لباس میں۔ کھانے پینے میں، اتعال و مصروفیات
میں دین میں اور دنیا میں۔ چنانچہ قرآن مجید اگر احکام کا ذکر کرتا ہے
تو وہ بھی ہدایت کا ایک باب ہے۔ کھانے پینے کی چیزوں کا تذکرہ اور
ان کی حرمت و حلت کا قصہ بھی یہاں ہے تو وہ راہ نمائی کا ایک نشان۔

جو عیال بچوں کے ساتھ اچھی معاشرت کی تنبیہ کرتا ہے تو وہ بھی عالمی
ہدایت کا سنگ میل۔ عورتوں کے حقوق یا دلائل ہے تو اس میں بھی
ہدایت یتیموں کی تربیت اور نگرانی پر توجہ کرتا ہے تو وہ بھی ہدایت
سے خالی نہیں۔ پھر انہیں اہل ہدایت کی آخرت و ہاں کی نعمتیں راتیا
ذیر بحث آتی ہیں تو وہ ہدایت کے ثمرات اور اس کے خوشگوار نتائج

میں۔ اور ان کے بالمقابل جب تضاد و اوصاف زیر گفتگو ہوتے ہیں
تو وہ گمراہی و ضلالت کے جلی و خنی عنوانات۔ پھر ان پر دنیا و آخرت

میں شدید خداب گرفت کی اطلاع۔ اسی ضلالت میں کے بدترین
حوادث نتائج ہیں۔ گویا کہ اس طرح قرآن مجید اہل ہدایت کے متعلق
تفصیلات سے لبریز ہے۔ اور اہل ضلالت کے متعلق تفصیلات کا ایک
تہدید آمیز مرتع۔ اور یوں پورا قرآن مجید نعمت علیہم اور
المعصوب و الضالین کے قصوں کی ایک مکمل داستان ہو کر ناکھ
دالی صورت میں مذکور متن کی ایک کامل شرح ہے میں یہ بھی عرض
کیا تھا کہ خود سورتوں کی ابتداء اور انتہا میں بھی ایک گہرا ربط
موجود ہوتا ہے چنانچہ سورہ بقرہ ہی کو لے لیجئے کہ اسکے آغاز میں
اہل تقویٰ کے بنیادی اوصاف کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد تھا

الذین یؤمنون بالغیب و جو یقین کرتے ہیں بن دیکھا اور درست
یقینون الصلوۃ و قما ز قہم کرتے ہیں نماز اور ہمارا دیا کچھ خرچ
یفقون عا ل الذین یؤمنون کرتے ہیں اور جو یقین کرتے ہیں جو کچھ
عائزل الیک و ما نزل ترا تجھ را و جو اترا تجھ سے پہلے اور
من قبلک و ما لا خیرہم و قون آخرت کو وہ یقین جانتے ہیں۔

۱۔ تو سورت کے بالکل خاتمہ پر پھر ایمان اور ایمانیات کا تذکرہ
اور خاص طور پر یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کے رسول اور مومنین ان
تمام حقائق پر مخلصا اور قرآن مجید پر مکمل ایمان رکھتے ہیں۔
چنانچہ ارشاد ہے۔

اٰمَنَ الرَّسُوۡلُ بِمَاۤ اُنۡزِلَ اِلَیۡہِ مِنْ رَبِّہٖ وَ الْمُؤْمِنُوۡنَ اُسکے رب کی طرف سے اور مسلمانوں
کُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰہِ فَصَلَّٰ کَلۡتَہٗ نے سب نے ماما اللہ کو اور اُسکے
وَ کَتَبَہٗ وَ رُسُلَہٗ لَا تَفۡرِیۡتَ فرشتوں کو اور کتابوں کو اور
بَلٰیۡتِ اَحَدٍ مِّنۡ رُّسُلِہٖ وَ رسولوں کو۔ ہم جدا نہیں کرتے
قَالُوۡا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا کسی کو اس کے رسولوں میں

اور بولے ہم نے سنا، اور
قبول کیا۔

گویا کہ سورت کے آغاز میں جو اہل تقویٰ کا خاص وصف صَا
اَنْزَلَ مِنْ رَبِّ (یعنی خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ نازل شدہ)
پر مکمل ایمان کا ذکر تھا۔ تو خاتمہ پر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ
کے ساتھ تمام مومنین، تقویٰ کے اس امتیازی وصف کے مالک ہیں
اسکا ذکر آگیا۔ عام مومنین کے لئے تقویٰ کا یہ وصف خود اہل ایمان کے
لئے ایک بڑی بشارت ہے۔

اور اگر مزید غور سے کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ سورہ بقرہ
کے آغاز میں جن گمراہ فرقوں کا ذکر تھا۔ یعنی یہود و نصاریٰ اور شرکین
خاتمہ میں منسلک نہیں تو مجملًا اُن کا تذکرہ آگیا۔ اللہ پر ایمان، فرشتوں
پر ایمان، نازل شدہ کتابوں پر ایمان۔ اور ایمان کل حقائق پر
اپنے صحیح خدو خال کے ساتھ اہل شرک کے فہرست جہان سے کٹر نفرت
ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام میں تفریق کہ موسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر
انتا۔ اور مسیح علیہ السلام کی نبوت کا انکار۔ یا عیسیٰ علیہ السلام کی
رسالت پر یقین اور سیدنا موسیٰ علیہ السلام کی پیغمبری پر شبہ اور
پھر سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و پیغمبری سے سب کا انکار
تفریق بین المرسلین کی یہ بیاری بلکہ بیاریوں کی جڑ، یہود و نصاریٰ
میں شرک پر موجود تھی۔ اس طرح سورہ بقرہ کی ابتداء گمراہ جہانوں
کے تفصیلی اور اجمالی تذکروں کے لحاظ سے اپنی اختتامی گفتگو سے
قطعاً مربوط ہوگی۔

اسی کے ساتھ میں نے یہ بھی عرض کیا تھا کہ خود آیات میں بھی
خاص طور پر تقدیم و تاخیر کے باوجود گہرا ربط موجود ہے مثلاً اسی سورہ
بقرہ میں یہود کی مسلسل بے عنوانیوں کے تذکرہ کے ذیل میں یہ بھی آیا
تھا کہ تم نے وعدہ سے کئے اور توڑ دیئے حالانکہ ہم انبیاء علیہم السلام پر متوجہ کرنے
کے لئے کچھ خارجی حوالے سے بھی کام لیتے رہے۔ مثلاً طور پہاڑ کو تھما کر
سروں پر بلند کر دیا گیا اور مطالبہ کیا گیا کہ یا اپنے وعدوں کو پورا کرو
ورنہ یہ پہاڑ ابھی تم پر ڈال دیا جائے گا۔ تم نے خوف سے وعدہ کیا

لیکن جب دستور تم اس وعدہ سے بھی روگردانی کر گئے۔ طور پہاڑ کا
زمین سے اکھڑ کر سروں پر مسلط ہونا ایک معجزہ تھا اور ظہور معجزہ کے
بعد بھی اگر قومیں اعراض و انکار میں مبتلا رہتی ہیں تو پھر خدا تعالیٰ
کا شدید عذاب آتا ہے۔ لیکن تم اس انکار و اعراض، جہد شکنی کے
باوجود، اللہ تعالیٰ کا فضل و رحمت حق، کرپٹے اور ہولناک
عذاب سے محفوظ رہ گئے۔

اور یہ بت سمجھنا کہ عذاب کی یہ صرف دھمکیاں تھیں۔ بلکہ
قوموں کی سرکشی اور طغیانی پر عبرت ناک سزائیں خود تمہاری نسل
میں واقع ہو چکی ہیں۔ چنانچہ آیت کے اُن باشندوں کا واقعتاً
عبرت ہے جنہوں نے یوم السبت میں عبادت کے اہتمام کے بجائے
مچھلیوں کے شکار میں ذہنی اور عقلی تاویلات کا ایک بدترین مظاہرہ
کیا تھا۔ جسکی پاداش میں خدا تعالیٰ نے اُن کو بندروں کی شکل
میں مقل کر دیا۔ اس تمام تفصیل کو قرآن حکیم نے اپنے اعجازی
بیان کے ساتھ یوں فرمایا:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ
وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ
خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ
وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ
لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
فَلَوْلَا فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
لَفَنَّتُمْ فِي السَّيِّئَاتِ
الَّذِينَ إِعْتَدُوا لَكُمْ فِي
الْيَوْمِ الَّذِي كُفِّرُوا عَنْ
عَنَّا وَخَاسِرُونَ
فَلَوْلَا فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
لَفَنَّتُمْ فِي السَّيِّئَاتِ
الَّذِينَ إِعْتَدُوا لَكُمْ فِي
الْيَوْمِ الَّذِي كُفِّرُوا عَنْ
عَنَّا وَخَاسِرُونَ

یخلفوا و موعظۃ الملقین نصیحت رکھی ڈروالوں کو
گویا کہ یوم الہیت والوں پر جو خدا تعالیٰ کا ہونا تک اور حبیب
نہاب آیا۔ جس میں اولین و آخرین کے لئے بڑی عبرت ہے، اُن کا
تمام تو جرم ہی تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہفتہ کے دن میں صرف عبادت
کرنے کے مستحکم اور ہو کہ وعدہ کے باوجود ایقائے ہمد سے صاف بھر گئے
بلکہ اپنے جرم کی تکمیل یعنی شکار کے شغل کو جاری رکھنے کے لئے
ذہنی تادیلات اور عطا مجرمانہ تدابیر کرتے رہے۔

اس بیان کے فوراً بعد وہ واقعہ شروع فرمایا جس کے نام پر
پہری سورت موسوم ہے۔ یعنی وہی واقعہ کہ بنو اسرائیل میں قتل ہو گیا
تحتل معلوم نہ ہو سکا۔ سیدنا موسیٰ علیہ السلام سے فرمایش کی گئی کہ
خدا تعالیٰ سے دعا کیجئے تاکہ اصل مجرم معلوم ہو۔ مجرم کی تشخیص کے
لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے جو صورت متعین ہوئی۔ یعنی ایک گائے
ذبح کریں اور اس کے جسم کے بعض حصوں کو مقتول کے مردہ جسم سے لگا لیا
مقتول اٹھے گا اور خود ہی اپنے قاتل کا نام و نشان بتا دے گا۔
لیکن یہاں بھی یہود نے مویشی گائیوں بال کی کھال اُکھاڑنے اور ذرائع
و تادیلات کے کھوکھلے ہتھکنڈوں سے کام لیکر بہت چاہا کہ تعمیل حکم سے
صاف بچ جائیں۔ لیکن خدا تعالیٰ نے اُن کو اس مقصد میں کامیاب ہونے
دیا۔ اور اگر ایک جانب الہ کے باشندوں کو بندہوں کی شکل میں سامخ
کر کے پورے عالم میں رسوا کیا تو اس جانب قاتل کے تعین و تشخیص کے
بعد اختصار قتل کی ذار دات کا مجرم قرار دیکر انکی رسوائی کا سامان کیا
گیا۔ علی تادیلات اور قوی مویشی گائیوں کی یہ دودا تائیں ہیں جو ایک
دوسرے کے پہلو پہلو گور نہیں سہ

لے یہ بھی ایک عجیب لطیفہ ہے کہ یہود تہوہ کے واقعہ کے متعلق کہتے ہیں
یہ واقعہ ہماری مذہبی کتابوں میں موجود نہیں۔ اور یہی اس بات کی
علامت ہے کہ قرآن کریم واقعات کی صحت کا کوئی خیال نہیں رکھتا

پھر اسی یوم الہیت کا مختصر تذکرہ سورہ مائدہ میں آیا اور ان
الفاظ کے ساتھ۔

لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنِّي لَعْنَةُ كَافِرِيں نے نبی
کبھی اسحق ایل علی اللسان اسرائیل میں سے، داؤد کی
کاذبہ زبان پر

تقریباً تمام ہی مفسرین نے لکھا جبکہ یہ فرقہ جسکی ملعونیت کا ذکر
آیا وہی آلہ کے باشندے ہیں جن کو عجل کے شکار سے روکا گیا تھا
اور جنہوں نے بے عنفانیوں کے سلسلہ از کتاب کے بعد جو خدا تعالیٰ

یہ وہ خدا تعالیٰ کا کلام نہیں بلکہ ایک انسان (محمدؐ) کی اپنی تعریف
نہے۔ اگر خدا تعالیٰ کا واقعی کلام ہوتا تو بنو اسرائیل میں ایک پیش
آنے والے واقعہ کا ذکر ان کی مذہبی کتب میں ہونا چاہئے تھا۔ اور
قرآن مجید نے اس واقعہ کی ترتیب قطعاً توڑ دی۔ یعنی اصل واقعہ
بالکل آخر میں۔ اور متعلقہ احکام و تفصیلات مقدم کر دی گئیں۔
ترتیب کے اعتبار سے۔

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ اور جب مار ڈالا اثم نے ایک
فِيهَا وَاللَّهُ فُتِحَ مَا كُنْتُمْ شخص، پھر گئے ایک دوسرے پر
تَكْتُمُونَ. قَتَلْنَا إِيضًا نَفْسًا دھرنے اور اشد کو نکالنا، جو
يَبْغُضُهَا تم چھپاتے تھے۔ پھر ہم نے کہا
مارو اس مردہ کو گائے کا ایک ٹکڑا

پہلے ہونا چاہئے تھا اور اذ قال من سخی بتعمیم کی تفصیلات
بعد میں زیر بحث آئیں۔ ہمارے مفسرین نے اس اشکال کے بہت
سے جوابات دیے ہیں جو اپنی جگہ احمد شہ شانی ہیں۔ لیکن آپ
حیرت سے سنیں گے کہ تو رات میں اگرچہ واقعہ موجود نہیں جیسا کہ
خود ان کا بیان ہے لیکن آج بھی کسی ایسے مقتول کے بارے میں
جس کے قاتل کا علم نہ ہو۔ احکام ٹھیک اسی اسلوب عبارت میں۔۔۔ باقی اگلے صفحہ

کے عذاب کا سخت نیا ریا۔ چنانچہ جلالین میں ہے کہ
بان دعاء علیہم تمسحقا پیغمبر نے اُن کے لئے بد دعا کی
قرعہ وہم اصحاب ایله اور وہ بند روں کی شکل میں ہو گئے
اور وہ آیلہ کے باشندے تھے۔

اور اسی طرح سالم التنزیل میں بھی لکھا ہے کہ :-
لما اعتدوا فی السبت جب انہوں نے ہفتہ کے سلسلہ میں
واصطادوا الحیثان فیہ بے عنوانیاں کیں اور مخالفت کے

بقیہ ذہن صحیفہ گزشتہ — شروع ہو رہے ہیں جس انداز و بیان
کے ساتھ قرآن حکیم میں نازل ہوئے۔ یعنی واذا قتلتم نفسا الخ
سے آخر تک بات آج بھی انکی مذہبی کتابوں میں موجود ہے۔ اور یہی
وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے واقعہ کے اس ٹکڑے کو قصہ کے بقیہ اجزائے
جدا کر لیا۔ قرآن حکیم کے سلسلہ مطالعہ سے ایک حقیقت بھی منکشف
ہوتی کہ جو واقعات دوسری آسمانی کتابوں میں موجود نہیں اور اگر موجود
تھے لیکن تحریف کی زد میں آ گئے۔ ان واقعات کی حکایت خدا تعالیٰ
اس انداز سے باہم شروع کرتے ہیں جبیں اہل کتاب کو براہ راست
خطاب نہیں ہوتا۔ مثلاً یہود کی مذہبی کتب میں مقتول، بقرہ اور
تین قائل کا قصہ موجود نہیں تو قرآن مجید میں اس واقعہ کی حکایت
واذا قال صومعی لقصہ ہے ہوتی اور واقعہ کا جو جز ان کے لڑچکر
میں موجود ہے جب اسکی تفصیل آئی تو براہ راست انہیں سے
خطاب کیا گیا۔ یعنی واذا قتلتم نفسا۔ عموماً یہ طرز خطاب کتابت الہی
قرآن مجید میں ملتی ہے۔ خاص ایک بات یہ مطالعہ میں آئی کہ جن واقعات
کو اہل کتاب نے کچھ سے کچھ کر کے رکھ دیا وہ بظاہر اسرائیلی لٹریچر میں
موجود ہیں۔ لیکن صحیح اور واقعاتی اجزاء کے ساتھ نہیں قرآن مجید جب
ان کو دہرا رہا ہے تو اکثر بالحق کا لفظ ان واقعات کی تفصیل میں
ضرور آجاتا ہے گویا کہ واقعہ کی تفصیل بالکل صحیح ہے جو قرآن مجید :-

فقال فی دعاء اللہم انہم باوجود مچھلیوں کا شکار کیا تو پیغمبر
واجہاہم قرعۃ داؤد علیہ السلام نے اُن کے
لئے بد دعا کی۔

مذکرک میں بات زیادہ واضح طور پر آگئی۔ چنانچہ لکھا ہے کہ
اصحابہ ایلة وکانوا علی شایعۃ التولایۃ فی زمین
کے زمانہ میں تو رات کے قانون کے مطابق ان کو عمل کا حکم تھا۔ ان کا
بتعظیم السبت وحرمتہ حکم تھا کہ ہفتہ کے دن کی تعظیم
الصید فحالفوا امرہ کریں اور اس دن عبادت کے سوا
واصطادوا السمک فی اور کوئی شغل نہ ہونا چاہیے لیکن
السمک السبت انہوں نے خدا تعالیٰ کے اس حکم
کی مخالفت کی اور ہفتہ کے دن شکار کرنے کے باوجود شکار مچھلیوں کا
کرتے رہے۔

گویا کہ مفسرین تمام ہی لکھ رہے ہیں کہ یہ آیلہ کے باشندے تھے
اور انہوں نے شکار کرنے کے باوجود طرح طرح کی تاویلات کر کے مچھلی کا
شکار کیا۔ میں یہ عرض کرنا چاہتا تھا کہ آیلہ کے باشندوں کے اس واقعہ
کو مختصر ذکر کرنے کے بعد کچھ ہی آگے حالات احرام میں مومنین
کے لئے شکار کی ممانعت کے احکام زیر بحث آئے۔
چنانچہ ارشاد ہے کہ

پیش کر رہا ہے۔ اور وہ تفصیلات حقیقت واقعہ سے ہٹ کر ہیں
جو اسرائیلی خرافات میں موجود ہیں۔ اسی لئے مولانا امجد الدین شاہ کشمیری
مرحوم فرماتے تھے کہ قرآن حکیم کسی بھی معاملہ میں وہ الفاظ اختیار
کر لیتا ہے جو ادنیٰ بالمختصائی ہوتے ہیں یعنی جن سے حقیقت واقعوں
سب زیادہ مکمل اور جامع تر جانی ہو سکتی ہے۔ النظر شاہ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا يَسْتَلْكُمۡ
فَتَهْلِكُنَّ مِّنَ الصَّيۡدِ بَيِّنٰتًا
يَعْلَمُۢكُمْ وَرَمٰ حَكَمَهُ لِيَعْلَمَ
فَتَهْلِكُنَّ مِّنَ الْغَيْبِ فَمِنْ
عَذَابِۤىٓ بَعْدَ ذٰلِكَ فَلَمَّا
عَذَابُۤىۡلَيْسَ

بينکم اذا حفوا لحدکم الموت
حين الوصية اشتين ذوا
عدل منکم و اخوان من
غیر کمران انتہی ہتیم فی
الارض فاصابتکم مصيبة
الموت محسوسہ ما من بعد
الصَّلٰوۃ

خود کیجئے کہ دونوں باتوں میں کس قدر جوڑ ہے۔ الیہ کے باشندوں
مختصر تذکرہ فرما کر یاد دلایا کہ ایک ایسے ہی حکم کا عنقریب تم کو بھی
سخت کیا جائے گا۔ اگر خدا نخواستہ تم نے بھی تاویلات کی راہ کھول کے
نظار کی کوئی صورت نکالی تو الیہ کے باشندوں کی طرح نافرمانوں کا
خاتم ہو گا۔

ان آیات کے بعد فوراً بیان یہ ہے کہ اُس دن سے ڈرو جس
دن خدا تعالیٰ تمام انبیاء علیہم السلام سے (بالخصوص حضرت عیسیٰ علیہ السلام
سے) شہادت کی بیان لے گا کہ انہوں نے جب خدا تعالیٰ کا پیغام اور رسالت
و پیغمبری سے متعلق چیزیں دنیا والوں کو پہنچائیں تو ان کو کیا جواب ملا۔
فخر المفسرین امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تو ان دونوں بیانات
میں ربط بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ کی سنت اور طریق کلام اللہ
میں یہ ہے کہ جب احکام و قوانین کا سلسلہ ذکر ہوتا ہے تو اس کے بعد
کچھ آیات یا خدا تعالیٰ کی صفات سے متعلق یا پھر قیامت کے احوال سے
متعلق کوئی ارشاد فرماتے ہیں۔ اور مقصد اس سے یہ ہوتا ہے کہ انسان کو
ان احکام پر عمل کرنے کی ترغیب ہو۔ کیونکہ یہ مضامین انسان میں
تقویٰ پیدا کرتے ہیں اور تقویٰ ہی بنیادِ ادا امر و منہیات کے
تفاضل کو صحیح طور پر پہچاننے کی ہے۔

ہمارے مفسرین نے عام طور پر لکھا ہے کہ مفتی کے دن الیہ کی
تحلیل میں پھیلیوں کی یہ کثرت کہوتی کہ پانی کی بالائی سطح پر پھیلیاں
خدا آئیں اور باقی دونوں میں پھیل پھیلیوں سے خالی ہوتی پھینک اسی
من پر یہاں بھی ارشاد ہے کہ شکرا مسلمانوں سے اس قدر قریب ہونگے
و بہ کثرت کہ ہاتھوں سے پکڑ بھی سکیں گے اور نیروں سے مار بھی سکیں گے
اس کے بعد کیسے کہا جا سکتا ہے کہ قرآن مجید میں ربط آیات اور
سورتوں میں یہ مضامین و مطالب میں ربط نہیں؟ چلتے چلتے ایک اور
مثال سے فریاد اپنے دعوے کا استحکام کر دوں۔ اسی سورہ مائدہ میں یہ
ارشاد فرماتے ہوئے کہ اگر کسی شخص کا سفر کے عالم میں انتقال ہونے
لے اور اپنی ظاہری حالت سے اس کو محسوس ہو کہ موت قریب ہے تو
سکھچا بیٹے کہ اگر مسلمان مل سکیں تو گواہ ان میں سے اور مسلمان نہ
مل سکیں تو پھر غیر مسلم ہی دو گواہ وصیت پر بنائے۔

اعلم ان عاۃ اللہ تعالیٰ جاریۃ فی ہذا الکتاب الکتاب
انما اذا ذکرہ فاعا کتبیۃ من الشرائع والتکالیف ابتھا
اما بالالہیات واما بشرح احوال الانبیاء وبتشریح احوال
القیامۃ مصر ذلک موكدا لما تقدم ذکرہ من التکالیف
والشرائع (تفسیر کبیر)

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَشَهَادۃٌ
اے ایمان والو! گواہ تمہارے

لیکن سوال یہ ہے کہ آخر انبیاء علیہم السلام میں سے اس موقع پر

خصوصی طور پر سیدنا عیسیٰ علیہ السلام ہی کا تذکرہ کیوں کیا گیا ؟
راقم الحروف نے اکثر تفاسیر کی روٹ گردانی محض اسی مقصد کے
لئے کی۔ لیکن ناکامی کے بعد اللہ تعالیٰ اسے دعا کی کہ خدا تعالیٰ اس
بوجھ کو اپنی رحمت سے دور فرما دیں۔ تفسیری مکتب ہی میں جب واقعہ
سے متعلق شان نزول پر نظر پڑی تو معلوم ہوا کہ سفر میں جن صحابی کا
انتقال ہو گیا تھا۔ اور جنہوں نے اپنے دوستاقتیوں کی عزت ایک
ومیت نامہ کے ساتھ اپنا امانیہ البیت روانہ کرایا تھا اور ان اشیاء
میں سے ایک پیادہ چاندی کا جس پر سونے کا جھول تاج چرایا گیا تھا عیسا
کرنے والے دونوں عیسائی تھے جن میں ایک تیم داری اور دوسرا
عدی بن یرا تھا۔ چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ
عزہ کی روایت ہے کہ ۱۰ ان وجلا من بنی مہم حن ج مع مہم
الداری و عدی بن یرا و ہما خضرانیاں

بس نصرائی کے لفظ ہم نے ساری مشکل حل کر دی۔ ظاہر ہے کہ
عیسائیوں کی خیانت پر سیدنا عیسیٰ علیہ السلام ہی کے تذکرہ سے خاص
مؤثر تحریک ہو سکتی تھی کہ جب خدا تعالیٰ انبیاء علیہم السلام سے بھی اس
امانت کے بارے میں دریافت فرمائے گا جو ان کو بیام الہی کی
نکال میں دی گئی تھی کہ آیا اس امانت کو صحیح طور پر پہنچا دیا یا نہیں
تو پھر عام انسانوں سے تو ان کے معاملات کے بارے میں فقہا سوال
ہوگا۔ اور ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنے معاملات میں ترک امت
کے بعد خدا تعالیٰ کے مواخذہ سے محفوظ رہ جائیں۔ ظاہر ہے کہ عیسائیوں
پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ کس بلا کا موثر اور محرک ہوگا۔
اسی لئے قرآن مجید نے اس موقع پر تمام انبیاء علیہم السلام میں سے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر جن لیا۔

بارہ سال کے سلسلہ تجربہ کے بعد ربط قرآن مجید کی ایک آپت
میں جس طرح خاکسار پر عیان ہوا ہے اُس کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمۃ
علیہ کی تحقیق کہ قرآن کریم ربط سے خالی کوئی صحیفہ الہی ہے کم از کم

اس حقیر کے لئے تو حقیقت سے بہت دور کی بات ہے۔
میں نے مضمون کی طوالت کے اندیشہ سے چند ہی مثالوں پر اکتفا کی
ورنہ اس مقصد کی وضاحت کے لئے اور بہت سے نمونے پیش کئے جاسکتے
تھے۔ یہاں اتنا اور عرض کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ سطور بالا میں جو
کچھ عرض کیا وہ راقم الحروف کا اپنا مطالعہ ہے۔ اگر صحیح ہے تو خدا تعالیٰ
کا شکر ہے کہ اُس نے اپنے فضل سے پائیاں سے اپنی آخری کتاب کا کچھ
قلم عطا فرمایا۔ اور اگر غلط ہے تو خدا تعالیٰ کی کتاب پر یہ ظلم غیر شہوی
ہوگا۔ احمد شہنشاہ فاسد نہیں۔
امید ہے کہ اہل علم اس مضمون کو اس ضروری وضاحت کی
روشنی میں مطالعہ کریں :-

فضائل تلاوت قرآن عظیم

- ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہترین مسلمان وہی
ہے جو قرآن خود دیکھے اور دوسروں کو کھلائے (بخاری)
- ۲۔ جس کے حافظہ (جوت) میں کچھ بھی قرآن نہیں وہ بس ایک
کھنڈر ہے۔ (ترمذی)
- ۳۔ فرمایا کہ جس نے قرآن پڑھا اور بھلا دیا، وہ قیامت میں
جہاں بن کر خدا کے سامنے آئے گا (ابوداؤد)
- ۴۔ فرمایا جو قرآن پڑھے تو تلاوت کے طفیل میں اپنی حاجات
خدا سے مانگنی چاہیے۔ دیکھو کچھ تو میں ایسی بھی پیدا ہوئی جو قرآن پڑھ پڑھ
کر اسکے ذریعہ سے لوگوں سے سوال کریں گی۔
- ۵۔ فرمایا اگر قرآن ایک کھال میں رکھ کر آگ میں ڈالا جائے تو
نہ جلائے گا۔

۶۔ قرآن میں اہل فرشتوں کے ساتھ ہوگا لیکن جو قرآن انکا نام کرے
اور اسے ہمیں منگل ہے تو اسکو دہر الثواب ملے گا (ترمذی)

افادات حافظ ابن قیم
ترجمہ مولانا عبدالغفار حسن صاحب

قرآنی کلمات کی حکیمانہ ترتیب

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
وہ غالب حکمت والا ہے۔
(البقرہ ۱۲۹)

عزیز کو حکیم پر مقدم رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ عزیز کا مانعہ عزت ہے جو کمال قدرت کا نام ہے۔ حکیم کا مادہ حکمت ہے جو کمال علم کا مفہوم اپنے اندر لئے ہوئے ہے۔ صنعت قدرت کے آثار و مناظر مخلوق کے مشاہد میں زیادہ آتے ہیں۔ اسلئے اس کو پہلے لایا گیا۔ لیکن حکمت کا تعلق نظر و فکر سے ہے (اسلئے حکمت کی نشانیوں پر کم نگاہ پڑتی ہے) خدا کی حکمت میں انسان جو میں غور کرتا ہے پہلے اُس کے آثار قدرت اور کائنات کو دیکھتا ہے۔ اور اس کے ذریعے حکمت الہی کی باریکیاں اور صفتیں سمجھتا ہے۔

یہاں ذریعہ و وسیلہ کو مقصد پر مقدم کیا گیا ہے۔ کیونکہ قدرت کا تعلق تو پیدائش سے ہے۔ اور حکمت، فعل کی اصل غرض ہے جس طرح دنیا میں علماء و رسائل کو مقصد سے پہلے استعمال کیا جاتا ہے اسی طرح دنیا میں بھی اسی ترتیب کا لحاظ رکھا گیا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُؤْمِنِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

(بقرہ ۲۲۲)

اللہ تعالیٰ تو بہ کرنے والوں اور پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے۔
حق ابیت کو متطہرین اسلئے مقدم رکھا گیا ہے کہ طہر (پاکی) کی دو قسمیں ہیں۔ ایک پانی کے ذریعہ حدیث، نجاست اور گندگی

سے پاک ہونا۔ دوسرے توبہ کے ذریعہ شرک اور گناہوں سے صاف ہونا۔ دوسری قسم پہلی نوع کی اصل اور بنیاد ہے۔ اس کے بغیر پانی کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا بے معنی ہے۔ طہارت مادی (پانی) طہارت توبہ کو درجہ کمال تک پہنچاتی ہے۔ خود مقصود بالذات نہیں اسی لئے تو امین کا ذکر پہلے کیا گیا۔ جب کوئی شخص حلقہ بگوش اسلام کرتا ہے تو پہلے توبہ کے ذریعہ دل کو پاک کرتا ہے پھر پانی کے ذریعہ ظاہر بدن کو۔
(جاثیہ ۷) اَفَاِلٰهٍ اٰتٰیہِم
اس کا تعلق زبان سے ہے اور اٹھم کے معنی میں غور (برکاری) اس کا تعلق عمل سے ہے۔ یہی جھوٹ، غور کا ذریعہ بنتا ہے۔ اور واقع میں پہلے ہوتا ہے۔ اسلئے اس کو مقدم کیا گیا یہی معنی میں اس حدیث کے۔

ان الذین یهدی الی الفجر جھوٹ فسق و فجور پر آمادہ کرتا
وان الفجر یدھدی الی النار ہے۔ اور غور و درخ میں
(مشکوٰۃ حیات الساجدین) جھوٹکتا ہے۔

وَعْتِدَ اٰتٰیہِم
(القلم ۱۲) یہاں معتد کو اشیام پر مقدم
چند وجوہ کی بنا پر کیا گیا ہے (۱) اعتداع

حد سے بڑھا۔ یہ گناہ کا ذریعہ اور سبب ہے اور سبب اپنے سبب اور
نتیجہ پر مقدم ہوتا ہے (۲) اعتدایا عدوان کے معنی میں مقررہ
حد سے بڑھا۔ یہ ایسا ظلم ہے جس سے اصل غرض کی مقدار اور کیفیت

میں تغیر آجاتا ہے اور اس طرح ظالم انجم دگناہ کی سرحد میں پہنچ جاتا ہے۔ (۳) منہدی وہ ہے جو سرکشی کی راہ سے اللہ کے بندوں کو تباہ کر دیتا ہے۔ اشیام وہ ہے جو بیکاری کی وجہ سے بندوں پر ظلم کرتا ہے۔ منہدی کی تقدیم ترتیب کلام کے بعد بالکل مناسب ہے یعنی اللہ کے بندوں پر ظلم کرنے والا ہوا، وہ اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے۔ اور اس کی اطاعت نہ کی جائے۔ اس معنی پر درودینہ کے لئے سوت کو پہلے لایا گیا (۴) اس سے پہلے محتاج للظہیر کہا گیا ہے۔ یعنی یہ کافر بھلائی سے روکتا ہے۔ اس کا دل لوگوں کی سہروی اور خیر خواہی سے خالی ہے۔ اس جگہ فرید شمس کا یہ ہے کہ لوگوں پر ظلم کرتا ہے۔ پہلے خیر سے روکتا ہے۔ پھر ان پر ستم ڈھاتا ہے۔ اس مضمون کے محاکاتے نتائج کے بعد تھلا سوت کا ذکر کیا گیا ہے۔ ایسا انسان بدترین لوگوں میں ہے۔ بہترین شخص وہ ہے جو دوسروں کو نفع پہنچائے اور ان کو تکالیف سے محفوظ رکھے۔ تصوف کی اصل حقیقت یہی ہے۔

قَہَّارٌ مَّشَاءٌ بَيْنَهُمُ (القلم ۱۱) عیب جو چل خور پر تراز
 اور دو وجوہ کی بنا پر مقدم کیا گیا ہے
 عیب جو حرکت اور چلنے پھرنے کا زیادہ خواہاں نہیں ہوتا۔ بخلاف چل خور کے کہ اس کے فعل کا سارا دار و مدار نقل و حرکت پر ہوتا ہے قہار معنی کے محاکاتے (قادر) یعنی بیٹھے والے اور چل خور ماشی (چلنے والے کے حکم میں ہوا۔ رتبہ قہود (بیٹھنے) کو شتی (چلنے) پر مقدم ہے) یہ امام اہل کا قول ہے) پھر تراز کا نقصان اسی شخص تک محدود رہتا ہے جس کی عیب جوئی کیجاری ہے۔ لیکن چل خور کا نقصان دوسروں تک پھیلتا ہے۔ ظاہرات ہے کہ محدود ضرر کے سمجھ لینے کے بعد تھلا سوت کا بھنا آسان ہے۔

وَإِذْ فِي النَّارِ ثَلَاثُونَ رَجُلًا يَدْعُونَ عَلَىٰ أَكْثَلِ ضَلَالٍ

(ج ۲۰) ۱۔ ابراہیم۔ لوگوں میں اعلان کر دے (ج کے لئے) لوگ

آئیں گے۔ پیدل اور سوار ہو کر دے اوتوں پر
 یہاں پیدل کو سوار پر مقدم رکھنے کی دو وجوہیں ہیں۔ (۱) نزدیک کے مقامات سے لوگ عام طور پر پیدل ہی آجاتے ہیں۔ اور دوسرے آئے والے سواروں پر۔ گو یا قریب سے آئے والے رتبہ تقدم رکھتے ہیں اسی لئے پیدل آنے والوں کو سواروں پر مقدم کیا ہے۔ (۲) اللہ تعالیٰ نے حج کے لئے استطاعت طاقت کو شرط قرار دیا ہے اور جبکہ اکثر لوگ بغیر سفر کے اس فرض کو ادا نہیں کر سکتے۔ تو مناسب ہوا کہ حاجیوں کی دو قسمیں (پیدل اور سوار) صراحتاً بیان کر دی جائیں۔ اور اس غلط دھم کو ختم کر دیا جائے کہ حج صرف سواری رکھنے والوں پر ہی فرض ہے اس بنا پر پیدل کو سوار سے پہلے ذکر کیا گیا۔

السَّمَاءِ كِي تَقْدِيمُ الْأَرْضِ

پہلے کیا گیا ہے۔ کیونکہ آسمان کے عجائبات فائدے اور منافع زمین سے کہیں زیادہ ہیں زمین کی حیثیت اس کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے قطرہ سمندر کے سامنے۔ اسی لئے قرآن مجید میں آسمان کے مناظر یا بار بار غور کرنے کے لئے ابھارا گیا ہے فَادْخِلِ الْجَنَّةَ كَيْتَ (یعنی لوٹا نگاہ کو بار بار) سورہ یونس میں السَّمَاءِ (آسمان) کو الْأَرْضِ (زمین) پر مقدم کیا گیا۔ اس میں دوسری حکمت ہے۔ فرمایا۔ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ تِيرَے رب سے ذرہ برابر بھی مِنْ تَبْتَالٍ ذَرَّةٍ نَجِي کوئی چیز چھپ نہیں سکتی۔ نہ الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ زمین میں نہ آسمان میں۔ (یونس ۱۶۱)

اس آیت میں بندوں کو تنبیہ کیجاری ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ہر چھوٹے بڑے عمل سے واقف ہے۔ اسکی نافرمانی سے بچیں۔ یہاں اس مضمون کی مناسبت سے زمین کا ذکر پہلے ہی سوزوں تھا یہی زمین ان کی جائے قیام اور قرار گاہ ہے۔

محبت کا وہ درجہ نہیں جو نہ کوہ بالا اشارہ کا ہے۔ اسے چوتھے
سیر پر اس کا بیان ہوا ہے۔ حیوانات میں سے گھوڑے کا ذکر پہلے
کیونکہ یہ فوج کے لئے قلعوں اور سپاہ گاہوں کا کام دیتے ہیں۔
تو می شرف و عزت کا تھا و قیام اُن پر موقوف ہے۔ اس کے بعد
موشیوں کا بیان ہے پھر کھیتی کا ذکر ہے۔ کیونکہ جانوروں کے شائع
حیاتی کے کہیں زیادہ ہیں۔

لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ حَيَاتٍ
تَجْنَحْنَ وَحَيَاتٍ تُسَخَّرُ
شام کے وقت گھر لیجاتے ہو
اور چراگاہوں میں چراتے ہو۔
سواری (باد برداری) دودھ لگتی، ہتھیار اور اس قسم کے
سب سے فائدے ان سے حاصل ہوتے ہیں۔

آیات جہاد میں مال کا ذکر جان سے پہلے

آیت جہاد میں مال کو نفس پر مقدم کیا ہے۔ صرف ایک آیت ایسی ہے
جہاں نفس کو مال سے پہلے بیان فرمایا۔ ارشاد ہے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا
مِنْ مَالِكُمْ أَنْفُسَكُمْ
مَنْ مَاتَ لَكُمْ لَكُمْ
نَجَاتٌ (توبہ)

پہلی صورت کی مثال ان آیات میں ملتی ہے۔
وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ الْكَلِمَةَ وَانْقِصِمَا الصَّفِ
وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ الْكَلِمَةَ وَانْقِصِمَا الصَّفِ (توبہ)
ان آیات میں مال کو پہلے لانے کی چند وجوہ ہیں۔
اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جہاد بالذات کی طرح جہاد
بالمال بھی فرض ہے جب دشمن سر پر آوے تو طاقت والے کے لئے

ضروری ہے کہ میدان تقابل میں محل اُسے ورنہ اپنے بدلے میں کسی
دوسرے کو مال دے کر بھیج دے۔ اس انداز بیان سے اس وہم کا انا
مقصود ہے کہ جو شخص جہاد بالذات کی قدرت نہ دیکھا ہو اُس سے جہاد
بالمال بھی ساقط ہے۔ انسان کے لئے مال محبوب ترین چیزوں میں ہے
اسکی طلب میں وہ بڑے سے بڑے خطرے مول لے لیتا ہے بلکہ بعض اوقات
اس راہ میں جان تک کی بازی لگاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین
کو اس قیمتی محبوب شے کو اپنی راہ میں قربان کرنے کے لئے پہلے دعوت دی
پھر اس سے کامل اور مطلق درجہ کی طرف اُن کو بلایا۔ یعنی خدا کی راہ
میں جان جیسی پیاری چیز بھی قربان کرنی ہے۔

حقیقت بھی یہی ہے کہ جان سے بڑھ کر محبوب شے اور کیا
ہو سکتی ہے۔ انسان اپنے اہل و عیال، مال و متاع کی حمایت
و دفاعت میں پورا زور صرف کرتا ہے۔ لیکن جب اس میں خود اسکی
جان پر آنتی ہے تو سب کو چھوڑ چھاڑ کر بھاگ کھڑا ہوتا ہے۔ خزانے
اس پر نہیں ہیں کی کہ صرف مال طلب کرتا۔ بلکہ انسان کی سب سے
پیاری چیز بھی طلب فرمائی۔ عام طور پر ایسا ہی ہوتا ہے کہ پہلے انسان
مال خرچ کر کے نفس کو بچانے کی کوشش کرتا ہے لیکن جب مال
پس نہیں رہتا تو جان کی بازی لگاتا ہے۔ اس ترتیب کا لحاظ
قرآن میں بھی رکھا گیا ہے۔

سورہ توبہ کی آیت اِنَّ اللّٰهَ اشَدُّ رَحْمَةً مِنْ نَفْسٍ
کو مال سے پہلے لانے میں ایک خاص حکمت ہے۔ یہاں اہل میں نفس
ہی خرید گیا ہے۔ بیع و شراء اسی پر واقع ہوئی ہے۔ اسی کے بدلے
میں رضا الہی اور جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔ مال کی حیثیت تو یہ ہے
اور ملک سے زیادہ نہیں ہوتی۔ جب اہل مالک مال نفس ہی خرید
لیا گیا۔ تو نفس کی ہر چیز اسی خدا کی ہو گئی۔ اس مقصد کے پیش نظر
یہاں نفس کو مقدم کرنا ہی مناسب تھا۔

القرآن مجید میں سوائے سورہ سب کے ایک
 الغفور الرحیم آیت کے سب جگہ الغفور کو ارحم پر
 مقدم کیا گیا ہے۔ یہ بھی حکمت سے خالی نہیں، طبعی طور پر مغفرت کی طلب
 رحمت سے پہلے ہوتی ہے۔ مغفرت نام ہے گناہ سے سلامتی اور نجات پانے
 کا۔ اور رحمت سے مراد عنایت و غنیمت مراد ہوتی ہے۔ ظاہر بات ہے کہ
 غنیمت سے پہلے انسان نظرۃً سلامتی کا خواہش مند ہوتا ہے۔

باقی رہا سورہ تبا کی آیت تو اس میں الرحیم الغفور فرمانے میں دوسرا کلمہ ملحوظ ہے۔ پہلا پوری آیت اور سیاق و سباق پر نظر ڈالئے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَلَهُ الْحُكْمُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ يَعْلَمُ
مَا يُلْقِي فِي الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ
فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ

سب قرین اللہ کے لئے ہے جس کے لئے وہ سب چیزیں ہیں جو اسمانوں میں ہیں اور جویں میں ہیں اور اسی کے لئے حمد ہے آخرت میں وہ حکمت والا خبردار ہے جانتا ہے جو داخل ہوتا ہے زمین میں اور جو نکلتا ہے اس سے اور جو اترتا ہے آسمان سے اور جو چڑھتا ہے

۱۔ (سبھا - ۲۰۱) ہمیں اور وہ ہر بیان بخش والا
سورۃ کو حمد کے ساتھ شروع کیا گیا ہے۔ یہ حمد خدا کی تمام صفات
کمال و جمال کو مثال ہے۔ ہمیں تمام علوم و معارف سمٹ آئے ہیں
وہ ہر حال میں محمود اور قابل تائید ہے۔ اسکا کوئی فعل حکم اور قانون
حکمت مصلحت سے خالی نہیں۔ حمد کے بعد صافی: ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ﴾
﴿حَمْدٌ مَّا یُذَکَّرُ﴾ کہہ کے اس کے ملک کی وسعت اور پھیلاؤ کو بتلایا گیا
ہے۔ اور پھر یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ اسکی حمد الٰہی ہے بھی ختم نہوگی
اسکی حمد آخرت میں بھی اسی طرح جاری رہے گی جس طرح بیان جاری ہے
کیونکہ وہ اپنی ذات و صفات کے لحاظ سے حمد کا مستحق ہے۔ جب اسکی ذات
کے لئے فنا نہیں تو اسکی حمد کب ختم ہو سکتی ہے۔

یہاں حمد اور ملک کو کیا بیان کیا گیا ہے۔ یہ قرآن کا عام نام ہے۔ حمد اور ملک جب الگ بیان ہوتے ہیں تب بھی اسکے کمال کو ظاہر کرتے ہیں اور جب دونوں ایک ساتھ ذکر کئے جاتے ہیں تو فرید کمال کی وضاحت ہوتی ہے۔ حمد بلا اقتدار و سطوت کمزوری کی علامت ہے۔ اور حاکمیت بلا حمد عاجزی اور غیر مقبولیت کی نشانی ہے۔ حمد مع اقتدار و حاکمیت انتہائی کمال کی نشانی ہے۔ اسی طرح عزت و رحمت کے ساتھ معافی، قدرت کے ساتھ اور تواضعی سخاوت کے ساتھ اعلیٰ کمال کی علامت ہیں۔

یہاں اللہ تعالیٰ کی، دشمنیت کے ذکر سے پہلے بھی حکما ذکر ہے۔ اور بعید میں بھی۔ آخر میں اسکی دو صفتیں حکیم و خیر مذکور ہیں۔ صفت حکیم ارادہ کے کمال کو بتاتی ہے اور یہ کہ اس ارادہ کا تعلق ہے سے نہایت گہری حکمت و مصلحت کی بنیاد ہے۔ اور صفت کبیر اس کے کمال علم کو ظاہر کرتی ہے جس طرح وہ ظاہری حالات جانتا ہے اسی طرح باطنی اور اندرونی احوال سے بھی باخبر ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی حمد، بادشاہت، جلالت اور علم کو نہایت مناسب انداز میں آیت کی لڑی میں پرو دیا گیا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس کے علم کی تفصیلات بیان کی گئی ہیں۔ کہ اس کے علم سے آسمان و زمین کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ پھر آیت کو ایسی دو معنوں کے ساتھ ختم کیا گیا ہے جو مخلوق پر اس کی انتہائی شفقت و مہربانی کا ظہور کرتی ہیں۔ یعنی الرحیم الغفور صفت رحمت کا تقاضا ہے کہ کامل طور پر بندوں کو نفع پہنچایا جائے اور صفت مغفرت کا تقاضا ہے کہ ان کے گناہوں کو معاف کیا جائے۔

یہ آیت اُنکی رحمت، حلم، حکمت اور مغفرت کی دست گواہی ہے۔ قرآن نے بار بار علم و رحمت کی دست گواہیاں دی ہیں۔ فرمایا:

وَسَقَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا أَهْلَ الْبَرْزَخِ بِرَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ

اسی طرح علم و حلم کو ایک ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ ان صفات احسن معانی کی بجا ہونے کے اور بھی دو بالا ہو جاتا ہے۔ حاملان عرش فرشتوں میں سے دو کی دعا یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ ذِنِّبًا وَ عَجْزًا لِّكَ الْحَمْدُ حَلٰی اَحْمَدُكَ بَعْدَ عِلْمَاكَ اور دو فرشتوں کی دعا یہ ہے لَكَ الْعِصْمُ بَعْدَ قُدْرَتِكَ۔ معافی کے ساتھ قدرت کا ذکر بھی حسن حسن رکھتا ہے جو علم و رحمت کے ساتھ علم کے بیان سے نمایاں ہوتا ہے قدرت کے ہوتے ہوئے معاف کرنا اہل کمال ہے۔ اسی طرح علم کے ساتھ نرمی اور بردباری برتنا اعلیٰ خوبی ہے۔

ہیاں الرحیم کو اسے مقدم کیا گیا ہے کہ پہلے صفت علم کا ذکر ہے۔ اس ترتیب سے علم و رحمت دونوں کا بیان ایک ساتھ ہو گیا جیسا کہ اس آیت میں ہے۔ ذِنِّبًا وَ سَعَتْ كُلِّ مِثْقٰی رَحْمَةً وَ عَلٰی مَا يَحْكُمُ اَيْتٌ كَوْصِفَتْ مَغْفِرَتٌ بِرَحْمَةٍ كَمَا۔ یہ صفت ازالہ شر پر مشتمل ہے۔ جس طرح کہ رحمت حصول خیر کو شامل ہے۔ عام طور پر شر و مصیبت کا ازالہ حصول خیر سے پہلے مطلوب ہوتا ہے اسلئے قرآن میں اکثر جگہ الغفور کو الرحیم سے پہلے لایا گیا ہے۔ ہیاں اہل کی مناسبت سے الرحیم کو پہلے ذکر کرنا ہی موزوں تھا۔

وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ اَمْلٰقٌ تَحْتَ نَزْدِكُمْ

وَاَيُّاهُمْ (انعام ۱۵۱) اور اپنی اولاد کو فقر و فاقہ کی بنا پر قتل مت کرو۔ ہم تم کو بھی رزق دیتے ہیں۔ اور ان کو بھی۔

سورہ نبی اسرائیل میں ارشاد ہے۔ وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً اَمْلٰقٍ تَحْتَ نَزْدِكُمْ وَاَيُّاهُمْ پہلی آیت میں ضمیر مخاطب کمز پہلے اور ضمیر غائب ہُمْ بعد میں مذکور ہوا لیکن

نہ یہ اضافہ ترجمہ کی طرف سے کیا گیا ہے یہ نکات تفسیر (بن کثیر ص ۲۱) ص ۱۱۱ اور تفسیر راجدی ج ۱ ص ۱۱۱ سے ماخوذ ہیں

دوسری آیت میں اس کے برعکس ہے یہ فرق کیوں؟ اصل یہ ہے کہ یہ دو مسئلے الگ الگ ہیں۔ ایک چیز تو ہے نفس افلاس یا اسکا وقوع۔ یعنی والدین واقعتہ اور فی احوال افلاس مبتلا ہیں اور اسلئے بچوں کی زندگی ختم کیے دیتے ہیں۔ دوسری چیز ہے خوف افلاس یعنی والدین فی احوال تو افلاس میں مبتلا نہیں لیکن یہ اندیشہ کر رہے ہیں کہ اولاد اگر بیدار ہوئی شروع ہو گئی تو موجودہ آمدنی کفایت نہ کرے گی۔ قرآن مجید نے ان دونوں فتنوں کے درمیان فرق طوطا رکھا ہے۔

اول الذکر کے موقع پر محض من اطلاق لایا گیا ہے۔ اور آخر الذکر کے موقع پر خشیۃ اطلاق بیان کیا گیا ہے۔ اور حرام اگرچہ دونوں صورتوں میں قتل اولاد کو ٹھہرایا ہے۔ لیکن جہاں تین اطلاق ہے (یعنی افلاس فی احوال موجود ہے) وہاں خطاب براہ راست ہے۔ یعنی اسے کہوہ والدین! تمہیں تو رزق بہر حال پہنچا ہی رہے ہیں۔ اسی طرح تمہاری اولاد کو بھی پہنچائے دیں گے اور جہاں خشیۃ اطلاق، یعنی افلاس سرمدت موجود نہیں ہے بلکہ موت اسکا اندیشہ لگا ہوا ہے وہاں خطاب میں ایک ذرا سلاطیف و نازک فرق کر دیا ہے۔ "نَزْدِكُمْ" دایا کہ تم انہیں بھی رزق پہنچاتے رہیں گے جیسا کہ تمہیں پہنچاتے رہے ہیں۔

اس موقع پر مندرجہ بالا آیت کی تفسیر و تشریح غیر موزوں نہ ہوگی۔ ہیاں یہ اشارہ فرمایا گیا ہے کہ وہ معاشی نظریہ بہت ہما غلط قسم کا ہے جو نسل گھٹانے اور محدود کرنے کی طرف لیجا رہا ہے معاشیات کے صحیح قوانین ہما دوسرے ہیں وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً اَمْلٰقٍ۔ یہ قتل اولاد کی طعون رسم و شرکشی کے علاوہ کے علاوہ ہے۔ مقصود اس سے تمام تر افرائش نسل کو روکنا ہے افلاس کا ذکر اسلئے فرمایا کہ فلاسفہ مادیین اور منکرین جاہلیت اپنے نظریہ کی عقلی توجیہ عموماً یہی کرتے ہیں، چنانچہ آج جاہلیت

فرنگ کے زیر سایہ جوشنہ از سر تک قتل اولاد کی خفی و باریک صورت کی منع حل کے نام سے جاری ہے اس کا محرک بھی یہی خوف افلاس ہے۔

انقتس نامی ایک ماہر معاشیات جو برطانیہ میں افسوس صدی کی ابتدا میں ہوا ہے۔ قتل اولاد یا منع حل کی تحریک اصلاً اسی کی چلائی ہوئی ہے۔ اس کے سارے نظریہ کی بنیاد بھی خوف افلاس ملک ہے۔

بعض علماء سلف نے آیت کے ان الفاظ سے عزل یعنی منع حل بلا آلات منع حل کے جواز پر استدلال کیا ہے وقد یستدل بهذا من یمنع العزل لان الوادی رفع المعجبة النسل والعزل منع اصل النسل فلتشابهها الا ان قتل النفس اعظم وذل واقبح فعلا (قرطبی) تفسیر صاحب دی حبل اصف ۲۱۹

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْتُلُونَ أَمِّينَ يَالْقَسِيطُ شُهَدَاءُ
لَكُمْ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدَ الَّذِينَ وَالَ الْأَقْرَبِينَ ۚ نَسَاءُ ۝۱۳

یعنی اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے گواہی دینے والے ہو جاؤ۔ خواہ وہ تمہارے یا تمہاری والدین اور قرابت داروں کے خلاف ہی ہو۔ سورہ مائدہ میں ارشاد ہے۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْتُلُونَ أَمِّينَ يَالْقَسِيطُ شُهَدَاءُ يَالْقَسِيطُ وَلَا يَخْفَىٰ عَنْكُمْ شَيْءٌ قَدْ عَلِيَ أَنَّ لَا تَعْدِلُوا إِنْ تَعْدِلُوا هُنَّ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ (مائدہ) اے ایمان والو اللہ کے لئے پوری پابندی کرینا والے اور عدل کے ساتھ شہادت دینے والے بن جاؤ۔ کسی قوم کی دشمنی تم کو انصاف کا دامن چھوڑنے پر آمادہ نہ کرے۔ انصاف کرو۔ انصاف تقویٰ سے بہت زیادہ قریب ہے۔

پہلی آیت میں قَتْلُ امِّينَ يَالْقَسِيطُ شُهَدَاءُ لَكُمْ فرمایا گیا اور دوسری آیت میں ترتیب مبنی ہوئی ہے۔ قَتْلُ امِّينَ لَكُمْ شُهَدَاءُ يَالْقَسِيطُ۔ معمولی غور و فکر سے اس فرق کی حکمت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ دوستی ہو یا دشمنی۔ یہ دونوں چیزیں انسان کو جادہ انصاف سے بنادیتی ہیں۔

سورہ نسا میں دوستی اور محبت میں غلو کی بنا پر انصاف کا دامن چھوڑنے سے روکا گیا ہے۔ یہ اُس وقت ہوتا جب عدل و انصاف کے تقاضے انسان کی نگاہ سے اوجھل ہو جائیں۔ یہاں بالقسط پہلے ہی لانا موزوں تھا۔ سورہ مائدہ میں دشمنی و لغزت میں انتہا پر کی بنا پر انصاف کی راہ پر چلنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ اس موقع پر جب کسی فرد یا قوم کا جذبہ انتقام بھر نکلتا ہے تو جان و مال اور جانور کی تباہی و بربادی کی کوئی انتہا نہیں رہتی۔ حساس انسانیت اس صورت حال کو دیکھ کر چیخ اٹھتی ہے۔ اس کا ایک نمونہ قہیم ہند کے مرقع پر سنہ ۱۹۴۷ء میں دنیا دیکھ چکی ہے۔

یہاں لفظ پہلے لایا گیا ہے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو واسطہ دے کہ ظالموں کو ظلم و سفاکی سے روکا جائے اور اس کی پکڑ سے ڈرایا جائے۔ اسی لئے آیت کے آخر میں فرمایا واقعاً اللہ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ۔ اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ تعالیٰ کو پوری خبر ہے کہ تم کیا کرتے رہتے ہو۔ سورہ نسا میں بھی یہی صفت خیرہ میں بیان کی گئی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ صفت خیرہ انسان کے پیش نظر رہے تو ظلم و بے انصافی کی ایک مثال ہی دنیا نہ دیکھ سکے (مہناظر فی البانی) واللہ اعلم وعلما اتم) وَاٰخِرُ حَسْبُ اَنَا ان الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی

قرآن مجید میں — تکرار کیوں ہے؟

قرآن پاک متعلق مخالفین نے سفیانہ نکتہ چینیوں کا جو سلسلہ قائم کیا ہے اس کا ایک نمبر یہ بھی ہے کہ:

”اگر قرآن مجید خدا کا کلام ہوتا تو ہرگز اسیں ایک ہی قصہ یا ایک ہی عبارت اور آیت کو بار بار نہ دہرایا جاتا۔ اس طول بحث اور بفاہمہ تکرار کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ سننے والے کی طبیعت اکتا جائے اور وہ خدا کے بڑے کلام کو ایک یا مال اور مبتذل کلام سمجھنے لگے (معاذ اللہ منہا) تم خود دیکھ لو کہ حضرت ابراہیم حضرت اسماعیل حضرت نوح حضرت لوط حضرت صالح حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ علیہم السلام کے واقعات قرآن میں کتنی جگہ مذکور ہیں۔ اور حضرت موسیٰ و فرعون کے ذکر سے تو شاید ہی قرآن کا کوئی صفحہ خالی ہو اس کے علاوہ بعض صورتوں میں قیامی آیات آجہ ذلکما تکلذبن اور ذنبیٰ قیومین اللہ تبارک و تعالیٰ وغیرہ الفاظ کو اس کثرت سے دہرایا ہے کہ تکرار کی کوئی حد باقی نہیں رکھی۔ جو سراسر ایک فصیح و بلیغ اور اعلیٰ درجہ کے فصیح و بلیغ کی شان کے خلاف ہے۔ سورہ کافرون (قل یا اے ایک مختصر سی سورت تھی۔ مگر اس کی خانہ پڑی بھی چند الفاظ کے استہجیر کے بغیر ہو سکتی۔ کیا ایسے کلام کو ایک وسیع العلم اور نامحدود قدرت

والے خدا کی طرف منسوب کرنا گستاخی نہیں ہے؟

یہ ہی اعتراض ہے جس کو ہمارے ہر ان مختلف الفاظ اور مختلف پہلوؤں سے ادا کرتے رہتے ہیں۔ اور جس کی بنا پر ہم کو ترمیم قرآن کی مانے دیجاتی ہے۔ لیکن اس سے پہلے کہ ہم اس اعتراض کی مکروری یا معتراض کی تاواقیف سے پہلے کو مطلع کریں۔ یہ جہاد نیا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہ اور اسی قسم کے تمام اعتراضات کو سن کی اشاعت اس وقت کی جا رہی ہے ہمارے معاصرین کی حدت طبع کا نتیجہ ہرگز نہ سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ متقدمین کی تصنیفات میں بالتفصیل ان اعتراضات کی تردید کی گئی ہے۔ اور قرآن یا اسلام کے متعلق خوردہ گیری کی جو ضرورت ممکن بھی تھی، نہایت صاف اور روشن دلائل سے زمانہ سابق میں اس کا ابطال ہو چکا ہے۔

یہ ہی سلسلہ جس کے متعلق بالفعل ہم بحث کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ علماء اسلام کی متعدد تحریروں میں ملاحظہ اور مفصلاً موجود ہے سید مرتضیٰ۔ علامہ سیوطی۔ امام فخر الدین رازی اور شاہ ولی اللہ رحمہم اللہ کے بیانات اس بارے میں ایسے کافی و دافی ہیں کہ ہم کو ان کے اندر کسی زیادہ ترمیم یا اضافے کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ اب ہم جو کچھ لکھیں گے وہ اکثر ان ہی بزرگوں کے اقوال سے ماخوذ ہوگا۔

وہ اعتراض جس کی نقل اور کی گئی درحقیقت ان دو اعتراضوں پر مشتمل ہے (۱) جو واقعہ ایک دفعہ قرآن میں بیان ہو چکا مختلف پیرایوں میں اسکا اعادہ کرنا (۲) ایک ہی جملہ یا ایک ہی آیت کو بالفاظِ اہل بار دوہرانا۔

آمر اول کی نسبت غالباً یہ کہنا کافی ہوگا کہ اکثر اوقات ایک ہی واقعہ اپنے مختلف اجزاء کے اعتبار سے بہت سے تذکروں اور متعدد نتائج پر حاوی ہوتا ہے جس کی وجہ سے مشکل کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ ہر مقام کی ضروریات کا لحاظ کر کے اسی ایک واقعہ کو مختلف تعبیرات کے ساتھ ادا کرتا رہے اور ہر ایک موقع پر اُس سے ایک ایسے نتیجہ اور مطلب کا قصہ کرے جس کی نیت دوسری جگہ نہیں کی گئی مثلاً موسیٰ اور فرعون کے واقعہ کے کئی جزو ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک حیرت انگیز طریقہ سے فرعون کے یہاں پہنچنا اور اُس کی آغوش میں تربیت پانا۔ قبلی کو قتل کر کے مدین کی طرف بھاگنا۔ وہاں ایک انوکھے طور پر نکاح ہو جانا۔ آگ دیکھ کر پہاڑی پر جانا۔ اور وہاں سے نصب نبوت کا اعلان ہو جانا۔ پھر دعوت ایمان دینے کے لئے فرعون کے پاس واپس آنا۔ فرعون کا غمزدگی کے ساتھ سوال و جواب کرنا۔ ہجرات دیکھ کر فرعون اور تمام ساحرون کا ذلیل ہونا۔ آخر کار فرعون کا دریائے نیل میں غرق ہونا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا منظر و منظر ہو کر نبی اسرائیل کو روزِ روز کے مذاب سے بچالینا۔ وغیرہ وغیرہ۔

اب فرض کرو کہ قرآن میں اس قصے کا ذکر کیا گیا تو اس سے چند مقاصد متعلق ہو سکتے ہیں کسی موقع پر خدا تعالیٰ کو اس سے اپنی وسعت قدرت اور عظمت و جلال کا اظہار مقصود ہوگا کہ اُسکی زیرِ دست طاقت اور سطوت و جبروت نے فرعون جیسے مغرور اور متکبر بادشاہوں کی کوئی حقیرت نہیں سمجھی۔ دم کے دم میں اُن کے تحت اُلٹ دیئے تمام سلطنت کو زیر و زبر کر ڈالا۔ اور اتنے بڑے ساز و سامان والا کس طرح بے گور و کفن مارا گیا۔ کسی جگہ ان ہی پر ہیبت اور افسوسناک

واقعات سے غافل بندوں کو حیرت دلانا مقصود ہوگی کہ تم کو بھی ان معاصی اور کفریات سے باز رہنا چاہیے جن کا خمیازہ پہلی قومیں جگت چکی ہیں۔ ورنہ کچھ بعید نہیں کہ خدا کی طرف سے تمہارے ساتھ بھی وہی معاملہ ہو۔ کہیں پر حضرت موسیٰ اور ان کے امتیوں پر احسان جتنا ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے تم پر یہ انعام کئے۔ ایک ایسے جابر اور خوشنوا بادشاہ کے ہاتھوں سے تم کو رہائی ملی جسکی معاوضت کی تم تاب نہیں لاسکتے تھے۔ اگر تائیدِ ایزدی تمہاری مددگار نہ ہوتی۔ کسی مقام میں معجزات کے ذریعہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صداقت ظاہر کرنی ہے کہ فرعون کو ہم نے بغیر اتمامِ حجت کے ہلاک نہیں کیا۔ بلکہ موسیٰ نے اپنی نبوت کے ثبوت میں ایسی ایسی آیات بنائیں پیش کیں جن کے بعد فرعون کو ہم سے سربازی کرنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی تھی۔ یہ اور اسی قسم کے مقاصد جن کا استقصا ہم نہیں کر سکتے اُن تمام قصص و واقعات میں ملحوظ رکھے جاسکتے ہیں جو قرآن شریف میں تھوڑے تھوڑے جبارتی تغیرات کے ساتھ جابجا مذکور ہوئے ہیں یہاں ہر چکر اگر ہم اُس حکمت کی طرف بھی کچھ اشارہ کر جائیں تو سببِ مذکور کا جس کا قرآنی واقعات کی تکرار میں مضمون ہونا ہمارے نزدیک ممکن ہے۔ لیکن اس کی سند میں ہم کو اگلے بزرگوں میں سے کسی کا قول دستیاب نہیں ہو سکا۔ و طوئدار۔

یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ اپنے بزرگوں اور متقدمین کے محاسن سن کر ہر انسان خوش ہوتا ہے۔ اور کسی شخص کو اپنی طرف مائل کرنے کا ذریعہ بھی ہمارے نزدیک اس سے بہتر نہیں ہو سکتا کہ اُن کے ابا و اجداد اور ہمیں پیشواؤں کے خوب کشادہ پیشانی کے ساتھ تعریف کی جائے اور اُن کے کمالات کا بار بار اعتراف کیا جائے اتنا فوق ہے کہ مطلق العنان شاعران کی مدح سرائی میں ایسا رطب اللسان ہو جاتا ہے کہ اُس کو جھوٹ اور سچ کی بھی تمیز نہیں رہتی لیکن راستیاز اور دانشمند آدمی اکابر کی واقعی تعریف کر کے اُن کے بیروں کو اپنی جانب متوجہ

کرتا ہے۔ اور ہرگز اپنی اخلاقی صفائی کو سائلہ اور جھوٹ کی رنگ آمیزی سے بکھرا نہیں بناتا۔

اس صحیح قاعدے کو ذہن نشین کرتے ہوئے اس پر غور کرنا ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمد مبارک میں بڑی جہتیں کن لوگوں کی تھیں۔ جو ہر وقت آپ سے برسرِ پیکار رہتی تھیں اور جن سے قرآن مجید کے اکثر خطابات کا تعلق تھا۔ اسکا جواب بہت آسانی کے ساتھ یہ دیا جاسکتا ہے کہ آپ کے تواتر مخاطب اور آپ کی مخالفت میں کثیر حصہ لینے والے کل تین گروہ تھے۔ یہود، نصاریٰ اور شرکین جن میں سے یہود حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنا پیغمبر مانتے تھے نہادیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیرو تھے۔ اور شرکین مکہ کے یہاں صنم کے سوا حضرت ابراہیم، حضرت اسماعیل اور بعض انبیاء علیہم السلام کا احترام نہ کرتے تھے۔

قرآن مجید چونکہ فصاحت و بلاغت کا سرچشمہ ہے۔ اور اسکا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو اعتدال پسندی اور حکمت کے ساتھ اپنی پاکیزہ تعلیم کی طرف مائل کرے۔ اسلئے ضرور ہوا کہ ان اقوام کی غلط فہمیوں کو رفع کرنے کے ساتھ ساتھ ان کے سالم عقائدوں کی سچا مدح و ستائش میں نہایت بشاشت اور خندہ روئی سے کام لے۔ تاکہ انکی آواز کو ایک مانوس آواز سمجھ کر بطور رحمت انکی طرف مائل ہوں۔ نہ کہ متوحش ہو کر اس سے کنارہ کشی اختیار کریں۔

اس صورت میں حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد و غیرہ کے مناقب و فضائل کو کمر سے کر دوہرنے ایک متحول توجہ یہ بھی ہو سکتی ہے اور چونکہ قرآن کی تصریح کے موافق یہود کو آپ کے ساتھ سب سے زیادہ عداوت ملتی تو ممکن ہے کہ اسی وجہ سے حضرت موسیٰ کا ذکر قرآن شریف میں تمام انبیاء علیہم السلام سے زیادہ ہوا ہو بہر کیف قرآن پاک میں واقعات یا مطالب کا احادہ لا طائل اور خالی از حکمت نہیں ہے۔ بلکہ ایک ہی چیز سے مختلف مقامات میں مختلف

نوائے حاصل کئے گئے ہیں جن کا انکشاف آیات قرآنی میں خواص اور سائل سے بخوبی ہو سکتا ہے۔ یا اس کثرت تکرار سے کوئی ایسی غرض حاصل کی گئی ہے جس کے لئے صرف ایک دفعہ ذکر کر دینا کافی نہیں ہو سکتا تھا۔

اس جگہ مناسب ہے کہ ہم حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وہ گرامی قدر رائے بھی مع تشریح کے نقل کر دیں جو انہوں نے تکرار مطالب قرآن کے متعلق اکیر فی اصول التفسیر میں ظاہر فرمائی ہے وہ فرماتے ہیں۔

”تکرار مطالب در قرآن کریم برائے آلت کہ انچہ خواہیم کہ سامع را افادہ نماید دو قسم می باشد۔ یکے آں کہ مقصود آنجا تخریق و تعلیم مالا تعلیم بود یا مخاطب حکم مہول کا معلوم کند و آں نادانستہ دانستہ گردد۔ دیگر آں کہ مقصود استحضار صورت آں علم در در کہ او باشد تا از ان لذت فراوان گیرد و رنگ اس علم بر ہمہ قوی غالب آید۔ و قرآن کریم بہ نسبت ہر یک از علوم خمسہ کہ بیان شد خواہ آمد ہر دو قسم افادہ ارادہ فرمود۔ تعلیم مالا تعلیم بہ نسبت جاہل و رنگین ساختن نفوس بہاں بسبب تکرار بہ نسبت عالم۔ اللهم گرد اکثر احکام کہ تکرار آنجا حاصل شدہ افادہ دوم آنجا مطلوب نہ بودہ۔ ولہذا در شریعت تکرار تلاوت امر فرمودہ اند۔” مجروح فہم گفتا کردہ اند۔ اینقدر فرق نہاد اند کہ در اکثر احوال تکرار آن مسائل بہ عبارت تازہ و اسلوب جدید اختیار فرمودہ اند۔ تا واقعہ باشد در نفوس و الذی باشد در اذہان۔ اگر تکرار بہ یک لفظ کثرت خبری باشد کہ بطور وظیفہ آن را تکرار نمایند و در صورت احتیاج تفسیرات و تفاسیر سالیب ذہن خوش کند۔ و خاطر بکلی دماغ فرورود۔۔۔۔۔

اس کا مطلب مزید توضیح کے ساتھ یہ ہے کہ قرآن کی ہر تعلیم اور ہر حکم کے مخاطب دو قسم کے آدمی ہو سکتی ہیں ایک وہ لوگ جو پہلے اس حکم سے ناواقف ہوں۔ اور اب ان کو صرف واقف بنانا مقصود ہو۔ اور ایک وہ جن کو پیشتر ہی اس حکم کا فائدہ حاصل ہو چکا تھا۔ لیکن ان کے قلب میں یہ کیفیت راسخ نہ ہوئی تھی۔ اس اخیر گروہ سے محض اسلئے خطاب کیا جاتا ہے کہ ان کے دلوں میں وہ تعلیم خوب جگہ پکڑ جائے اور اس کے اندرونی اعتقادات اس طرح رگ و پے میں سرایت کر جائیں کہ ان کا اثر تمام قویٰ اور اعتقاد جسمانی پر ظاہر ہونے لگے۔ بہر حال مخاطب اول صرف ایک چیز کا علم حاصل کرنا ہے۔ اور دوسرا اس علم کے سموخ اور استحکام کا طالب ہے اور اس میں شک نہیں کہ یہ دوسرا مرتبہ پہلے سے بہت اعلیٰ و ارفع ہے۔

اب ہم ان دونوں درجات کے فرق کو ایک عام فہم مثال کے ضمن میں بتلاتے ہیں۔

اس بات کا ہم کو تم کو اور رب کو یقین ہے کہ مساکین اور یتیموں پر رحم کھاؤ خدا کی قربت اور خوشنودی کا باعث ہے اور اس کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی فضیلت ہم اپنے وعظوں میں سیکڑوں استدلالات سے ثابت کیا کرتے ہیں۔ لیکن کیا ہم میں سے ہر شخص سچائی کے ساتھ یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ اللہ عزوجل سے کوئی شکستہ حال فقیر ملا جو جس کے بدن اور موٹے کپڑوں میں سے پسینے کی بدبو بھی آتی ہو۔ تو اسکی مرادات تو درکنار اُس نے اس کو اپنے بارے میں جتنا بھی گوارا کیا ہو۔ ہاں خدا کے بعض شاذ و نادر بندے ایسے بھی نکلیں گے جو انکی خستہ حالی کو دیکھ کر تڑپ جائیں گے اور ہر ممکن طریقہ سے اسکی اصلاح و درستی کی فکر کریں گے۔ اگرچہ ان کو اس میں کچھ موانع بھی پیش آئیں۔

ان دونوں شخصوں میں ماہ الامتیاز صرف یہ ہی ہے کہ ایک کو غربا کی مرادات کے عمود ہونے کا علم ہے اور دوسرے کے اندر علادہ

اس علم کے ایک کیفیت راسخ بھی پائی جاتی ہے جو ضرورت کے وقت اس کے تمام جوارح اور اعضا کو تحریک میں لے آتی ہے۔ یہ ہی کیفیت جسکو ہم حال اور ملکہ سے تعبیر کرتے ہیں شریعت کے تمام علمی اور عملی احکام میں مقصد اعظم قرار دی گئی ہے۔ اور یہ خوب یاد رکھنا چاہیے کہ کسی کام میں یہ ملکہ اس کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا کہ اس کام کی شنت نہایت التزام اور مداومت کے ساتھ کی جائے۔ توجہیہ کہ نماز روزہ اور تمام عبادات کو موافقت اور پابندی کے ساتھ ادا کرنا اس کا سبب ہے۔ کہ ہم اطاعت و انقیاد کے کامل شوگر ہوتے ہیں۔ اور بسا اوقات اس کے ترک سے زحمت محسوس ہونے لگتی ہے۔ اسی طرح ملکہ توحید اور خدا کے اسماء و کرامی کا نہایت کثرت سے جہننا یہ اثر رکھتا ہے کہ خدا کے تصور اور اسکی توحید کو ہمارے دلوں میں ایسا نقشین کر دے کہ اسکی طرف سے ہم کو ایک دم بھی غفلت نہ ہو اور اسکا رنگ نمایاں طور پر ہمارے تمام حرکات و سکنات میں ظاہر ہونے لگے۔

اس قسم کے لوگ جن کو یہ کیفیت حاصل ہو گئی ہو صاحب دل : کامل الایمان اور اہل اللہ کہلاتے ہیں۔ ان کا وجود ہر زمانے میں پایا جاتا ہے اور کثرت ذکر و فکر ہی ان کا دائمی وظیفہ ہے۔ فرض جب یہ بات خوب طرح سمجھ میں آگئی کہ خدا تعالیٰ نے قرآن میں جا بجا ہم کو تکیہ فرما دیا کیوں آمادہ کیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت سے تلاوت قرآن کرنے کی کیوں تاکید فرمائی ہے؟ اور حدیث میں یہ ارشاد کیوں ہوا کہ خیر العمل صنادید علیہ یعنی بہتر عمل وہ ہے جس پر مداومت کی جائے۔ تو اب اس عقد سے کاحل کرنا کچھ بھی مشکل نہ رہا کہ قرآن میں بہت سے مطالب یا واقعات کو کئی کئی دفعہ کیوں دہرایا گیا ہے ہم بہ سہولت کہہ سکتے ہیں کہ جس ملکہ کے حامل کرنے اور جس کیفیت کے راسخ بنانے کے واسطے کثرت ذکر کثرت تلاوت اور کثرت عمل کو ذریعہ قرار دیا گیا ہے اُسی کے ذریعے میں سے اگر تکرار مطالب قرآن کو بھی شمار کر لیا جائے تو کیا نقصان ہے۔

یہ ضرور ہے کہ مطالب اور واقعات کی تکرار اگر ہر جگہ تازہ عبارت
نئے اسلوب کے ساتھ ہوگی تو اختلاف تعبیرات کی وجہ سے ذہن
میں زیادہ غور و خوض کرنے کا موقع ملے گا۔ اور ہر کہ کو مر
خ ایک نئی لذت حاصل ہوگی جو پہلے نہ تھی۔ بخلاف اس کے اگر
ایک آیت کو بار بار بالفاظ دیگر ایاجائے گا تو اس میں صرف
ای قدر مزہ آئے گا۔ جو قاری کو کثرت تلاوت میں آنا چاہیے
اس کو ہم قند مکر کے لطف سے تشبیہ دیکتے ہیں اور یوں
کہہ سکتے ہیں **هو المسامحة** کو **مختص** بتوضیح

لیکن یہ بھی اُسی صورت میں ہے جب کہ ہم اُن الفاظ کی
تکرار کو حقیقی تکرار تسلیم کر لیں اور ایسا نہ کہیں جیسا کہ ابوالعباس
طلب نے سورہ کافرون کی تکرار میں کہا ہے کہ اول آیت لَا
عِبَادَ لِمَا نَعْبُدُ ۖ وَ لَا اَنْتُمْ عَابِدُوْنَ مَا اَعْبُدُ
میں زمانہ حال کا قصد کیا گیا ہے اور دوسری آیت وَلَا اَنَا
عَابِدٌ لِّمَا عِبَدْتُمْ وَلَا اَنْتُمْ عَابِدُوْنَ مَا اَعْبُدُ میں استقبال
کیا ہے (مسلماں) اور تم (اے کفار) زمانہ فی الحال
میں دوسرے کے معبودوں کی پرستش کرتے ہیں اور نہ آئندہ
کرتے گے۔

اس تاویل کے موافق یہ کہنا پڑے گا کہ گو اس سورہ میں بعض
کلمہ مکرر ہیں۔ مگر باعتبار معنی کے تکرار نہیں ہے۔ اور یہ کہ یہ سورہ
بہ تفسیر مقاتل، ابو جہل وغیرہ ایسے کفار کے بارہ میں نازل ہوئی
ہے جو بعد میں تاہرگ ایمان نہیں لائے جن میں سے عاتق بن وائل
عبد بن الغیرہ۔ اسود بن المطلب۔ اسود بن عبد غوث اور عدی
بن قیس بھی تھے۔

اسی طرح ایک یہ جواب بھی سورہ کافروں کے متعلق دیا گیا ہے
 کہ کو سید مرتضیٰ بہت ہی غریب بتلاتے ہیں کہ پہلی آیت میں
 کہ کو موصولہ اور دوسری میں مصدر یہ لیا جائے، اس وقت یہ مطلب

ہوگا کہ ہم اور تم میں سے کوئی ایک دوسرے کے معبودوں کی عبادت نہیں کرتا۔ اور نہ ہماری اور تمہاری عبادت ایک طرح کی ہے ہم ایک خدائے واحد کی خالص ہو کر عبادت کرتے ہیں اور تم اپنی پرستش کو بتوں کی شرکت سے ملوث کر دیتے ہو۔

مگر ان دونوں جاہلوں سے آسان وہ جواب ہے جس کو سید
مرفضی نے فرما سے نقل کیا ہے کہ یہاں پر تکرار محض تاکید کے لئے
ہو جیسا کہ کلام عرب میں اثبات نوکدہ کے لئے علی علی (ہاں ہاں)
اور نفی کے لئے لا لا (نہیں نہیں) شائع ذیل ہے اور جیسا کہ
اس مصرعہ میں لفظ کم کی تکرار لغرض تاکید کی گئی ہے۔ ح
کم نعمۃ کانت لکم کم کم و کم
یا اس شعر میں ۵

أَلَدَّتْ لِنَفْسِي بَعْضَ الْأُمُورِ
فَأَوْلَى لِنَفْسِي أَوْلَى لَهَا

باقی اس کے سوا جو آیات ابن قتیبہ وغیرہ نے دیے ہیں۔
 اُن کو ہم یہ نظر اختصار قلم انداز کرتے ہوئے سورۃ الرحمن وغیرہ کی
 طوٹ متوجہ ہوتے ہیں جسکی کثرت تکرار کو ہمارے مقرض نے بہت
 ہی استیجاب کی نظر سے دیکھا ہے۔ حالانکہ جن لوگوں نے کلام عرب
 کا کامل تفصیل کیا ہے وہ اس تکرار کی خوبی اور لذت سے واقف
 ہیں۔ اور اُن کے نزدیک یہ تکرار قرآن کی فصاحت و بلاغت
 کی بڑی نشانی ہے

اس امر کے اظہار کی حاجت نہیں کہ سورۃ الزمر میں
 جتنی دفعہ قُبَیْحِیْ الْاَعْرَابِ تَلْکَذِبُنْ آیا ہے کسی نہ کسی
 نعمت کے ذکر کے بعد آیا ہے۔ اور ہر انعام کے بعد بعض تقریر
 خدا تعالیٰ دریافت فرماتا ہے کہ کیا تم بہادے اس انعام و احسان
 کی تکذیب کر سکتے ہو۔ جس سے مقصود یہ ہے کہ سادت ہر ہر نعمت
 پر متنبہ ہوا اور ہر جملہ پر منعم حقیقی کا شکر ادا کرنے کے لئے تیار رہے

اس قسم کی تکرار جو مختلف چیزوں کی تقریر و تاکید کی غرض سے فصاحت و بلاغت کے خلاف نہیں، بلکہ فصاحت و بلاغت کے اشتہار میں بکثرت موجود ہے۔ عرب کا مشہور شاعر ہلہل بن ربیعہ کلیب کے مرثیہ میں لکھتا ہے۔

دھما مہ بن موق قد ترکنا
اور ہم نے ہمام بن مرہ کو ایسا کر ڈالا
علیہ القشعان من نسوہا
کہ اُس پر وہ بڑھے کر گس پٹے ہوئے تھے
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں
اذا طرد الیتیم عن الخرد
جیکہ یتیم بچے زنج کے ہوئے اوٹونے دھکا دیا
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں
اذا ما ضلیم حیدر ان المجید
جیکہ پناہ دینے والے کے ہمارے ظلم کے جائیں
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں
اذا خرجت حنباة الخرد
جیکہ پردہ نشین عورتیں پردہ سے نکل پڑیں
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں
اذا رجف العضاء من دجور
جیکہ مغربی آندھی سے کانٹے دار درخت کانپنے لگیں
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں

نہ ظاہر و نہ باطن کی نسبت میں

اذا ما اعلنت نجوى الامور
جب کہ پوشیدہ باتیں ظاہر کی جائیں
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں
اذا خفت الخوف من الثغور
جیکہ سرحدوں پر کسی خوفناک چیز کا اثر پڑے ہو
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی نظیر نہیں
فداة بلا بل الامور الکبیر
جس صبح کو کسی بڑی بات کے اندیشے ہو
علی ان لیس عدلا من کلیب
باوجودیکہ کلیب کا کوئی بل نہیں
اذا ما خامر جارا المستعین
جیکہ پناہ چاہنے والا پناہ دینے والا چھوٹ جائے

اسی طرح لیلۃ اخیلہ توبہ بن الحمیر کے مرثیہ میں کہتی ہے۔
لنعم الفتی یا توب کنت ولہ تکن
اے توب! توب تو بہت اچھا جوان تھا اور یہ نہیں تھا
لمستبت یوما کنت فیدہ تحاول
کہ جس دن تو ارادہ کرتا تھا، کوئی تجھے بڑھ جائے
لنعم الفتی یا توب کنت اذا التقت
اے توب! تو بہت اچھا جوان تھا جیکہ مل جائے
صدور الالحالی واستشال الاسفل
سینے بلند قامت آدمیوں کے اور اونچے ہو جائیں نیچے آدمی
لنعم الفتی یا توب کنت لخصاف
اے توب تو بہت اچھا جوان تھا اور نے داکے کاٹے

اتاك لك نجلي ونعم المحامل
جو تیرے پاس محفوظ ہونے کیلئے آئے اور تو اچھا بڑا شہر بنوا تھا
لنعم الفتى يا قوتب جارا وصالجا
اے قوتب تو میرا یہ اور رفیق ہونے میں بہت اچھا جوان تھا
ونعم الفتى يا قوتب حسين تداصل
اور اے قوتب تو بہت اچھا جوان تھا جیکہ تیرا بڑا بھائی تھا
لعمري لا انت المرء ابكى لفقد
اپنی جان کی قسم تو وہ شخص ہے جس کے ہونے پر میں روتی ہوں
بجد ولولا مت عليه العواذل
بہت کوشش ہے اگرچہ طاقت کرنے والے اس پر طاقت میں
لعمري لا انت المرء ابكى لفقد
اپنی جان کی قسم تو وہ شخص ہے جس کے ہونے پر میں روتی ہوں
وليكس تسهيدى له الا وائل
اور جس کیلئے سیر یا شب بیداری بہت ہوتی ہے جس میں فریادیں نہایت
لعمري لا انت المرء ابكى لفقد
اپنی جان کی قسم تو وہ شخص ہے جس کے ہونے پر میں روتی ہوں
ولولا رفقه ناقض العقل حاصل
اگرچہ اس پر کوئی کم عقل ناदान طاقت کرے
لعمري لا انت المرء ابكى لفقد
اپنی جان کی قسم تو وہ شخص ہے جس کے ہونے پر میں روتی ہوں
اذا كثرت بالملمحين البلابل
جیکہ لڑائی کرنے والوں پر اندیشوں کی کثرت ہو جائے
فهان بن بشير کے چچا کی بیٹی اپنے شوہر کے مرثیہ میں کہتی ہے
وحدثنى اصحابه ان ما لك
اور مجھے ہے مالک کے دوستوں نے کہا کہ بیشک مالک
اقام و نادى صحبه برحيل

ثابت قدم رہا حالانکہ اُس کے ساتھیوں کو ج کی آواز دے دی
وحدثنى اصحابه ان ما لك
اور مجھے ہے مالک کے دوستوں نے کہا کہ بیشک مالک
ضروب بنصل السيف غير نكل
تلوار کی دھار سے خوب مار تو والا ہے ہٹنے والا نہیں
وحدثنى اصحابه ان ما لك
اور مجھے ہے مالک کے دوستوں نے کہا کہ بیشک مالک
خفيف على المحداث غيب ثقيل
سبک روح ہے، نو عمروں پر گراں جان نہیں
وحدثنى اصحابه ان ما لك
اور مجھے ہے مالک کے دوستوں نے کہا کہ بیشک مالک
جواد بما فى الرحل غيب تخيل
اپنے گھر کی سب چیزوں میں غفلت کر نیا لہے بھل نہیں
وحدثنى اصحابه ان ما لك
اور مجھے ہے مالک کے ساتھیوں نے کہا کہ بیشک مالک
صومر كما سخي الشعرتين صيقل
دودھاری تیز تلوار کی مانند قطع کرنے والا ہے
اسی قسم کے اور سیکڑوں نظائر زبان عرب کا متع کر نیے دستیاب ہو سکتے
ہیں لیکن چونکہ ہمارے معترض کی رسائی اُن تک نہیں ہوئی اسلئے
اُسکو اپنے مطلع علم کے اعتبار سے وہی کہنا چاہئے جو اس نے کہا۔
اب ہمارے واسطے صرف یہ بحث باقی ہے کہ اسی سورۃ میں کبھی جگہ
یہ آیت فدا حق الله ذكيا فكلن بن جنهم كغداق اور کالیف کہ
عبداللہ کی گئی ہے۔ حالانکہ رنج و محن کا آلاء (دعوتوں) میں شمار کرنا صحیح ہے۔
اس کا جواب امام رازی نے نہایتہ الامجاز فی دمایۃ الاحجاز میں
اور یہ مرتضیٰ نے کتاب الامالی میں اطح دی ہے۔
قلنا الوجه في ذلك ان ترجمہ ہم کہتے ہیں کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ

شمال بالکل ایسی ہی ہے کہ زرگر سونے کا میل کچیل نکالنے اور اسے
کندن اور خالص بنانے کے لئے آگ میں ڈالتا ہے۔ بانی کا فہم
کے حق میں اگر یہ القادری الی اسرار خدا ہی ہونے ہی محمود
کے اعتبار سے اسکو رحمت اور نعمت کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ خدا کے
دوست اُن کی ان سزاؤں کو دیکھ کر اُسی طرح خوش ہونگے جس طرح
کسی چور ڈاکو اور زانی کو سزا دینے سے خدا کی مخلوق خوش ہوتی ہے
تو یہ ہی غیظ و غضب جو ایک مجرم کے حق میں خدا ہے دوسروں کے
لئے بڑی نعمت سمجھنا چاہیے۔

اب ہماری اس تقریر سے اُس اعتراض کے کئی جواب نکال لئے
جس کے متعلق ہم نے قلم اٹھایا تھا اور اس طرف بھی ایک گونہ اشارہ
کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي عَلَىٰ غَضَبِي کے یہی معنی صحیح ہیں کہ ہر غضب کا
مشاور اور اہل عملی حرکت خدا کی رحمت ہے فالجی رحمۃ اللہ علیہ ذلک حصہ
اللہ علی نبیہ محمد وآلہ وصحبہ اجمعین ط

فہم القرآن اور رجال القرآن

(بقیہ صفحہ ۱۵)

آہن کہ پیارس آتش شد فی الفور بصورت طلا شد
ان بزرگوں کی حقیقی خصوصیت جس سے وہ قرآن کی محبت اور محبت کے رسوم تک پہنچ
یہی تھی کہ انہیں صرف علم کی لذت ہی تھا بلکہ صحبت مشائخ طائرت اہل انوار
تزکیہ نفس اور انفس قدسیہ صائین سے نور حق ان کا علم محض کتابی نہ
مطالعہ محض کا تھا بلکہ انصباغ و تاتر کا تھا اور آخر میں شاہدہ غیوب کا تھا
اسلئے انہوں نے الفاظ قرآن سے بھی فائدہ اٹھایا اور معانی و حقائق کے
سرفراز ہوئے اور ان دونوں الوار سے صرف دنیا ہی کی زندگی درست نہیں کہ
بلکہ آخرت کی زندگی بھی بنائی اور نہ صرف خود ہی کیلئے بنائی بلکہ اپنے پیغامدوں
بھی بخیر و عافیت کھا اور اُس زندگی کے راستہ پر ڈال گئے حق تعالیٰ اُن کی قیادت
کاپنے الوار سے منور فرمائے اور ہمیں ان پاکبازوں کی راہ چلا اور ان کے طریق پر
۱۴ قرآنی روشنی سے ہم سب کو روشن بنائے۔ آمین

فعل العقاب وان لم یکن کہ گو خدا ب دنیا کوئی نعمت نہیں کر
نعمت فذکرہ و وصفہ بالانذار اسکا ذکر کرنا اور اسکی کیفیت بیان
بد من الکبر النعم لان فی کہ اُس سے ڈرنا یہ بہت بڑی
ذلک زحرا عما یستحق بہ نعمت ہے کیونکہ اسکو سن کر بے
العقاب ولعنا علی ما کاموں سے رکتا اور نیک باتوں پر
یستحق بہ الثواب فاما اشار آئادہ ہوتا ہے۔ تو گویا اللہ تعالیٰ
تعالیٰ بقولہ قیاتی الاء نے خدا جہنم کا ذکر کے قیاتی
تیکما تکذبین۔ بعد ذکر الاء و تکما تکذبین سے اس طرف
جہنم والعذاب فیہ الی نعمت اشارہ کر دیا کہ اس ہونک خدا
بوصفہا والانذار کا ذکر کرنا اور اُس سے ڈرنا بھی
کتاب الامالی صفحہ ۱۵۷ ایک نعمت ہے۔

اسی مضمون کے ذیل میں علامہ جلال الدین سیوطی القان
میں تحریر فرماتے ہیں کہ

وقد مثل ای نعمت فی قولہ (ترجمہ) یہ سوال کیا گیا کہ کل من
کل من علیہا فان (یعنی ہر چیز جو زمین
باجوبہ احسنہا النفل من پر ہے فنا ہونوالی ہے) یہ کوئی
دارالہم من الی دارالسی نعمت تھی (جسکے بعد قیاتی الاء
واراحة المؤمن والیاس دیکما تکذبین لایا گیا) تو اسکے
من الفاحر متعدد جوابات دیئے گئے جن میں سے

عمدہ جواب یہ ہے کہ فنا ہونے میں دارالکالیف سے دارالتور کی
طرف انتقال سلمان کیلئے راحت ہوتی ہے اور کافر کے لئے بھی
اس اعتبار سے نعمت ہے کہ اسکا فیصلہ کر کے ایک جانب سے طہن
اور دوسری جانب مایوس کر دیا جاتا ہے۔ (یہ مقلد سچا ہے کہ الی
احدی الاحیثین)

اس کے علاوہ ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ مومنین کا آگ میں اُن
گوشتا ہر خدا ہے گرا اپنے نتیجہ کے اعتبار سے بڑی نعمت ہے اور اسکی

مولانا حبیب الرحمن خیر آبادی

فہم قرآن : ادراک کے ساتھ

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ قرآن قیامت تک کے لئے امت مسلمہ کا مکمل دستور حیات ہے جو ایسے حقائق پر مشتمل ہے جن کے ذریعہ انسانی نسلیں ترقی کی غیر محدود راہیں نکال سکتی ہیں وہی وجہ ہے کہ اگر ایک طرف قرآن سے نظامری اور علمی نصیحت حاصل کرنے کی ہدایت کی گئی ہے تو دوسری طرف اہل نظر کو آیات میں تفکر و تدبر کی بھی تاکید فرمائی گئی ہے۔
اثر شاہ ہے۔

کُنْتُ اَنْتَ لَنَا الْبَيْتَ مَبْدَاً
يَبْدَأُ بِرَحْمَةِ الْيَاكُمِ (ص ۱۲) آپ پر اس لئے نازل کیا تاکہ لوگ اسکی آیتوں پر غور کریں۔

دوسری جگہ ہے۔

اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرُاقَ
اَفَرَقَالِي خُلُوقٍ اَقْفَا لَهَا (دعوت) یادوں پر قفل لگ ہے میں۔
غرض قرآن میں جا بجا اپنی آیات میں غور کرنے کی دعوت دی ہے جس طرح فطرت کی دوسری چیزوں میں غور کر نیسے جدید اکتشافات اور نئے نئے منافع اور فائدے حاصل ہوتے رہتے ہیں۔ اسی طرح قرآن میں جس قدر غور و فکر کیا جائے اتنے ہی حقائق معلوم ہوتے رہیں گے۔ اوم مرزا نے او ہر احوال میں ارتقا کی راہیں کھلتی رہیں گی۔ قرآن کا خود دعویٰ ہے ان هُوَ الَّذِي ذَكَرَ الْعَالَمِينَ (کوہ) قرآن تمام دنیا والوں کیلئے ایک نصیحت یعنی روئے زمین پر بسنے والے تمام بنی نوع انسان کے لئے قرآن کا ہر نصیحت مہر و ہاریش ہے خواہ وہ کسی عالم کسی ماحول اور کسی مکان میں ہو۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ
لِّكُلِّ شَيْءٍ (سج ۱۲) ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے اس سے صاف تہہ چلتا ہے کہ قرآن میں غور کیا جائے تو اکتشافات کے نئے نئے دروازے کھلتے رہیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام قرآن کی آیات میں تفکر و تدبر کیا کرتے تھے اور بعض مرتبہ وہ چیزیں جو ان کے ہر اس واضح نہیں ہوتیں تھیں خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیا کرتے تھے۔

اکثر صحابہ کرام احتیاط کے خیال سے انہیں ممانی پر اکتفا کرتے تھے جو بعض آیات کی تشریح کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سن پاتے تھے خود قرآن کی تفسیر بھی سمجھ سکتے تھے لیکن بعض صحابہ جیسے عبداللہ بن مسعود ابن عباس اور زید بن ثابت قرآن میں غور و فکر ضروری سمجھتے تھے۔ یہ لوگ آیات کو اچھی طرح سمجھنے بغیر تفسیر کرنا گویا ناجائز سمجھتے تھے (احیاء العلوم) حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی تفسیر کی روایتیں کثرت سے مروی ہیں وہ لوگوں کو شوق دلانے رہتے تھے کہ لوگ قرآن لکھیں اور اسے سمجھیں اور اپنے خطبوں میں فرمایا کرتے تھے کہ لوگوں کو کتاب اللہ کی بابت جو کچھ پوچھا ہو مجھے پوچھ لو۔ کیونکہ میں یہ علم رکھتا ہوں کہ کون سی آیت کہاں تری کب اتری؟ اور کس کی بابت اتری؟ اور میں دربار نبوی میں سوال کیا جرات بھی زیادہ رکھتا تھا (مراۃ المتقیر ص ۹)

ان کے علاوہ حضرت ابو موسیٰ اشعری۔ ابی بن کعب و عبداللہ بن عمر عبداللہ بن زبیر جابر بن عبداللہ حضرت ابو ہریرہ حضرت

ابن مالک اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ فرمے بھی کثرت سے تفسیریں منقول ہیں۔ مگر سب زیادہ تفسیر کی ہدایتیں حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہیں۔ یہ اپنی قرآن دانی میں تمام صحابہ پر فوقیت رکھتے تھے اسی بنا پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حدیث ائمہ اور تفسیر القرآن کا لقب دیا تھا اور ان کے حق میں دعا مانگی تھی۔

اللهم فقهہ فی الدین و اسے اللہ اسکو دین کی فقاہت عطا فرما۔ (مسند کحاکم ج ۳)

سرور کائنات کی انہیں طاؤں کی برکت کی وجہ سے حضرت ابن عباس نے قرآن کے معانی بیان کرنے میں نمایاں خصوصیت حاصل کی۔ اسی لئے صحابہ کرام ان کا بڑا احترام کرتے تھے۔

غرض یہ حضرات قرآن کی آیات میں تفکر و تدبر کیا کرتے تھے اور جب تک انکی علمی اور علمی حقیقت کو خوب اچھی طرح نہ سمجھ لیتے تھے آگے نہ بڑھتے تھے یہی وجہ ہے کہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم میں سے کوئی سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھتا تھا تو وہ ہماری نگاہوں میں بہت بڑا ہو جاتا تھا (مسند امام احمد ج ۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

خیرکم من تعلم القرآن تم میں بہترین شخص وہ ہے جو قرآن و علمہ (صحیح بخاری) سیکھے اور سکھائے۔

اس حدیث کی تفسیر میں طہارے لکھا ہے کہ کمال درجہ کا سیکھنا یہی ہے کہ اسکے معانی و مطالب سمیت سیکھا جائے۔ قرآن کی کما حقہ تلاوت بھی یہی ہے کہ اسکے معانی و مطالب کو سمجھ کر پڑھا جائے اور ہمیں غور و فکر کیا جائے اور ایسے لوگوں کی اللہ تعالیٰ نے قرآن عزیز میں مدح و ستائش فرمائی ہے اور انہیں کامل مومن فرمایا ہے۔ (بقرہ۔ ع ۱۴)

حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کے دو حقوق ہیں ایک حق ظاہری دوسرا حق باطنی حق ظاہری تو اسکی تلاوت کرنا ہے اور حق باطنی یہ ہے کہ اسکے معانی و مطالب سمجھے جائیں اور پھر ان پر عمل کیا جائے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ اگر علم چاہتے ہو تو قرآن پاک

کے معانی میں غور و فکر کرو اسلئے کہ ایمان اولین و آخرین کا علم ہے (العلوم) اسیار العلوم میں تورات سے منقول ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اے میرے بندے تجھ کو مجھ سے شرم نہیں آتی۔ تیرے پاس راستہ میں کسی دوست کا خط آجاتا ہے تو ٹھہر کر بڑے غور سے اسے پڑھتا ہے اور ایک ایک حرف سمجھ کر پڑھتا ہے۔ میری کتاب تیرے پاس گئی کہ تو اس پر غور کرے گا لیکن تو اس کے ساتھ بے پرواہی اور غفلت برتا ہے کیا میں تیرے نزدیک تیرے دوستوں سے بھی کمتر ہوں۔ اے میرے بندے جب تیرے دوست تیرے پاس بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں تو تو ہمہ تن انکی طرف متوجہ ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی بیچ میں تجھ سے بات کرنے لگتا ہے تو تواسارے سے اُسے روک دیتا ہے اور میں تجھ سے اپنے کلام کے ذریعہ باتیں کرتا ہوں۔ تو ذرا بھی متوجہ نہیں ہوتا۔ کیا میں تیرے نزدیک دوستوں سے بھی زیادہ کم افسوس قرآن کے ساتھ ہمارا یہی رویہ ہے کہ ہم ہمیں غور و فکر کرنے کو ذرا بھی اہمیت نہیں دیتے لیکن اگر اپنے لڑکے یا کسی دوست کا کوئی خط یا تار آجاتا ہے تو اسکو بار بار پڑھ کر سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں اگر خود پڑھنا نہیں جانتے تو کسی بڑے مہربان سے اسکو پڑھواتے ہیں اور اسکا مفہوم سمجھ کر اسکے مطابق عمل کرتے ہیں۔

حضرت عبیدہ بن جریج سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا اے اہل قرآن قرآن سے تکیہ نہ لگناؤ۔ اور برابر اسکی تلاوت کرتے رہو۔ اسکی اشاعت کرو اور اسکو اچھی آواز سے پڑھو اور اسکے معانی و مطالب میں غور و فکر کرو تاکہ تم فلاح پاؤ اور اسکا بدلہ دنیا ہی میں طلب نہ کرو۔ کیونکہ آخرت میں اسکا بہت بڑا اجر ملنے والا ہے علامہ ابن کثیر نے آیت و دقل القرآن ترتیل کی تفسیر میں لکھا ہے۔

ای قرأہ علی تمہل فائدہ یعنی قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا۔ لیکن غرضنا اصلی فہم القرآن اُس کے سمجھنے اور غور و فکر کرنے و تدبر کرنا (ابن کثیر سورہ نزل) میں مدد ملے۔

فہم قرآن کے شرائط:

جس طرح دنیاوی قوانین کو سمجھنے کے لئے کچھ شرائط اور اصول ہوتے ہیں جن سے واقفیت کے بعد ہی وہ پوری طرح سمجھ میں آتے ہیں اسی طرح قرآن سمجھنے کے لئے بھی کچھ شرائط اور اصول ہیں جن کا علم حاصل کرنے کے بعد ہی کوئی شخص قرآن میں غور و فکر کرنے کا اہل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ قرآن ایک سمندر ہے جس کا کوئی کنارہ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیسے جلیل القدر صحابی نے فرمایا ہے: "اگر علم چاہے ہو تو قرآن کے معانی میں غور و فکر کرو کیونکہ قرآن میں اولین و آخرین کے علوم بھرے ہوئے ہیں۔" ابن ابی جبرہ حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "لو شئت ان ادخو سبعین بعیرا میں چاہوں تو صرف سورہ فاتحہ کی تفسیر من القرآن لفعلت (نور اللامعہ ص ۲۳) سے ستر اونٹ کا بوجھ تیار کر دوں۔" امام محمدؒ فرماتے ہیں:

استخرجت من کتاب اللہ نیفا میں نے قرآن سے ایک ہزار سے
و ألف مسئلۃ (درمذہب ص ۱۱) کچھ اور مسائل نکالے ہیں۔

بعض علماء نے لکھا ہے:

لکل آیت ستون الف فہم قرآن کی ہر ایک آیت کے لئے
(ایضاً العلوم ص ۱۱) ساٹھ ہزار معانی ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن کے اندر معانی و اسرار کے شمار خزانے بھرے ہوئے ہیں اپنی ذہانت و دیکھاوت کے لحاظ سے جو شخص جس قدر چاہے اسرار و معانی کے خزانوں کو نکالے اور ان کے بھی مختلف پہلو میں ان میں جو منت اور اجمال امت کے مطابق ہیں انہیں اختیار کر لے چاہیے ان کی علوم و معارف کی کثرت کی طرف اس حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے ان القرآن انزل علی سبعۃ قرآن مجید سات طریقے پر نازل (احرف و مسلم) کیا گیا ہے۔

گو کہ یہ حدیث اختلاف قرات کے سلسلہ میں آئی ہے، مگر اختلاف

ابو بکرؓ نے فرماتے ہیں کہ حضرت جن بصری کے قرآن میں غور و فکر نہ کیا عالم تھا کہ جب تک وہ ایک سورہ کو اچھی طرح سمجھ نہ لیتے اور اس کے شان نزول کی پوری واقفیت حاصل نہ کر لیتے اس وقت تک اسے نہ پڑھتے تھے (مشذرات الذہب ص ۱۳)۔

محمد بن کعب القرظی جس وقت قرآن کی تلاوت کرتے تو اس کے معانی میں بہت زیادہ تدریس و تفکر کیا کرتے ایک شب سورہ زلزال اور سورہ القارعہ پڑھنا شروع کیا تو ان ہی دونوں سورتوں کے معانی میں غور و فکر کرتے رہے حتیٰ کہ صبح ہو گئی (البتیان ص ۱۱)۔

وہ فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کے معانی میرے ذہن میں اس کثرت سے آتے ہیں کہ بعض دفعہ پوری آیت ختم ہو جاتی ہے لیکن معانی کی آہ ختم نہیں ہوتی (دول الاسلام للذہبی ص ۱۱)۔

بعض سلف نے لکھا ہے کہ قرآن اسلئے نازل ہوا ہے کہ اس پر عمل کیا جائے۔ مگر لوگوں نے محض اسکی تلاوت کو مستقل عمل بنالیا۔ اسی لئے پہلے دور میں اہل قرآن وہی لوگ سمجھے جاتے تھے جو قرآن پڑھ کر عمل بھی کرتے تھے۔ خواہ زبان ہی یاد نہ ہو۔ لیکن جس نے قرآن یاد کیا اور اس کے معانی و مطالب کو نہ سمجھا نہ ان پر عمل کیا وہ اہل قرآن سے نہیں ہے۔ محض قرآن کے حروف کو تیر کی طرح سیدھا کر لینا اور فہم و تدبر سے خالی رہنا اسکو تو ہر ایک نیک و بد حتیٰ کہ منافق بھی کر سکتا ہے۔ اسی حقیقت کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منافق کی مثال ریحان سے دیکر واضح کیا ہے کہ منافق جس وقت قرآن پڑھتا ہے تو اسکی مثال ریحان کی سی ہے کہ اسکی ہر ایک نہایت عمدہ لیکن مزہ کرا دیتا ہے۔

سیر کی کتابوں کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ ہمارے اسلاف جب بھی قرآن پڑھتے اسے سمجھ کر پڑھتے اور اس میں غور و فکر کرتے اور بعض بعض دفعہ غور و فکر کا یہ عالم ہوتا کہ کسی خاص آیت کو پڑھ کر اسقدر متاثر ہوتے کہ اسے بار بار دہرائتے چنانچہ اس سلسلہ کے بہت سے واقعات ہمارے بزرگوں کے تذکرہ میں جگہ جگہ تھیل کے خیال سے یہاں ترک کر رہے ہیں۔

معانی کا بھی احتمال ہے اسکے علاوہ اور بھی بہت سے معنی کو محتمل ہے چنانچہ علامہ سیوطی نے اس حدیث کی مراد میں ۳۵ اقوال نقل کئے ہیں بہر حال قرآن خدا تعالیٰ کا عظیم الشان کلام ہے اور گونا گوں علوم و حکم سے بھرا ہوا ہے لہذا اسے سمجھنے کیلئے بھی بہت سے علوم و فنون کا پڑھنا ضروری ہے جن کے بغیر قرآن کے حقائق و معارف معلوم نہیں کیے جاسکتے اس میں شک نہیں کہ قرآن آسان ہے لیکن اسکا مطلب ہرگز نہیں کہ اسکے سمجھنے کیلئے اصول و قواعد اور شرائط و آداب کی ضرورت نہیں۔ بڑے خوش قسمت ہیں وہ لوگ جنہیں قرآن سمجھنے کی سعادت اللہ تعالیٰ نصیب فرماتا ہے ان ہی کے حق میں فرمایا گیا ہے وَمَنْ يَتْلُكِنَّ الْحِكْمَةَ فَقَدْ آتَتْهُ حَبِيبًا كَثِيبًا (لقہ) گیا اُسے خیر کثیر عطا کیا گیا۔

الغرض قرآن جیسی عظیم الشان کتاب جو علوم و معارف کا بحر نامید اکنار ہے اسکے لئے بھی کچھ شرائط اور اصول ہیں جن کو حاصل کرنے کے بعد ایک شخص قرآن میں غور و فکر اور تدبر و تامل کا اہل ہو سکتا ہے یہ ایسا آسان نہیں کہ ہر شخص خواہ اہل ہو یا نہ ہو اس پر طبع آزمائی کرے بعض لوگ محض عربی کی معمولی شہدہ کی بنا پر اپنے کو تفسیر کا اہل سمجھنے لگتے ہیں۔ اور بیدہ چڑک قرآن کی تفسیر کرتے ہیں اور کم علمی کا وجہ سے قرآنی آیتوں میں جھگڑاتے ہیں ایسے لوگوں کے بارے میں بات سخت وعید آئی ہے۔

اب ہم ذیل میں نہایت اختصار کے ساتھ ان اصول و شرائط کا ذکر کرتے ہیں جبکہ بغیر قرآن فہمی کی سعادت کسی کو حاصل نہیں ہو سکتی۔

۱۔ عربیت: قرآن پاک کو سمجھنے کے لئے اولین شرط عربی زبان سے واقف ہونا ہے کیونکہ قرآن عربی زبان میں نازل ہوا اور اسکے پہلے مخاطب عرب ہی تھے۔ عربی زبان سے واقف نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اسکا ذوق عربیت بخیر ہو۔ یعنی عربی کلام پڑھتے وقت وہی لذت حاصل ہو جو اپنی زبان میں حاصل ہوتی ہے۔ بغیر اسکے قرآن مجید کو کما حقہ نہیں

سمجھا جاسکتا۔ اور کوئی شخص نصیحت پذیر نہیں ہو سکتا۔

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اُسکے لئے جائز نہیں کہ وہ قرآن پاک میں لب کشائی کرے اگر وہ لغات عرب کو نہیں جانتا (آقان صفحہ ۱۹ ج ۲)

علامہ بیہقی شعب الایمان میں امام مالک کے متعلق روایت کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے۔ اگر میرے پاس کوئی ایسا شخص ملا جاوے جو عربی زبان نہیں جانتا اور اس کے باوجود قرآن پاک کی تفسیر کرے گا تو میں اسکو سزا دوں گا (آقان صفحہ ۲)

۲۔ علم نحو: اس سے بھی واقف ہونا ضروری ہے کیونکہ اعراب کے بدلنے سے معانی بھی بدل جایا کرتے ہیں۔ اور اعراب کی شناخت اسی وقت ہو سکتی ہے جب علم نحو سے پوری طرح واقف ہو۔

حضرت ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ حضرت حسنؓ نے فرمایا لبا اھل آدمی عربیت سے واقف ہونا ہے لیکن اسکے باوجود کوئی آیت پڑھتا ہے تو علم نحو سے عدم واقفیت کی بنا پر اس طرح پڑھ دیتا ہے کہ اس کیلئے باعث ہلاکت بن جاتی ہے (آقان صفحہ ۱۹ ج ۲)

۳۔ علم صرف: یہ بھی بجائے خود مہتمم باشان علم ہے۔ ابن فارس فرماتے ہیں کہ

من فاقه علم فاقه المعظم جس شخص نے علم صرف حاصل کر لیا (آقان ۱۸۰ ج ۲) اُسے علم کا بڑا حصہ کھو دیا۔

چونکہ علم صرف ہی سے صحیحہ معلوم ہوتے ہیں اسکے اسکا علم ہونا بھی ضروری ہے۔ ورنہ بعض دفعہ ترجمہ کرنے میں زبردست غلطی ہو جاتی ہے

۴۔ علم اشتقاق: یعنی لفظ کس مادہ سے مشتق ہے بعض دفعہ اسکا ہونا ہے کہ ایک ہی لفظ دو مادوں سے مشتق ہوتا ہے جس کی وجہ سے معنی میں بڑا فرق ہو جاتا ہے۔

۵۔ علم معانی: اس علم سے کلام کی ترکیب کی خامتیں باعقبہ معنی معلوم ہوتی ہیں۔ کیونکہ بعض دفعہ کلام میں ظہور ہوتا ہے اور کہیں پوشیدہ رہتا ہے (باقی صفحہ ۹)

مولانا سید محمد میان سابق ناظم
جمعیتہ علماء ہند

قرآن حکیم اور تعمیر انسانیت

دور حاضر کی سیاست دولت امن و اطمینان سے کیوں محروم ہو؟

اور عیش پرستی، مثلاً بیش قیمت لباس، بیش قیمت فرنیچر،
عالمیشان بلڈنگس، گران ہمارا مان تکلفات، رقص و سرود
اور شراب کباب سے تعمیر کیا ہے۔

یہ چیزیں ہیں جو اقتصادی نظام کو درہم و برہم کرتی ہیں۔
اوپر طبقہ کے آدمی جب ان تعیشات میں مبتلا ہو جاتے ہیں تو چونکہ
آدمی لامحالہ ان کے نقش قدم پر چل کر اپنی زندگی کو اسی سانچے
میں ڈھالتے کے لئے پریشانیوں اور بے اطمینانی میں مبتلا ہوتے ہیں
اور ان کے طبیعت میں ذہانت اور خجاست ہوتی ہے۔ تو رشوت
قمار، ڈاکہ اور چوری کے ذریعہ رقبے اٹھتے ہیں اور شاہانہ زندگی
کے تکلفات پورے کرتے ہیں۔

اسلام کا مطالبہ یہ ہے کہ ملکیت کے خاتمہ سے پہلے لازم
ملکیت ختم کئے جائیں۔ کیونکہ اقتصادی بحران اور عوام کی تباہ
حالی کی اصل بنیاد یہ نہیں ہے کہ ملک کا کوئی ایک شخص بادشاہ کہلا
ہے بلکہ اقتصادی بحران کی اصل چیز یہ عیش پرستی، نزاکت افزائی
زمینت و زینت اور امیرانہ ٹھانڈ اور شاہانہ تکلفات ہیں۔

قرآن حکیم، احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم
صحابہ کرام اور اسلاف صالحین کی زندگی پر نظر ڈالو۔ وہ لو لازم

آج جبکہ ملکیت ساری دنیا سے ختم ہو گئی جاگیر داری کی
بوسیدہ دیواریں گر رہی ہیں۔ سرمایہ داری کا چراغ گل ہو رہا ہے۔
جمہوریت کا دور دورہ ہے۔ عوامی حکومتوں کا ستارہ بلند ہو رہا ہے
سارا راج کے غلوں پر نچایا جی راج کے تھنڈے لہر رہے ہیں۔ پھر کیا
بات ہے کہ دولت امن مقصود ہے۔ عوام کی بھیننی بجال ہے۔ بلکہ
کچھ زائد ہے۔ فائدہ الہائی، اطمینان و خوشحالی کے وہ خواب، جو
انقلاب سے پہلے دیکھے جاتے تھے شرمندہ تعمیر کیوں نہیں ہو رہے۔
یہ سوال ہر ایک سمجھ دار کے سامنے ہے۔ اس کے جواب بھی بار
بار پریس کانفرنسوں یا اخبارات کے ذریعہ دیے جاتے ہیں۔ لیکن
قرآن حکیم کی تعلیمات پر اگر غور کریں تو اس ناکامی کے دو سبب
ہیں اور جیل قدر غور کیا جائے یہی ثابت ہوگا کہ ناکامی کے اصل
سبب یہی ہیں۔

پہلا سبب یہ ہے کہ ملکیت اور جاگیر داری اگرچہ ختم ہو گئی
مگر لازم ملکیت ختم نہیں ہوئے۔ وہ اصل خرابی جس کی بنا پر ملکیت
جاگیر داری اور سرمایہ دارانہ نظام کی مذمت کی جاتی ہے وہ وہ ہے
جس کو قرآن حکیم نے، امراء اور فیکسوف اسلام حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب محدث دہلوی نے رفاہیت باللہ، یعنی شاہانہ تکلفات

ملکیت پر لعنت بھیج کر کس طرح مساوی زندگی کی مقدس سطح اختیار کر رہے ہیں۔

دور حاضر کی سیاست اسلئے دولت اطمینان سے محروم ہے کہ وہ ملکیت و سرمایہ داری پر تو لعنت بھیج رہا ہے مگر اس کی روح کو فنا کرنے کی کوشش نہیں کر رہا ہے۔ بلکہ مساوی زندگی کو ملندہ کرنے کا غور لگا کر اور اس پردہ میں لوازم ملکیت باقی رکھ کر روح ملکیت کو اور تازہ کر رہا ہے۔

موجودہ تباہ حالی اور اضطراب و بے چینی کا دوسرا سبب جو پہلے سبب سے بھی زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ یہ ہے کہ جن ہاتھوں میں جہوریت کی باگ ڈور ہے ان کے دل فکر احتساب سے بے نیاز ہیں۔ وہ محاسبہ کا اختیار صرف عوام کو دیتے ہیں جن کو فریب دینے کے طریقے وہ پہلے سیکھ لیتے ہیں۔ لہذا ان کے کام زیادہ تر نمائشی ہوتے ہیں تاکہ رائے عامہ ان کے حق میں رہے اور اس نازک وقت میں جبکہ ہر ایک ہندو اقتدار پسند و دونوں کی بھیک مانگنے کے لئے عوام کے دردناکوں پر جانے تو ان کے پاس چند نمائشی کارناموں کی سند موجود ہو۔

یہ تصور کہ مادیات سے بننے والا ایک ایسا عالم الغیب بھی ہے جو اس کے ہر ایک فعل ہر ایک عمل اور ہر ایک حرکت و سکون کا نگران ہے جو اس کے دل و دماغ، قلبی رجحانات اور ان جذبات کی بھی کوئی نگرانی رکھتا ہے جو دل کے گوشوں میں اندر ہوا اثرات پہنچتے ہیں اور جب اس عالم اور جہوری مفاد کا نظر فریب چلپن ڈال کر سامنے آتا ہے تو طوفان برپا کر دیتا ہے جس کے سامنے نہ خانے مارو نیاز کے دھندلے بھی ایسے ہی روشن ہیں، جیسے تماشاکار کے جگمگاتے ہونے اسٹیج کے نظارے جو کینٹ میننگ اور پارٹی میننگ کی پراسرار تجویزوں کو بھی ایسے ہی جانتا ہے جیسے لیٹ فارم کی بلند باگم تقریروں اور جلوس کے فلک شکاف نعروں سے واقف

ہوتا ہے۔ اور یہ خوف کہ اس عالم الغیب کے سامنے ہمیں اپنے تمام افعال و اعمال کا جواب دینا ہے اور یہ اندیشہ کہ وہ واقف اسرار ہمارے خیالات و جذبات کا بھی محاسبہ کرے گا اور ہمیں اپنے عمل اور کردار کی پاداش بھگتنی نہوگی۔

دور حاضر کی سیاست کے ارباب اقتدار چونکہ اس عقیدہ حق کو عہد قدیم کی دقتی نوعی یادگار تصور کرتے ہیں۔ لہذا یادگار عالم الغیب میں جواب دینے اور محاسبہ کے خوف سے (جسکو اصطلاح شریعت میں تقویٰ کہا جاتا ہے) ان کا دل و دماغ نا آشنا ہے۔ اسلئے جو فعل ہوتا ہے وہ بیشتر نمائشی۔ یہاں تک کہ عوام کے اس یقین کی تردید نہیں کیا جاسکتی کہ ان ارباب اقتدار کی کوششیں زیادہ تر اسلئے ہوتی ہیں کہ ان کی قیادت باقی رہے اور جو کسی ان کو مل گئی ہے اسکو خطرہ لاحق نہ ہو سکے۔

شاؤناور کچھ افراد ایسے ہیں جن کے دلوں میں انسانیت کا درد ہے اور یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ محض نمائش کے لئے نہیں بلکہ نوع انسان کی فلاح و بہبود کا ذریعہ سمجھ کر وہ اصول جہوریت تسلیم کرتے ہیں۔ اور سچائی سے اس پر عمل کرتے ہیں۔

ایسے افراد کا عمل اور کردار غرض اور ذاتی مفاد کی آلائش سے پاک ہو سکتا ہے۔ مگر وہ تڑپ جو فساد و فتنہ کی طرح ان پر راحت اور آرام حرام کر دے وہ رات کی میٹھی نیند چھوڑ کر شہر کی گلیوں اور کوچوں میں گشت کرتے پھریں کہ اگر کوئی مریض درد سے کراہ رہا ہے تو اس کے علاج کی کیا صورت ہو؟ اگر کسی بیروہ کے بچے خاق سے تڑپ رہے ہوں تو ان کا پیٹ کس طرح بھر جائے۔ اگر کوئی لاوارث آدمی چڑھیا اپنا کام نہیں کر سکتی تو اس کی خدمت کی کیا شکل ہو؟

یہ تڑپ جو ہارون الرشید جیسے بادشاہ کو شب بیداری اور

قرآن کی ایک شب گونی صفحہ ۱۱۲

جس سے اُسے ناجائز طور پر شادی کر لی تھی۔ اور یہ کہ اُسے اپنے مشیروں کے اس احمقانہ مشورہ پر عمل کیا تھا کہ ایک بادشاہ کی زندگی سیدان جنگ میں صرف نہیں ہونی چاہیے۔ غالباً وہ ایرانی فاتح کے اہستہ آمیز مطالبات سے متقل ہو گیا تھا۔

اس انٹیکلو پیڈیا بریٹانیکا کا مقالہ نگار لکھتا ہے۔ ہر قتل کا کیر کا ایک عجیب و غریب پہلی ہے جس کا بوجھنا آسان نہیں، شخصی طور پر بہادر، سیاسی حیثیت سے تجربہ کار اور لائق سپہ سالار ہونے کے باوجود وہ نہایت سکون و اطمینان کے ساتھ اپنی سلطنت کو ٹکڑے ٹکڑے ہوتے دیکھتا رہا۔ اپنی زندگی کے مختلف دوروں میں اس کی حیثیتیں اور قابلیتیں صرف ایک دوسرے کے مختلف بلکہ متضاد نظر آتی ہیں لیکن ہم کو یہ بھولنا چاہیے کہ اس کی خانگی زندگی کے متعلق ہماری معلومات بہت ناقص ہیں ممکن ہے کہ اس تضاد کا کوئی اور حقیقی سبب ہو اگرچہ اسے حل کیلئے وہ صحیح حذر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس کی شہرت کی بقا کیلئے یہ بہتر ہوتا کہ وہ ایرانی مقابلہ کے فوراً بعد مر جاتا۔

ان تمام بیانات میں پورے بین مورخین نے صاف طور پر تسلیم کیا ہے کہ ایرانی مقابلہ کے وقت ہر قتل میں عارضی طور پر عجیب و غریب انقلاب پیدا ہو گیا تھا۔ اور ایسی روح پیدا ہو گئی تھی جو اس کے بعد اسیں نہیں رہی اور جو کچھ اُسے ایرانیوں سے حاصل کیا تھا اپنی عظمت اور کامیابی سے عربوں کے ہاتھ کھو دیا۔ اس آخری چیز کی ہمارے نزدیک کوئی مسلم حیثیت نہیں ہیں اس میں کلام ہے کہ ہر قتل نے اسلامی حملوں کا پورے طور پر مقابلہ نہیں کیا اور وہ یوں کی شکست میں اسلام کی طاقت اور بلدانوں کے کیر کرنا سے زیادہ ہر قتل کی عظمت و نااہلی یا ردی سلطنت کے ضعف کو دخل تھا لیکن اس حصہ پر بحث کرنا اس وقت ہمارے موضوع سے خارج ہے۔

یہ پیشین گوئی جسکو ہم نے تفصیل و تشریح کے لئے انتخاب کیا قرآن -

۱۴ میں اس کے علاوہ متعدد پیشین گوئیاں ہیں۔ لیکن اس وقت ان کا استقصاء کرنا مقصود نہیں ہے۔

رات کے گشت پر مجبور کرتی ہے، جو محمد بن قنقل جیسے فاتح کو آمادہ کرے کہ وہ ہندو مدعی کے جواب دعوے کے لئے قاضی کی عدالت میں حاضر ہو۔ اور اگر قاضی کا فیصلہ ہو کہ محمد بن قنقل نے مدعی کو بلاشبہ مارا ہے لہذا مدعی سے معافی مانگے۔ ورنہ قصاص ادا کرے تو محمد بن قنقل قصاص کے لئے نہ صرف آمادہ ہو جاتے ہیں بلکہ بقول ابن بطوطہ یہ مدعی کے سامنے اپنے آپ کو پیش کر دے اور جس طرح بادشاہ نے مدعی کو مارا تھا ایسے ہی مدعی بادشاہ کے سید لٹکائے۔ یہاں تک کہ بادشاہ کی کلاہ بھی سسے گر جائے۔

وہ ٹپ جو جہانگیر جیسے بدنام بادشاہ کے دل میں تھی۔ ایک دفعہ ایسی دھڑکن پیدا کر دے کہ وہ قاضی کی عدالت میں حاضر ہو کر دعویٰ قتل کی جواب دہی کرے اور جب ایک گستاخ نوجوان کے قتل کا حق کا جرم ثابت ہو جائے تو قاضی کے فیصلہ قتل پر تصدیق کے دستخط ثبت کرے۔ اور حکم صادر کرے کہ ملکہ نور جہاں کو کشاں کشاں قتل گاؤں بچایا جائے اور جب تاؤن شریعت کے مطابق اولیاء مقتول کے معاف کر دینے سے نور جہاں کی جان بخشی ہو جائے تو حسرت اور سرت کے لمحہ میں بارگاہ حسن میں یہ عرض کرے۔ "اگر تو کبھی شہری میں بیچارہ چہ کر دی ہر حال یہ منظر اب اور یہ ترب اس وقت تک پیدا نہیں ہو سکتی جب تک ارباب اقتدار مالک حقیقی اور طاقت کائنات کو محاب اور نکل انکرا کا خوف دل میں پیدا نہ کریں۔

یہی وہ تقویٰ ہے جو ان شہسواروں کو مات کا راسب اور انقلاب بیکر فاتح، کمزور غلاموں کے لئے بیکر راحت بنا رہا ہے۔ قرآن عظیم عظمت و اقتدار کی کھنچی انہیں حوالہ کرتا ہے جو تقویٰ میں پیش ہوا نہیں کو سیاست میں سب سے آگے دیکھنا چاہتا ہے ان اکھ مکہ عند اللہ اتقوا کم

کاش ہم یہ سبق یاد کر لیں اور اسی مقدس نصب العین کے لئے اپنی زندگیوں وقف کر دیں۔

مولانا سعید احمد اکبر آبادی :

قرآن فہمی کے اصول

پھر ایک گروہ ان سے بھی ایک قدم آگے بڑھ گیا ہے۔ اس کے نزدیک فہم قرآن کے لئے حدیث کی بھی ضرورت نہیں۔ آسان ہونے کا مطلب : اسلئے یہاں یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ قرآن کو آسان کرنے کا کیا مطلب ہے؟

قرآن نے اپنے تئیں خود کو آسان کہا ہے۔
وَلَقَدْ يَسَّنَّا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ تَرْجُمَةً وَتَوْحِيدًا
فَهَلْ مِنْ عَلَمٍ سَعًى سَهِّلَ كَرْدِيَابَ تَاكَ لَوُكْ اَلْ
(الفہم) سے نصیحت حاصل کریں۔

ایک اور موقع پر سورہ مریم میں ارشاد ہے۔
(ترجمہ) اور تحقیق ہم نے قرآن مجید کو تمھاری زبان میں آسان کر دیا ہے تاکہ تم اس کے ذریعہ پر ہمیز گاروں کو بشارت سناؤ اور جھگڑا الو قوموں کو ڈراؤ و دھمکاؤ۔

ان دونوں آیات کے نفس مطلب اور سیاق و سباق پر غور کیا جائے تو اس سے صاف طور پر یہ متبادر ہوتا ہے کہ قرآن مجید روشد و ہدایات کی آسان کتاب ہے یعنی اسکی تعلیمات آسان ہیں وہ جن حقائق کی طرف متوجہ کرتا ہے وہ فلسفے کے مسائل کی طرف پیچیدہ نہیں بلکہ واضح حقائق ہیں جن پر عمل کرنا دشوار نہیں ہے کیونکہ قرآن کی راہ ہی اہل فطرت کی راہ ہے اور اسکی روشنی

ہر جماعت کی روح رواں اسکا مرکز ہوتا ہے۔ مسلمانوں کا مرکز قرآن ہے۔ ان کے تمام معاملات، عبادت اور تہذیب و تمدن اب اسی ایک مرکز سے وابستہ اور اسی ایک رشتے سے منسلک ہونے چاہئیں ان کی تمام اخلاقی و روحانی برتری اور برتریوں کا دار و مدار صرف اسی ایک کتاب سبین کے تعامل پر ہے۔ وہ جب تک قرآن کی شعل ہاتھ میں لئے رہے ترقی کی راہ پر گامزن رہے۔ مگر جب سے قرآن حکیم سے بعد (دوری) ہوتا شروع ہوا۔ وہ ریگ کے ذروں کی طرح منتشر و پریشان تیرہ و تار بیا باؤں میں بھٹکتے رہے۔

میں سب سے پہلے قرآن فہمی کے متعلق ایک غلط فہمی دور کر لوں گا وہ یہ کہ بعض انگریزی خواں اصحاب نے قرآن فہمی کے متعلق یہ بات شہور کر دی ہے کہ یہ بہت آسان کتاب ہے۔ اسکا نتیجہ یہ نکلا کہ ہر شخص جس آیت کے جو معنی چاہتا ہے متعین کر دیتا ہے۔ اسلئے بہت سخت ضرورت ہے کہ اس گمراہ کن غلط فہمی کو دور کر دیا جائے۔
۱۔ سوال یہ ہے کہ کیا قرآن اس معنی میں آسان کتاب ہے کہ وہ عربی کی معمولی سی شہد بد سے سمجھ میں آسکتا ہے اور ہر شخص کو اس سے استخراج احکام اور استنباط مسائل کا حق حاصل ہو سکتا ہے بلاشبہ قرآن آسان ہے۔ مگر اسکی حقیقت وہ نہیں جو ہمارا ایک طبقہ سمجھ بیٹھا ہے۔ ان کے نزدیک قرآن کو سمجھنے کے لئے کسی خاص علم و فن کا حاصل کرنا ضروری نہیں ہے۔ یہ تصور غلط ہے۔

وہی ہے جس کی طرف انسان کو فطرت سلیمہ دعوت دیتی ہے
فہم قرآن سے مراد!

یہاں اس بات کو اور سمجھ لیا جائے کہ فہم قرآن سے
ہماری مراد کیا ہے۔ ہمارے نزدیک قرآن فہمی کا مطلب یہ ہے
کہ انسان اس سے مجتہدانہ طور سے احکام کا استنباط کر سکے۔
قرآن کی آیت کو پڑھ کر اس کے واقعی اور حقیقی مفہوم کو متعین
کر سکے۔ اس میں بلاغت کو دریافت کر سکے کہ یہاں کلام کا تقضی
حال کیا ہے اور کس چیز پر زور دینا منظور ہے یا وہ ظاہر ہے کہ یہ
مفسد کسی ترجمہ کے دیکھ لینے سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کے لئے
خاص شرائط و آداب ہیں کہ جب تک وہ نہ پائے جائیں کوئی شخص
فہم قرآن کا مدعی نہیں ہو سکتا۔

قرآن کریم کی ایک سے زائد آیات میں اسی حقیقت کی طرف
اشارہ ہے کہ اسکی بعض آیات عام فہم ہیں مگر بعض کئی پہلوؤں
والی ہیں۔ اور ان آیات کی حقیقت صرف علماء راہنہین (والا سخن
فی العلم) ہی جان سکتے ہیں۔

پھر فہم قرآن میں بھی مارج ہیں۔ یہاں تک کہ صحابہ کرام بھی
فہم قرآن میں برابر نہیں تھے۔

فہم قرآن کے سلسلہ میں چھ صحابہ کے نام ہمارے سامنے آتے
ہیں (۱) حضرت عمرؓ (۲) حضرت ابن مسعودؓ (۳) حضرت ابن عمرؓ
(۴) حضرت ابن عباسؓ (۵) زید بن ثابتؓ (۶) حضرت علیؓ۔
مگر ان میں سب کا مرتبہ کیا ہے انہیں تھا۔

دوسرے یہ کہ صحابہ کرام بھی تفسیر کے معاملہ میں حدود و اقصیٰ
رکھتے تھے اور اسے بڑی ذمہ داری کا کام سمجھتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ طیبہ کے
فقہاء کو دیکھا ہے کہ یہ حضرات تفسیر قرآن کے سلسلہ میں گفتگو کرنے کو
بڑا اہم اور ذمہ داری کا کام سمجھتے تھے (تفسیر ابن جریر)

لیکن اسکا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ قرآن کے معانی میں غور
و خوض اور اس سے احکام و مسائل کا استنباط ہر سرے سے ممنوع
کر دیا گیا ہے۔ قرآن تو خود جگہ جگہ اپنی آیات میں غور و فکر کی
دعوت دیتا ہے۔ اور ان لوگوں کی تعریف کی ہے جو ان (آیات)
میں اہٹاک رکھتے ہیں۔ اور قرآن کے حقائق پر غور کرتے ہیں۔
اور یہی نہیں بلکہ جو اس میں تدبیر نہیں کرتے ان کی مذمت
کی گئی ہے۔
دعوت فکر:

(ترجمہ آیت) یہ وہ مبارک کتاب ہے جو ہم نے آپ کی
طرف نازل کی ہے تاکہ لوگ اسکی آیات میں تدبیر کریں۔ اور
عقلانہ اس سے نصیحت حاصل کریں

(۷) جو لوگ قرآن میں غور و فکر نہیں کرتے ان کے قلوب
پرتالے پڑے ہوئے ہیں۔

بہر کیف اب یہ حقیقت ذہن نشین ہو گئی ہوگی کہ قرآن
فہمی کا معاملہ ایسا آسان نہیں ہے کہ ہر شخص طبع آزمائی کرنے
لگے۔ بلکہ اس کے لئے بھی کچھ اصول ہیں جن اصولوں اور شرطوں کو
پورا کرنے کے بعد ہی ایک شخص قرآن میں غور و تدبیر اور فکر و مال
کا اہل ہو سکتا ہے۔

اب ہمیں ان امور پر غور کرنا ہے کہ وہ شرائط کیا ہیں؟
پہلی شرط:

قرآن مجید کو سمجھنے کی سب سے پہلی اور ابتدائی شرط عربیت
ہے کیونکہ قرآن عربی میں نازل ہوا ہے۔

دوسری شرط: ذوق لسانی ہے۔ کیونکہ جب تک ذوق
عربیت بخیرہ نہیں ہوگا اور بقول امام شافعیؒ جب تک ہمیں کبھی
عربی عبارت کو عربی کے ہی انداز فہم و تفسیر کے مطابق سمجھنے کی
صلاحیت نہیں ہوگی وہ قرآن کریم کے اچھے بیان اسلوب اور اس کے

مخصوص انداز تغیر سے واقف نہیں ہو سکے گا۔ اور یہ کوئی عربی ہی کی خصوصیت نہیں ہے، بلکہ ہر زبان کا یہی قاعدہ ہے کسی زبان کو بولنے اور سمجھنے والے سب کے سب یکساں نہیں ہوتے ایک سنتا ہے مگر اسپر خاک اثر نہیں ہوتا۔ دوسرا انتخاب دوسرے دھننے لگتا ہے، مومن کا شعر ہے

تم مرے پاس ہوتے ہو گویا
جب کوئی دوسرا نہیں ہوتا

کہتے ہی لوگوں نے پڑھا ہوگا۔ لیکن مرزا غالب نے سنا تو کہنے لگے اے کاش مومن یہ ایک شعر مجھے دیتے اور اس کے حوض میرا دیوان مجھ سے لے لیتے۔

حضرت مرزا مظہر جان جاناں رح کا شہور واقعہ ہے۔ اپنے ایک مرتبہ اپنے ایک مرید سے فرمایا "میاں ذرا صراچی اٹھا لانا۔ اور پیٹ پکا کر اٹھانا۔" مرید نے ایک ہاتھ سے صراچی کا کھلا پکڑا، اور دوسرے ہاتھ سے اپنا پیٹ پکڑ لیا۔ اور اس شان سے صراچی حضرت شیخ کے سامنے لا کر رکھ دی۔

اس واقعہ سے آپ کو زبانہ انی اور ذوق لسانی کا فرق میں طور پر معلوم ہوگا۔ اس طرح کا ذوق سالہا سال کی عرقری محنت و کاوش، وسیع مطالعہ اور بہترین دماغی و ذہنی صلاحیتوں کے کارآمد نتائج کے بعد ہی حاصل ہو سکتا ہے۔

امام ابو بکر الباقلائی فرماتے ہیں کہ
"ترجمہ" جو شخص خیال کرتا ہے کہ وہ خود بلاغت کی مشق و مہارت کے بغیر قرآن مجید کی بلاغت کو تھوڑا بہت سمجھ سکتا ہے وہ جھوٹا اور باطل گو ہے۔"

(! الاتقان فی علوم القرآن السیوطی)

علامہ رشید رضا مصری نے تفسیر المنار میں لکھا ہے کہ عربیت کے بغیر کوئی شخص قرآن مجید سے نصیحت پذیر نہیں ہو سکتا

فرماتے ہیں:

کوئی شخص قرآن مجید سے نصیحت پذیر نہیں ہو سکتا۔ یعنی معنی کہ کچھ اس کا نفس قرآنی وعدوں پر مطمئن ہو جائے اور اللہ سے لرز جائے۔ جب تک کہ اس کے معانی کو سمجھنے کی صلاحیت پیدا نہیں کر لیتا اور اس کے طریقہ ہائے بیان کی شیرینی محسوس نہیں کرنے لگتا۔

تیسری چیز: اصوات اور لہجات عرب سے واقف ہونا۔ بغیر اس علم کے فہم قرآن کی کوشش مگر اسی کا سبب بھی بن سکتی ہے مثلاً سورہ نمل میں حضرت سلیمان کے قصہ میں ہے کہ "اولا اذ ہجن جو شخص قرآن عرب کی قراتوں اور ان کی خصوصیات سے واقف نہیں ہے وہ یہاں "لام" کو نفی سمجھ کر دھوکا کھا سکتا ہے کیونکہ یہ لائے نافیہ نہیں ہے بلکہ لام کے زیر کو ذرا کھینچ کر کھانے کی وجہ سے صورت لاکھ ہو گئی ہے۔ اور اسی لہجہ کے مطابق اس کی کتابت ہوئی ہے۔

ان کے علاوہ فہم قرآن کے لئے ایک اہم شرط بصیرت کا ہونا ہے۔ دوسرے لفظوں میں اسے ذوق قرآنی بھی کہہ سکتے ہیں اور یہ شرط دنیا کے ہر فن میں کمال حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس علم یا فن کے ساتھ فطری لگاؤ بھی ہو۔ علی گڑھ سے ہزاروں ایم اے اور لی اے کا امتحان پاس کر کے نکلے ہیں۔ مگر بولا نامہ لڑکی کی طرح انگریزی کے بہترین ادیب کہتے پیدا ہوئے؛ اور فطری لگاؤ بالکل خدادادات ہے۔ یہ نعمت ہر شخص کے حصہ میں نہیں آ سکتی۔ قرآن فہمی کے لئے پانچویں شرط اتقا ہے۔ یعنی وہ شخص جس کی طور سے اس بات کی صلاحیت رکھتا ہو کہ کلام الہی کو سن کر اس کا اثر قبول کرے۔ کیونکہ قرآن نے خود کہا ہے کہ اس نور (قرآن) سے وہی لوگ ہدایت پا سکتے ہیں جو متقی ہیں۔ حدی الثقلین۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے:

(ترجمہ) اور قرآن مجید ظالموں کیلئے نقصان کو ہی بڑھاتا ہے۔ اور اسے نئی! جواب پر اترتا ہے وہ ان لوگوں میں سے بہتوں کی سرکشی اور کفر کو زیادہ کرنے والا ہے۔ جب مریض نئی دوا کے اثر کو قبول کرنے کی صلاحیت نہ رہی ہو تو طبیب حاذق کیا کرے۔

کیا شیخ کے نہیں ہیں ہوا خواہ اہل بزم ہو غم ہی جاں گہرا تو غمخوار کیا کرے

فہم قرآن کے لئے چھٹی شرط یہ ہے کہ ایک آیت میں ایک لفظ کو دیکھ کر ہی اس کی تفسیر و تاویل کی جرات نہ کی جائے بلکہ تمام قرآن مجید کا مطالعہ نظر عمیق کر کے معنی متعین کئے جائیں تاکہ ایک جگہ جو معنی ہیں دوسرے مقام کے متنافی نہ ہونے پائیں۔ اس طرح قرآن مجید کے کسی لفظ کے معنی متعین کرنے کے لئے سب سے پہلے قرآن ہی سے مدد لی جائے۔ اسی بنا پر فرمایا گیا ہے۔

القرآن یفسر بعضہ بعضہا

(قرآن مجید کا بعض خود اس کے بعض کی تفسیر کرتا ہے)

اس بحث سے یہ بات بھی قدر واضح ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ فہم قرآن کے لئے شریعت اسلام کے اہل سرچشموں سے کما حقہ واقف ہونا اور ان پر کامل نگاہ رکھنا ضروری ہے۔ مگر اسی کے ساتھ ایک اہم شرط یہ بھی ہے اور وہ ہے ایمان بالرسول۔ جس طرح ایمان باللہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی وحدت اور ربوبیت کا اقرار کیا جائے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی ڈھال لی جائے اسی طرح ایمان بالرسول کا مطلب یہ ہے کہ رسالت کا نہ صرف اقرار ہو بلکہ سنت رسول کی پیروی کی جائے۔ اسی لئے قرآن میں اطیعوا اللہ کے ساتھ اطیعوا الرسول کا بھی حکم ہے۔ اگر صرف اللہ کی اطاعت کافی ہو، تو اطاعت رسول کا فرمان کیوں آتا ہے؟

اسلئے اگر کسی حدیث کی نسبت کسی ذریعہ سے بالکل قطعی طور پر ثبوت ہو جائے کہ وہ بعینہ آنحضرتؐ کا ارشاد گرامی ہے صا کے کسی حکم کے خلاف ہو تو اسکو قبول نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اسی صورت قرآن کا فیصلہ ہی پانا جائے گا۔

تو جو بطل کے اعتبار سے اس میں اور قرآن کے احکام میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ قرآن ہی نے آپ کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔

وما یطق عن الہدیٰ ان ہوا الا وحی یوحیٰ

حقیقت یہ ہے کہ بغیر سنت کی مدد کے قرآن کریم کی بہت سی آیات کا مفہوم متعین نہیں کیا جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام عربی زبان اور اس کی فصاحت اور بلاغت سے واقف ہونے کے باوجود بعض آیات کا مطلب نہیں سمجھتے تھے۔ اور آنحضرتؐ سے رجوع کرنے پڑتے۔ چنانچہ آیت حج کی تشریح کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ ایک شخص پر حجر پھیر میں ایک مرتبہ حج فرض ہے۔ بشرطیکہ اس میں وضو نہ کرے۔ حج کی شرائط پائی جائیں۔

پھر سنت اسلئے بھی ضروری ہے کہ بعض اوقات کلام کا صحیح مفہوم صرف مخاطب ہی متعین کر سکتا ہے۔ حضرت کھول اللہ شفیق فرماتے ہیں۔

(ترجمہ) قرآن کو سنت کی زیادہ احتیاج ہے نسبت اس کے کہ سنت کو قرآن کی ضرورت ہو۔ یحییٰ بن ابن خثیر کہتے ہیں۔ (ترجمہ) "سنت کتاب اللہ پر حکم کرنے والی ہے اور کتاب سنت پر حکم نہیں کرتی۔ یہاں یہ غلط فہمی پیدا نہیں ہونی چاہیے کہ سنت قرآن کی تابع نہیں اور قرآن سنت کے تابع ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کی حیثیت متن کی اور سنت کی حیثیت شرح کی ہے۔ قرآن میں سختی بھی ہے محل بھی سنت ان سب کا بیان کرتی ہے اور تفصیل کرتی ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام بعض اوقات کسی مسئلہ کی نسبت کوئی حکم صادر فرماتے اور بعد کو معلوم ہوتا کہ آنحضرتؐ کا فتویٰ اس کے خلاف ہے فوراً رجوع فرماتے تھے کہ یہ کہ دین الہی کا مکمل نقشہ قرآن و سنت کے امتزاج ہی سے سامنے آسکتا ہے مگر تشریح کے باب میں قرآن اور حدیث دونوں ہم آہم ہیں قرآن قطعی الثبوت ہے اور حدیث ظنی۔ اسلئے اگر کوئی حدیث قرآن مجید

مولانا قاری محمد طیب صاحب
مہتمم دارالعلوم دیوبند

رجال القرآن اے فہم قرآن

مُیر رسالہ نظام نے تحریر فرمایا تھا کہ قرآن کے سلسلہ میں میں کوئی واقعہ اپنے اوپر گزرا ہوا لکھوں اور ساتھ ہی قرآن کے سلسلہ میں کوئی مختصر مضمون بھی رسالہ نظام کے قرآن نمبر کے لئے پیش کر دوں۔ اس لئے اُن کے ارشاد کی تعمیل میں ذیل کا واقعہ جو سلسلہ قرآن خود مجھ کے ہی مطلق ہے۔ اس مضمون کے سزاوار کے طور پر عرض کیا گیا۔ اور اسی سے قرآن حکیم کے سلسلہ میں چند بنیادی باتیں عرض کی گئیں۔ جبکہ فہم قرآن سے نہ صرف تعلق ہی ہے بلکہ قرآن فہمی اُن پر موقوف ہے اور وہ فہم قرآن کے عناصر ترکیبی ہیں۔

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا مِزَاجًا فَافُتِنَا الْكَلِيلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا اِنَّ اللّٰهَ عِجْزِي الْمُسْتَقْدِقِينَ

محمد طیب غفرلہ
مہتمم دارالعلوم دیوبند

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

۱۳۶ھ میں میرے والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہتمم خاص دارالعلوم دیوبند نے وفات سے تقریباً پندرہ برس دن قبل مجھے خلوت میں طلب فرمایا حضرت رحم دار المشورہ دارالعلوم دیوبند کے شرعی برآمدے میں تشریف فرما تھے۔ جہاں آج میری نشست ہے۔ میں حسب الحکم حاضر ہوا۔ مجھے دیکھتے ہی غیر معمولی طور پر آب دیدہ ہو گئے۔ حتیٰ کہ فوراً گریہ کی وجہ سے چند منٹ تک بات بھی نہیں کر سکے۔ مجھے پریشانی یہ ہوئی کہ کہیں مجھ سے تو کوئی ناگواری پیش نہیں آئی۔ اس لئے میں نے کلام میں ابتدا کرتے ہوئے عرض کیا کہ مجھ سے تو کوئی خطا سرفروغ نہیں ہوئی

خس کی وجہ سے یہ تاثر ہے؛ فرمایا نہیں۔ بلکہ مجھے یہ کہنا ہے کہ یہ وقت قریب آچکا ہے اور بہت تھوڑا وقفہ باقی رہ گیا ہے۔ اس وقت یہ واقعہ سننا ہے کہ جب میں قرآن کا حافظ ہو چکا، حضرت قبلہ رحمۃ اللہ علیہ (حضرت تحفۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ بانی دارالعلوم دیوبند) بے حد مسرور تھے۔ اس ختم قرآن کی خوشی میں ایک بڑا بردست ولیمہ کیا۔ ذبح کرایا اور شہر کے عامہ اور اعزہ و احباب کے ایک بڑے مجمع کی شہرہ چوڑی دعوت کی۔

یہ دن حضرت کے لئے یوم عید بنا ہوا تھا۔ چہرہ خوشی سے روشن تھا اور غیر معمولی طور پر شائستہ تھے۔ تقریب سے فارغ ہو کر

کی پہلی ہی تاریخ میں نے حضرت مرحوم کی نصیحت بلکہ وصیت کے مطابق مغرب کے بعد ادا میں ایک پارہ یومیہ پڑھے اور حضرت مرحوم کو ایصالِ ثواب کرنے کا معمول بنالیا۔ جو الحمد للہ آج تک جاری ہے۔ اور خدا کرے کہ دم آخر تک جاری رہے۔

حوادث و واقعاتِ عبرت و موعظت کے لئے رکھے ہیں۔ اس واقعہ میں جہاں موعظتِ حسنہ کی دولت ملتی ہے، وہیں عبرت بھی ہم کنار ہوتی ہے۔ اور وہ یہ کہ اس واقعہ سے نمایاں ہوتا ہے کہ ہر دو نام بردہ بزرگ علماءِ آخرت میں سے تھے۔ جنہوں نے اولاد کو قرآن کا پڑھنا پڑھانا، عادت یا رسم یا منافع دنیا کی خاطر نہیں بلکہ آخرت کے لئے طے کیا تھا۔ ان کا مقصد اس قرآن سے اولاد کا متول یا صاحبِ ثروت و جاہ بنانا نہ تھا، بلکہ خود کو اور اولاد کو آخرت کے لئے تیار کرنا تھا۔ جو قرآن کے نازل ہونے کا حقیقی مقصد ہے۔

سابقہ ہی یہ بھی واضح ہے کہ ان بزرگوں کو قرآن کے ساتھ کس درجہ شغف اور تعلق تھا، کہ زندگی اور موت دونوں میں ان کے قلب اُسی کی طرف رجوع کئے ہوئے تھے۔ اور ہمہ وقت اسی قرآن کی حقیقی برکات سے منتفع ہونے کی فکر میں متفرق تھے اور اپنی دنیا اور آخرت بہر حال قرآن سے وابستہ کر چکے تھے۔

انما زہ کیا جائے کہ جن بزرگوں کو قرآن کے الفاظ اور اس کی تلاوت و قراءت سے یہ غیر معمولی ربط و تعلق تھا، کہ اُس کے الفاظ و کلمات کی تلاوت و قراءت اور اُس کے اجد و ثواب سے دنیا و آخرت کے کسی کو زہ میں بھی الگ رہنا نہیں چاہتے تھے تو اس کے معانی و علوم، حقائق و معارف اور کیفیات و احوال سے وہ کیسے کیوں رہ سکتے تھے؟

حقیقت یہ ہے کہ قرآنی عظمت ایسے قلوب پر اُترتی تھی جو لفظاً و معنیاً اُسی کے ہو رہیں۔ اُسی کے لئے جن میں اور اُسی

ظہور میں طلب فرمایا جس طرح میں نے نہیں اس وقت بلایا ہے۔ اور مجھے مخاطب ہو کر فرمایا کہ میرا آئندہ کا شکر ہے کہ تم حافظ ہو گئے وقت آئیگا کہ تم عالم بھی ہو گے۔ بھاری عزت بھی ہوگی ملک میں بھاری شہرت بھی ہوگی۔ اور تمہیں دولت بھی میری ہوگی لیکن یہ سب چیزیں تمہارے لئے ہوگی۔ قرآن میں نے تمہیں اپنے لئے یاد کرایا ہے۔ مجھے فراموش مت کرنا۔ فرمایا کہ وہ وقت ہے اور آج کا دن ہے۔ میرا یہ دوا ہی عمل ہے کہ میں ہمیشہ دو پارے یومیہ حضرت قبلہ کو ایصالِ ثواب کی نیت سے پڑھتا ہوں، جو الحمد للہ آج تک نافذ نہیں ہوئے۔

یہ واقعہ سن کر مجھ سے فرمایا کہ میرا طیب! الحمد للہ! تم حافظ ہو چکے ہو۔ خدا کا شکر ہے کہ عالم بھی ہو چکے ہو۔ وقت آئیگا کہ بھاری عزت بھی ہوگی، شہرت بھی ہوگی اور حق تعالیٰ تمہیں دولت بھی بہت کچھ عطا فرمائے گا۔ لیکن یہ سب کچھ تمہارے لئے ہوگا۔ یہ قرآن میں نے تمہیں اپنے لئے حفظ کرایا ہے۔ مجھے فراموش مت کرنا۔

میں اُسی دن بلکہ اُسی وقت بلوچستان کے طویل سفر پر روانہ ہو رہا تھا۔ یہ واقعہ آٹھ بجے دن کا ہے اور میں دس بجے کی گاڑی سے بلوچستان روانہ ہو گیا۔ دل میں یہ بات جم چکی تھی اور اپنے قلب میں اس نصیحت اور وصیت پر عمل پیرا ہونے کا عزم باندھ لیا تھا۔ اسی سفر میں غالباً کوئٹہ (بلوچستان) میں اخبارات میں پڑھا کہ حضرت مرحوم سید راہدکن کے سفر پر روانہ ہو گئے۔ جس کا میری روانگی کے وقت مجھے تو کیا، خود حضرت مرحوم کو بھی تصور نہ تھا۔ اچانک ہی بصرالح دار العلوم یہ سفر طے ہوا۔ اور روانگی عمل میں آگئی۔

میں دس بارہ دن کے بعد دیوبند واپس ہوا تو اُس وقت تک حضرت مرحوم کی واپسی نہیں ہوئی تھی۔ چارچھ دن کے بعد تارے اچانک وفات کی اطلاع ملی۔ مہینہ ختم ہو رہا تھا۔ آنے والے مہینے

کیلئے تھے۔ لیکن بلند پایہ محقق سے اس قدر لبریز تھے کہ ان حوازی پر ذہن قابو نہیں پا رہا تھا۔

تب پھر مولانا نے عرض کیا کہ حضرت ذرا اور نازل ہو کر فرمائیے تو حضرت نے فرمایا کہ مولانا اس وقت رہنے دیجئے یہ پھر کسی وقت پر رکھئے۔ گویا روح اس وقت اس درجہ عروج پر تھی۔ اور آپ اس عالم کے گھر سے دقائق اس درجہ کھلے ہوئے تھے کہ وہ بیک دم نیچے آ کر ان عالی مضامین اور حقائق کو عام علماء کے ذہن کے قریب نہیں کر سکتے تھے اسلئے معذرت کر دی۔

اس سے جہاں یہ واضح ہوتا ہے کہ قرآنی علوم و حقائق یہ ہیں۔ لکن آیت منہا ظہر و بطن و

حرف حرفش راست اندر معنی

معنی، در معنی، در معنی

وہیں یہ بھی واضح ہے کہ ان علوم کے محاذ سے علماء قرآن کے بھی درجات و مراتب ہیں۔ دفعہ کل ذی علم حلیم و

بہی اندر خود علوم انبیاء

بے کتاب و بے معبد و اوستا

سمجھنے کی بات یہاں یہ ہے کہ قرآنی علوم کے یہ مراتب قرآنی شغف و عظمت کی قدر ہی سے کھلتے ہیں۔ اور جیسا کہ جو درجہ قرآنی محبت و عظمت اور قرآن سے حب و شغف کا ہے اس درجہ کے مطابق اُس پر قرآنی علوم کے مراتب کا انکشاف ہوتا ہے۔

میں نے شکوۃ شریف اور صحیح مسلم اپنے والد ماجد سے سنا ہے۔ وہ احادیث کی تشریح قرآن کی روشنی میں جب فرماتے تھے معلوم ہوتا تھا کہ ہر حدیث کسی نہ کسی آیت کا ایک مستقل بیان ہے جو گویا انہی نازل ہو رہا ہے۔ پھر اسی ذیل میں حکمت قاسم کے لطائف و معارف کو احادیث و آیات پر کچھ اس انداز سے چپا کر دیتے تھے جس سے حدیث و قرآن میں شرح صدر کی کیفیت

موسم ہوتی تھی اور عجیب قسم کے پر لطف آثار قلب میں پیدا ہوتے تھے۔ جو سطحی نظر سے محض آیت و روایت کی سطح سے بھی سامنے نہیں آتے تھے۔ جن کی طرف بلا ان کے بیان کے کبھی ذہنی تفکرات نہیں ہوتا تھا۔ چونکہ ان کا قلب خود قرآن سے متاثر تھا اسلئے 'از دل خیزد بردل ریزد' کے اصول پر دوسرے قلوب بھی دھیمی تاثر لیتے تھے۔

مذکورہ واقعہ سے جو اس مضمون کا سرمایہ ہے واضح ہے کہ ان بزرگوں کو قرآن کے لفظ و معنی سے کیا شغف اور کیا کلبی ارتباط تھا اور وہ کس حد تک قرآن میں غائی تھے۔ ان بزرگوں کے انداز علم و تعلیم سے یہ خوب خوب نمایاں تھا کہ وہ الفاظ قرآن کو صرف اسی کے پاک معانی سمجھنے کے لئے وسیلہ قرار دیے ہوئے تھے۔ انہوں نے کبھی بھی قرآنی الفاظ کو اپنے ذہنی اختراعات نمایاں کرنے کا ذکر نہیں بنایا۔ اور اسی لئے ان پر حکمت قرآنی کھلی جو علوم غیب کے خزانہ سے ان پر سرشار ہوتی تھی اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ قرآنی تعبیرات سے صرف قرآنی ہی مرادات کو سمجھا جائے اور قرآن کے الفاظ سے محض قرآن ہی کے دلول تک پہنچنے کی کوشش کی جائے۔ کیونکہ یہ قرآنی تعبیرات، قرآن ہی کے مضامین ہی کے قبیلہ کے لئے نازل کی گئی ہیں۔ ذہنی وسوسوں کی ترجمانی کے لئے نہیں۔ اور قرآنی مضامین وہی ہو سکتے ہیں جو مرادات الہیہ کے دائرہ میں محدود نہ ہوں اسلئے انہیں کو حقائق الہیہ کہا جائیگا۔ اگر مراد حق سے مٹ کر قرآنی الفاظ کی مدد سے کوئی مضمون کھولا جائیگا تو وہ خدائی مضمون نہیں ہو سکتا بلکہ کھولنے والے کے ذہن کے دوسرے ہوں گے جنہیں علم بھی نہیں کہا جاسکتا چہ جائیکہ خدائی علم کا لقب یا جائے۔ اور جب خدائی علم ہی ذہن پر وارد نہ ہو تو دین کمال سے بکھر ہو سکتا ہے۔ دین آنا ہی علم الہی سے ہے نہ کہ ذہنی وسوسوں یا عقلی نظریات سے۔

اسلئے لازمی طور پر دین کے دائرے میں داخل ہونے کے لئے علم کی سیڑھیوں پر چڑھنا پڑے گا۔ جسے قرآن لے کر آیا ہے اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ اپنے ذہنی تخیلات کو خواہ وہ کتنے ہی عقلی نظر آتے ہوں، خیر یاد کہہ کر قلب و ذہن کو خالص خدائی علم کے لئے خالی کر لیا جائے۔ ورنہ علم الہی وسوسوں اور مافیہ کے گھیروں کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔

انبیاء علیہم السلام پر جب یہ علم الہی اترتا تھا تو ان کے بھی پس و پیش پرہ چوکی بٹھا دیا جاتا تھا۔ کہ وہ علم الہی اور وحی کے نزول کے وقت ہر حواس کو استعمال کریں، عقل سے سوچیں، نہ ذہنی پرواز کو کام میں لائیں۔ تاکہ علم وحی حواس و عقل کے ساتھ مخلوط نہ ہونے پائے۔ جبکہ وحی جس عقل سے ماورا ہے جس عقل کی کارگزاری محسوسات کے جہان تک محدود ہے غیب اور غیبات تک اس کی رسائی نہیں۔ نہ وہ اسکا ادراک کر سکتی ہے نہ احاطہ۔ اگر غیبی علوم کے اترتے وقت یہ عقل کے مار ساغہ مرغیب میں خیل ہونے لگیں تو ظاہر ہے کہ وہ غیب کو تو اپنی گرفت میں نہ لے سکیں گے البتہ غیب میں مشاہدات کی آئینہ کش کر کے خود غیب کو مشتبہ بنا دیں گے اور مرادات الہیہ مرادات نفس و عقل سے مخلوط ہو کر مشتبہ ہو جائیں گی۔

اس لئے انبیاء علیہم السلام کے حس و نظر کو بھی جو جہانوں کے حس و نظر سے بدرجہا پاک و طاف اور بلند و بالا ہے، وحی اترنے کے وقت کام کر نیے روک دیا جاتا تھا۔ تاکہ اس وقت نبی کا قلب ہمہ تن وحی الہی میں ہی نہماں اور مستغرق ہو جائے۔ اور صرف وحی کو ہی اپنے اندر جذب کرنے کی ہمت کرے۔ البتہ ربانی عقین سے مرادات الہی متعین ہو جانے کے بعد ان میں عقل و تدبر سے غور کرنے سے جو علوم کھلیں گے وہ مراد الہی کے تحت ہونے کی وجہ سے علوم مراد کہلائیں گے۔ اور انہیں کو علوم الہیہ اور حقائق الہیہ کہا جائیگا۔

ظاہر ہے کہ جب انبیاء علیہم السلام بھی وحی اور اس کی مراد سمجھنے کے لئے کوئی طور پر اس کے پابند قرار دیے گئے کہ ان کا ذہن سمجھ دیکر اور جس و نظر کے تمام دواچی، نزول وحی کے وقت مطلق ہوں۔ تاکہ وحی اور غیر وحی اور مراد حق اور غیر مراد میں کوئی ادنیٰ خلط و اختلاط نہ ہونے پائے۔ تو اندازہ کیا جائے کہ کیا غیر نبی قرآن فہمی میں اسکا تکلف اور پابند نہ ہوگا کہ وہ مراد خداوندی سمجھنے کے لئے اپنے محسوسات، مقولات، نظریات اور تمام وجدانیات سے کلیتہً الگ ہو کر، یعنی خالی الذہن ہو کر ہی وحی الہی کے مفہوم و مراد تک پہنچنے کی سعی کرے۔

اگر وہ مراد خداوندی متعین کرنے میں اپنے فکر و نظر اور عقل و ہوش کو ساتھ لے کر چلا گا تو یہ کارہ وسائل جو علوم غیب کے جذب کرنے کے لحاظ سے نکلے اور فروتر ہیں۔ یقیناً اسے مراد الہی تک نہ پہنچے دیں گے۔ وہ بدستور اپنے شواہد و مشاہدات ہی میں الجھا رہے گا اور اس الجھاؤ کے ساتھ جب غیبی علوم پر نظر کرے گا تو غیبی مراد میں اسکا فکر نظر بھی شامل ہوگا جس سے مراد غیر مراد سے شبہ اور مخلوط ہو کر بے اعتبار ہو جائے گی۔

حاصل یہ کہ مراد ربانی صحیح ذوق، تربیت یافتہ ذہن اور خاص دائرہ میں محدود رہ کر ہاتھ آتی ہے۔ بے ذوق، نامربیت یافتہ اور آزاد محض ذہنوں کا کام نہیں کہ اپنے غریب محض سے مراد الہی اور مرضی الہی کو متعین کر سکیں۔ اگر تعزیرات ہند کے مقاصد و مرادات اور دفعات قانون کا اصل مطمح نظر گھریلو یا محض شہری اور بازاری ذہن سے نہیں کھل سکتا۔ جبکہ قانون کی مستند تعلیم سے ذہن کو قانونی ڈھنگ پر زور ڈھال لیا جائے، تو قانون الہی کے مقاصد و مرادات اور آیات الہیہ کا حقیقی مطمح نظر محض تحمل آفرینی یا بے دین ماحول کے تاثرات اور بے قید ذہنوں سے کیسے کھل سکتا ہے جب تک کہ مستند طریقہ پر اسکی تعلیم کے ساتھ اسی رنگ

کا ذہن نہ بنایا جائے؟ جس کے لئے بہت سی قیدیں اور شرطیں ہیں۔ ان کے نہ پائے جانے کی صورت میں محض آزاد فکر ہی سے فہم مراد کو کوئی تعلق نہیں۔ اور نہ ہی وہ مراد حاصل ہو سکتی ہے اسی لئے میں نے فہم قرآنی کے شرائط و عناصر کو اپنی ایک طبعی عبارت میں جمع کر دیا ہے۔ جس کے وجود پر ہی قرآن فہمی موقوف ہے۔ یہ مختصر مگر جامع عبارت حسب ذیل ہے۔

لَا دِیْنَ إِلَّا بِالْعِلْمِ وَلَا عِلْمُ إِلَّا بِكِتَابِ اللَّهِ وَلَا كِتَابُ إِلَّا بِرَحْمَةِ وَلَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا بِسُنَّةِ الْأَكْلَامِ الْفُقَهَاءِ وَلَا يَفْقِدُ كَلَامَهُمْ إِلَّا بِالْإِنْصِبَاغِ وَلَا يُلَوِّحُ الْإِنْصِبَاغُ إِلَّا بِالْإِتِّكَاتِ وَلَا يَتَّقِي الْإِتِّكَاتِ إِلَّا بِمَعْنِيَةِ الشَّيْخِ وَلَا مَعْنِيَةِ الْإِتِّكَاتِ إِلَّا بِتَابِعِهِم (ترجمہ) دین نہیں ہے مگر علم سے۔ اور علم نہیں ہے مگر کتاب اللہ سے۔ اور کتاب نہیں مگر اپنی مراد اور صحیح مفہوم سے۔ اور مراد کا تعین نہیں مگر سنت رسول اللہ سے۔ اور سنت کا وضوح نہیں مگر کلام فقہاء سے۔ اور کلام فقہاء فائدہ مند نہیں مگر انصباغ یعنی ذوق کا ذمہ بنایا ہے اور رنگ نہیں آتا مگر ترکیب نفس سے اور ترکیب نہیں ہوتا مگر شاخ کی صحبت و صیت سے اور صیت نہیں مگر ان کے اتباع سے۔

اس عبارت میں الحمد للہ دین اور فہم دین کے تمام اجزائے ترکیبی کچا کر دیے گئے ہیں۔ جن کے بغیر مرادات قرآنی تک رسائی نہیں ہو سکتی۔ یہ ضرور ہے کہ یہ نوچنے ایک جامع متن کی حیثیت رکھتے ہیں جو تشريح طلب ہیں۔ مگر اس مختصر مضمون میں ان تشریحات کی گنجائش نہیں۔ کیونکہ ان متبع عناصر میں ہر عنصر دین کا ایک مستقل موضوع اور محبت ہے۔ جس کے ثبوت کے مبادی اور دلائل مستقل ہیں۔ جس کے لئے ایک مستقل مضمون کی ضرورت ہے۔ یہ ان مختصر سطور میں ضمنی طور پر پیدا نہیں ہو سکتا۔ تاہم اگر یہ اجزاء مجملہ

ہوتا بھی ہے اور کلام کے ذریعہ صاحب کلام ہی کی صفات سے متصف ہونا اور صفات سے ذات تک پہنچنا مطلوب حقیقی ہوتا ہے جبکہ راز یہ ہے کہ منظم درحقیقت اپنے کلام میں خود جلوہ گر ہوتا ہے۔ وہ اپنے کلام میں گویا اپنی ذات اور صفات نکال کر رکھ دیتا ہے۔ جس سے وہ پہچانا جاتا ہے۔

در سخن مخفی منم چوں بوسے گل در برگ گل

ہر کہ دیدن یل و ارد در سخن بند مرا

اسی لئے جاہل کا کلام سن کر لوگ کہہ اٹھتے ہیں کہ کسی جاہل کا کلام معلوم ہوتا ہے۔ کسی شاعر کا کلام سن کر کہہ دیتے ہیں کہ شاعر ایہ کلام ہے۔ اور عالم کا کلام سن کر کہہ اٹھتے ہیں کہ کسی صاحب علم کا کلام ہے۔ پھر علماء میں اگر طاع اور اصولی کلام ہے تو اقرار کر لے ہیں کہ کسی بڑے صاحب فضل و کمال کا کلام ہے۔

غرض کلام سے منظم کی صفات پہچانی جاتی ہیں اور یہ صفات ذات کے تعارف کا ذریعہ بنتی ہیں۔ اسلئے اسکے باور کرنے میں کیا حیر مانع آسکتی ہے کہ اس کلام خداوندی میں بھی درحقیقت ذات و صفات خداوندی کی جھلکیاں بھری ہوئی ہیں۔ اور ان سے وہ آسانی پہچانا جاسکتا ہے۔

کثرت تلاوت، کثرت تدبر، کثرت عمل اور کثرت استفادہ اور کثرت مراقبہ سے آدمی ان صفات اور ان حالات قرآنی سے رفتہ رفتہ متصف ہو کر معرفت الہی کے مقام پر جا پہنچتا ہے اور بالآخر ایک ایسا انسان بن جاتا ہے کہ وہ اسے صحیح معنی میں نائب الہی اور خلیفہ خداوندی کہنا بر محل اور بجا ہوتا ہے۔

پس یہ بزرگ جن کے تذکرہ سے یہ مضمون شروع کیا گیا تھا حقیقتاً و ازان نبی اور نایبان الہی تھے۔ جو قرآن کی محبت میں گم اور اس کے لفظ و معنی میں غالی تھے۔ پس جو جو ان کے ساتھ وابستہ ہوتا گیا۔ وہ گم ہوتا گیا اور اُسے وہی کچھ نظر آئے لگا جو وہ دیکھتے تھے۔

(باقی صفحہ)

سامنے رہیں تو فہم قرآن کی شرائط اور طریقے بالاجمال مستحضر ہو سکتے ہیں۔ صدویں کا تجربہ بھی یہی ہے کہ ان سے کٹ کر فہم قرآن اور مرادات ربانی کا جلوہ سامنے نہیں آسکتا۔ جنہوں نے ان شرائط سے کیسے ہو کر مراد غبی کی کوشش کی ہے وہ حقیقت تک نہیں پہنچ سکے اور انکی دعویٰ کردہ مرادات نہ قواعد شرعیہ کی رو سے مرادات الہیہ ثابت ہوئی ہیں نہ قواعد عربیہ کی رو سے بلکہ وہ انہیں کے دلائل کی شکستیں ثابت ہوئیں۔ جو عبارت کی صورت میں نمایاں ہو گئیں اسلئے نہ ان میں صداقت ہے نہ برکت۔ نہ تقدس ہے نہ تزکیہ۔ اور نہ ہی ان کے طریق پر استفادہ کرنے والے قرآن کے حقیقی ذوق اور اسکی حقیقی کیفیات تک ہی پہنچ سکے ہیں جو قرآن کے الفاظ و معانی میں لپٹی ہوئی ہیں۔ اور اپنے ہی درجوں سے نظر آتی ہیں۔ اگر وہی درجے نہ کھولے جائیں تو ذہن کے نگاہوں پر کتنی ہی لمبی دور بین لگا کر دیکھا جائے اُس سے درجے کی چیزیں نظر نہ آئیں گی جن کا دیکھنا مقصود تھا۔ بلکہ او مراد ہر کی چیزیں سامنے آجائیں گی جنہیں دیکھنے والا بخود غلط یہ سمجھے گا کہ وہ درجے کے اندر کی چیزیں دیکھ رہا ہے۔ حالانکہ ایسا نہ ہوگا۔ اسلئے وہ ہمیشہ القباہ و تبلیس کا شکار رہے گا۔

اندکے یا تو بغفتم بہ دلم تر سیدم
کہ تو آزرده شوی۔ ورنہ سخن بسیار است

بہر حال ہر مضمون واقعہ سے اخذ کر کے یہ بات عرض کرنی چاہی کہ ان ذکر کردہ بزرگوں کو قرآن کے صرف الفاظ ہی سے شغف نہ تھا بلکہ وہ اُس کے معانی میں بھی کھوئے ہوئے تھے۔ اور نہ صرف معانی ہی میں گم تھے۔ بلکہ اُس کے محتات و کیفیات سے متصفین اور رنگین بھی تھے۔ اور پھر نہ صرف کلام ہی تک ان کی رسائی تھی۔ بلکہ اس کلام اور کلام کی کیفیات کے واسطے وہ منظم تک بھی پہنچے ہوئے تھے۔ جبکہ کلام کا مقصد کلام دالے تک پہنچنا

مولانا شاہ وحی اللہ صاحب

تعلیم قرآن کریم

ذوق کا ہونا ضروری ہے

فرمایا کہ — اپنے بھن اکابر کے کلام میں ترغیب دیکھی کہ قرآن شریف کو عام کیا جائے۔ میں اس قول کی کچھ توضیح کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ مسلمانوں کے اُس بڑے کر اس زمانہ میں اور کام ہی کیا ہو سکتا ہے کہ قرآن کو عام کیا جائے۔ کیونکہ اس کا لفظ بھی ہدایت ہے اور معنی بھی ہدایت ہے۔ یہ سرتاپا ہدایت ہے۔ لہذا اس کے ساتھ جتنا بھی شفقت ہوگا وہ سب ہی اللہ اور رسول کو پسند ہوگا۔ اور حلیہ رحمت کا سبب بنے گا۔

اسلئے یہ ترغیب تو بالکل صحیح ہے لیکن اسی کے ساتھ میں یہ کہتا ہوں کہ شاید مراد ان اکابر کا بڑا اللہ اعلم اس ترغیب سے یہ ہو کہ لوگوں میں قرآن کی اشاعت کا ذوق بڑھنا چاہیے اور وہی ذوق دوسروں میں بھی پیدا کرنا چاہیے۔ کیونکہ بغیر اس کے قرآن کریم کا حقیقی فائدہ نہ تو معلوم ہو سکتا ہے اور نہ متعلم کو۔ بلکہ بعض حالات میں تو اندیشہ ہے کہ اگر ذوق و حال سے علمی ہو کر اس کام کو انجام دیا گیا تو خود اپنے لئے یا دوسروں کے لئے کہیں مہلک ثابت نہ ہو جائے۔ جیسا کہ شیخ اکبر فرماتے ہیں

فكذلك الشيخ اذا التزم اليه اسي طر من شيخه في احوال صاحب ذوق و اخذ بطريق

من الكتب و اخواه الرجال و قد يربى به المرید طلباً للرتبة و الرياسته فانه مهلك لمن يتبعه لانه لا يعرف مودد الطالب ولا معصده

کتابوں سے اور لوگوں کی زبانی و قد يربى به المرید طلباً للرتبة و الرياسته فانه مهلك لمن يتبعه لانه لا يعرف مودد الطالب ولا معصده

کتابوں سے اور لوگوں کی زبانی و قد يربى به المرید طلباً للرتبة و الرياسته فانه مهلك لمن يتبعه لانه لا يعرف مودد الطالب ولا معصده

دیکھئے جب طریق میں شیخ کے متعلق یہ فرما رہے ہیں کہ اسکو صاحب ذوق ہونا چاہیے۔ تو پھر قرآن شریف کی تعلیم میں تو یہ شرط بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے۔ یعنی یہ کہ جو شخص قرآن شریف کو عام کرنا چاہے اور اُس کے لفظ اور معنی کو دوسروں تک پہنچانا چاہے۔ تو اس کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ صاحب ذوق ہو۔ ذوق سے خالی ہو کر اگر اسکی اشاعت کرنا چاہے گا تو نہیں ہوگی۔ کیونکہ ذوق کے نہ ہونے کی وجہ سے خود ہی اسکا اثر نہ قبول کرے گا۔ تو پھر ایسا شخص دوسروں میں کیا اثر پیدا کر سکتا ہے۔

میرا مقصد یہ ہے کہ سب سے بڑی سعادت آج ہمارے لئے قرآن شریف کی جانب توجہ کرنا ہی ہے۔ مگر یہ کہ اسکی ترغیب جو عام مسلمانوں کو دیکھائے تو وہ جب ہی مفید ہو سکتی ہے کہ ذوق کے ساتھ

دیجئے۔ کیونکہ انسان جب خود ذوق والا ہوگا تب ہی دوسروں میں ذوق پیدا کر سکتا ہے، مگر دیکھایا جاتا ہے کہ قرآن شریف کی جانب تو مسلمانوں کو کچھ توجہ ہوئی ہے۔ ہمارے مدارس میں بھی ترجمہ قرآن اور تفسیر قرآن کا درس دیا جاتا ہے۔ لیکن افسوس اسکا ہے کہ قرآن کا ذوق طلباء اور عوام میں نہیں پیدا ہو رہا ہے اور پیدا کیسے ہو، جبکہ اہل درس کا اس زمانہ میں بقول علامہ عبد العزیز خولیؒ کے یہ حال ہو گیا ہے جیسا کہ مقدمہ مفتاح السنۃ میں فرماتے ہیں کہ :-

ومن عجیب امرهم ان یعدوا
عن کبار المفسرین من درس
مثل تفسیر الجلالین او التفسیر
دون ان تکن لهم مملکتہ فہم
فی القرآن وذوق یدرک
بہ سہ فصاحتہ وکمال اقتدار
علی تطبیقہ علی سیر الناس
و معاملتہم (م)

اور اس زمانہ میں لوگوں کا یہ
حال بھی تعجب خیز ہے کہ ان
میں کا وہ شخص کبار مفسرین یا
سے شمار کیا جاتا ہے جو بس تفسیر
جلالین یا تفسیر مدارک کا درس
دے لے۔ اگرچہ اس کے اندر
نہ تو قرآن فیہی کا ملکہ ہو اور نہ
اسکو کتاب اللہ سے ذوق ہو۔
جس کے ذریعہ اسکی فصاحت کے
اسرار معلوم کر سکے اور نہ اسکو اس بات کی قدرت اور مہارت ہی حاصل
ہو کہ وہ آیات قرآنیہ کو لوگوں کی سیرت اور حالات اور ان کے مسائل
پر منطبق کر سکتا ہو۔

یعنی ان کو بتانا ہو کہ یہ تمہاری سیرت اور حالات ہیں اور
قرآن یہ کہتا ہے اور تم سے یہ مطالبہ کرتا ہے۔

علامہ خولیؒ نے کیا خوب بات بیان فرمائی اور کیا چور بکڑا ہے۔
واقعی آج عام حالت یہی ہے کہ ایک شخص کو کتاب سنت کا ذرا بھی
ذوق حاصل نہیں ہوتا۔ مگر دیکھا جاتا ہے کہ وہی ان کا واعظ اور معلم
بننا بیٹھا ہے۔ یہی وجہ ہے آج قلییات قرآنی کے نہ پھیلنے کی کہ علماء

محققین نے ایک منصب کھیلے جس چیز کو اولین شرط قرار دیا تھا آج
اسکی جانب اصلاً التفات نہیں رہا۔ پھر قرآن کی اشاعت اور اسکی
تعلیم ہو تو کیسے ہو؟ ورنہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ عالم ذوق کے
ساتھ قرآن کا وعظ کئے اور معلم ذوق کیساتھ قرآن کا درس دے
پھر بھی متعلمین اور سامعین اس کے اثر و فیض سے کورے رہیں
ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اثر حیب نہیں دیکھا جا رہا ہے تو اسکی وجہ
یہی ہے کہ کام طہی سے نہیں ہو رہا ہے۔

بہر حال ان اکابر کا قرآن کی تعلیم اور اسکی تعلیم کی رعب
دینا بالکل بجا اور درست ہے۔ اسلئے کہ کتاب و سنت ہی تو ہمارے
نئے سرچشمہ ہدایت اور سرمایہ حیات ہے۔
جیسا کہ یہی علامہ خولیؒ لکھتے ہیں۔

ولا یشتی اھدی للنفس
والحبیب السعادۃھا وادبجی طہاھا
من تفہم ہذین الصنوب
والعکوف علی درسم ہما و تدبیر
معاینہما و النضو الی مغرہا
فہنالطہارۃ القلب بصفاء
العقل وکمال النفس
(مطلع السنۃ ص ۲)

کوئی چیز کتاب و سنت کے سمجھنے
اور ان کے درس پر مداومت کرنے
اور ان کے معانی میں غور کرنے
اور اسکی تہ تک پہنچنے سے بڑھ
کرنفوس کو ضلالت سے نکالنے
اور ان کو ہدایت کرنے اور حقا
نفس حاصل کرنے اور اس کو
طہارت دلانے والی نہیں ہے

پس انکا اعتناء اور ان کے ساتھ شغف ہی وہ چیز ہے جو
قلوب کی طہارت، حقول کی صفائی اور نفوس کے حصول
کمال کی ضامن ہے۔

لیکن جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا شرط یہی ہے کہ یہ درس و
تدریس، تعلیم و تعلم اور قرآن کا وعظ و تبلیغ ذوق کے ساتھ ہو۔

مولانا محمد احمد صدیقی

طَبَقَاتُ الْمُفَسِّرِينَ

طبقة اولی یا دوسراول :

صحابہ کا طبقہ ہے۔ جیسا کہ خود حضورؐ اور صحابہؓ رسول اللہؐ میں حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ رضی اللہ عنہم سے روایتیں بہت کم ہیں جبکہ سب ان کی احتیاطاً ان کا تقدیم وفات اور کثرت صحابہ کا وجود ہے۔ چنانچہ حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ سے حدیثیں کم مروی ہونے کی وجہ بھی یہی امور ہیں۔ اسکے علاوہ ضروری مشاغل وقت وغیرہ بھی اسکے اسباب تھے۔

لیکن خلفاء میں حضرت علیؑ سے روایتیں بہ کثرت ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کو خلفاء ثلاثہ کی طرح تفسیر میں بڑی دسترس حاصل تھی۔ آپ نے فرمایا ہے ۔

واللہ صائر لمت اذیۃ الاولاد
علیت من انزلت واینزلت
ان دبی وھب لی قلباً عقیلاً
ولساناً سو لاط (اتقان)

یعنی خدا کی قسم کوئی آیت نازل
نہیں ہوئی لیکن میں حاضر ہوں
کہ کس کے بارہ میں ازل کی ٹھیکٹی
اور کہاں نازل کی گئی بیشک
میرے محمد کو سمجھنے والا اولیٰ او

پرعینے والی زبان عنایت فرمائی
چے (یعنی میں خصوصاً سے ہر بات پوچھتا
رہتا اے یاد رکھتا اور سوچتا
کھتا رہتا تھا)

جسکو علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ اس کتاب کے
امام بخاری اور ابن جریر نے اخذ کیا ہے

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ علی بن
ابی طلحہ نے براہ راست ابن عباس سے روایت نہیں کی ہے بلکہ مجاہد
اور سعید بن جبیر کے ذریعہ روایت کی۔ (اتقان)

دور دوم :

یہ طبقہ تابعین کا ہے۔ ابن تیمیہ کا قول ہے کہ سب سے زیادہ
اور عمدہ تفسیر جاننے والے اہل مکہ میں۔ اس وجہ سے کہ وہ عبداللہ بن
عباس کے شاگرد ہیں۔ جیسے مجاہد، عطاء بن ابی رباح، عکرمہ، سعید
بن جبیر وغیرہ۔ اور کوفہ میں عبداللہ بن مسعود کے شاگرد سب سے
زیادہ تفسیر جاننے والے ہیں جیسے طلحہ، حسن بصری وغیرہ اور علمائے
مدینہ بھی جیسے زید بن اسلم۔

مجاہد اس پایہ کے شخص ہیں کہ علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ تفسیر
میں اگر کہیں مجاہد کا قول مل جائے تو وہ تمہیں کافی ہے۔ ابن تیمیہ
فرماتے ہیں کہ مجاہد کی تفسیر پر امام شافعی، امام بخاری جیسے اکابر بھی اتنا
کتے ہیں۔

دور سوم :

یہ طبقہ تبع تابعین کا ہے۔ یہ لوگ صحابہ اور تابعین کے اقوال
تفسیر میں بیان اور نقل کرتے ہیں۔ اس تبع تابعین کے دور میں
سفیان بن عیینہ، وکیع بن جراح، یزید بن ہارون وغیرہ مفسرین
ہیں۔ ان بزرگوں کا اصل سطح نظر عمل تھا۔ عمل ہی کے لئے یہ لوگ
قرآن کا مطلب سمجھتے سمجھاتے تھے۔ اسلئے کافی غور و توجہ سے قرآن
اور اس کی تفسیر حاصل کرتے اور پھر اس پر عمل کرتے۔ عمل بالقرآن میں یہ
لوگ حضور کا اسوہ حسنہ پیش نظر رکھتے تھے۔

دور چہارم :

یہ دور تیسری صدی ہجری میں گزرا۔ اس دور میں ایک
آیت کے لئے زیادہ سے زیادہ روایات جمع کرنے کا سلسلہ شروع
ہوا۔ ان کا عمل سے زیادہ اقوال صحابہ و تابعین کا جمع کر دینا تھا۔
جیسے ابن جریر طبری، دان کی تفاسیر بہت اہم شمار کی جاتی ہیں
ابن ابی حاتم، حاکم، اور ابن منذر۔

لیکن اس دور کے مفسرین میں جنہوں سے سب سے پہلے
توجہ اقوال پر جمع مانع، اعراب اور استنباط معانی کی طرف
خاص توجہ کی وہ امام ابن جریر ہیں۔ اسلئے سب میں تفسیر جریر پر کمال
سے اس دور کی بقیہ تفاسیر پر فوقیت رکھتی ہے۔

دور پنجم :

اس کے بعد بہت سی تفسیریں لکھی گئیں جن میں اکابر کے
اقوال کو نقل کئے جاتے لیکن سلسلہ اسناد کو حفظ کر دیا جاتا تھا۔
اس سے عبارت میں تخفیف اور محنت میں بچت تو ضرور ہو گئی مگر بڑی
خرابی یہ پیدا ہو گئی کہ اقوال صحیح اور سقیم اور حلیل بھی مل جاتے۔
اس دور کے مفسرین حمید الرحمن نیشاپوری، اور ابوالاسحاق ثعلبی
وغیرہ ہیں۔

دور ششم :

اس دور میں ہر جماعت اور ہر اہل فن نے محض اپنے اپنے
نقطہ نظر یا رجحان طبع کے موافق تفسیریں لکھیں جو جماعت نحویین
کی تھی۔ اس نے نزدیک تفسیر قرآنی نام تھی، اعراب نحوی، قواعد نحوی
اور اس کے مناسبات کے بیان کا۔ لہذا از جراح اور ابی حیان نے
صرف اسی نقطہ نظر سے تفسیریں لکھیں جو لوگ اخباری تاریخی ذوق
رکھتے تھے ان کو قصص و اخبار کی طرف خاص توجہ حاصل تھی۔ جیسے
ثعلبی۔ لہذا انہوں نے تاریخی اور اخباری لحاظ سے تفسیر لکھی قصص
کے صحیح یا غلط ہونے کا بھی کچھ خیال نہیں کیا جب قصص و روایات
کی بھر مار ہوئی تو مغرب میں ابو محمد ابن عقبہ نے تمام ناقابل اعتبار

روایات کو چھانٹ کر خود ایک تفسیر لکھی اور حتی الاسکان اصح روایات کا انتخاب کیا۔ یہ کتاب ازبیں مقبول ہوئی اور تمام ائمہ میں پھیل گئی۔ اور مشرق میں اسی قسم کی دوسری تفسیر قرطبی نے لکھی جس میں صحیح روایات درج کیں (ابن خلدون) لیکن فقہ میں ضرورت سے زیادہ انہماک کی وجہ سے انہوں نے فقہ کے مسائل کے لحاظ سے تفسیر لکھی۔ اور اپنے ذوق فقہی میں ایسے محقق کے بعض ایسے مسائل بھی تفسیر میں لکھ گئے جن کا تعلق آیت سے نہ تھا۔

فلسفہ دافوں نے اپنی تفاسیر کو حکما و فلاسفہ کے اقوال سے بھر دیا۔ جن کی علم تفسیر میں کوئی ضرورت تھی۔ جیسے امام فخر الدین رازی بہ عتی فرقی نے جو تفسیریں لکھیں ان کا مقصد سوا اسکے کچھ نہ تھا کہ آیات کی تشریف منوی کریں۔ اور ان کو اپنے فاسد عقیدوں کے مطابق بنا دیں جیسے زرخشری۔ انہوں نے اپنی تفسیر کشاف میں اکثر مقامات پر اعتزال کی طرف اشارے کر دیے ہیں۔ محدوں اور اور بیدینوں نے اپنی تفسیروں میں ایسی احادیث لکھیں جن کا کچھ پوچھنا نہیں

واضح ہو کہ بہترین تفسیر ابن جریر کی سمجھی جاتی ہے اور یہی اکثر مفسرین کے لئے ماخذ ہوئی ہے۔ کشاف میں باوجود اس کے کہ نہایت عمدہ نکات بلاغت و معانی و تبریع پائے جاتے ہیں اور علوم عربیہ میں نہایت درجہ مستند ہوئی ہے مگر اس میں بھی اعتزال کا ذہر موجود ہے۔ اسی لئے امام ناصر الدین نے اس پر ایک حاشیہ لکھا جس کا نام انتقاص ہے۔ اس میں اس کے مذہب اعتزال کی باتوں پر گرفت کر کے کتاب کو درست کر دیا ہے۔ نیز شرف الدین طیبی نے محاسن بلاغت زرخشری کی جس کو اس نے معتزلہ کے طریقے پر اختیار کئے تھے۔ تردید کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن کی بلاغت وہی ہے جو اہل سنت کی اختیار کردہ ہے۔ اس نے معتزلہ کو دندان شکن جواب دیتے ہوئے، تمام قنون بلاغت کو بالاتفاقاً

لکھا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ حق معانی ادا کیا (ابن خلدون) تفسیر رضی وی نقلی تحقیقات اور عقلی تدقیقات دونوں کی جامع ہے۔ معانی بیان وغیرہ کشاف سے اخذ کیا ہے۔ حکمت و کلام تفسیر کبیر سے لیا ہے۔ اشتقاق و غوامض حقائق وغیرہ تفسیر ابن الصغمانی سے تلخیص کی ہے۔ باقی بہت کچھ خود لکھا ہے نہایت مشہور اور اعلیٰ درجہ کی کتاب ہے۔ لغو روایات کو بالکل دور کر دیا ہے۔ (مقدمہ حقانی)

لیکن اسکے مصنف باوجودیکہ اہلسنت و اجماعت میں سے تھے۔ پھر بھی انہوں نے اپنی تفسیر میں اکثر مقامات میں زرخشری معتزلہ کی پیروی کی ہے اور شاید انہیں اس کا احساس بھی نہ ہوا ہو۔ کہ وہ تفسیر میں بلا قصد اور بے شعورانہ بہت کچھ اعتزال کی طرف جھک گئے ہیں۔

قرآن مشاعالم کی نظر میں

(بقیہ صفحہ ۵۳)

جبکہ قرآن نے وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولَئِكَ الْكِتَابِ الْاَمِيَّتْ كَعَدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ سے صاف طور سے بتا دیا ہے۔ (اہل کتاب یہود و نصاریٰ نے علم پوچھنے کے بعد بھی ضد کی وجہ سے اختلاف کیا۔ لیکن عناد و دشمنی کے باوجود قرآن کی فضیلت و حقانیت کا قائل ہو جانا الفضل مَا شَهِدَتْ بِمَا لَعَدُوْهُ کو صحیح ثابت کر رہا ہے کہ فضیلت و برتری کا سہرا اسی کے سر پر باندھا جائے گا جس کی بڑائی کا اقرار دوست تو دوست دشمن بھی کر رہے ہوں۔

مولانا قاضی زاید احمّد عینی مدظلہ
جامعہ مدنیہ کمپل پور

مفسرین و مفسران کا تقوے اور دیانت

چنانچہ قرآنی معارف اور اسرارِ قرآنی کام کر صرف انسانی
سمع و بصر نہیں۔ بلکہ حسب ارشادِ قرآنی۔

ہل ہوا یا ت دینا ت فی بلکہ یہ تو قرآن کی آیتیں ہیں،
صدع والذین ادقوا العلم صا ت ان لوگوں کے سینوں میں
(النکوتہ ۴۹) جن کو علم دیا گیا۔

بلکہ علم والوں کے دل اور قلوب ہیں۔ اسلئے علماء تفسیر نے قرآنی
تفسیر کرنے کے لئے جو شرط بیان کی ہیں ان میں سب سے بڑی شرط
یہ تھی۔

والعاشی علم الموهبة وذلك دوسواں علم موهبت ہے اور یہ
علم یورثہ اللہ من علی بما علم وہ علم ہے جسے اللہ اسکو دیتا ہے
قال علی رضی اللہ عنہ قالت جو اپنے علم کے مطابق عمل کرتا ہے
الحکمة من اراد فی قلبیعل حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

باحسن ما علم حکمت یہ کہنتی ہے کہ جو مجھے چاہتا
ہے وہ جو کچھ جانتا ہے اس پر
(متدریج امام افضت)

امام ابو طالب نے تفسیر قرآن حکیم کے لئے دوسری شرط کے
ساتھ سب سے بڑی شرط یہی قرار دی ہے کہ پاکیزہ دل اور پاکیزہ دماغ

قرآن حکیم کے دیگر امتیازات کے علاوہ سب سے بڑا جو امتیاز
ہے وہ یہ کہ قرآن کو حکیم کا تعلق کسی علوم سے نہیں بلکہ وہی علوم
سے ہے۔ یہ درست ہے کہ کسی علوم اس کے اسرار اور رموز سمجھانے
میں نہ صرف معاون بلکہ ایک درجہ ضروری ہیں۔ لیکن ان علوم سے
معارف قرآنی تک رسائی اس وقت ممکن ہے جب تک کہ ایمان
اور یقین غیر متزلزل سے شرف نہ چھوڑا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ وہ صحابہ
گرام جو موجودہ فنی اور اصطلاحی علوم سے سراسر نا مل تھے، سراسر اہل
والقیاد بن گئے۔

اسکی وجہ ظاہر ہے — یہ ہے کہ قرآن حکیم کا علم سمعی
اور بصری نہیں۔ بلکہ اسکا علم صدیقی اور قلبی ہے۔ کیوں کہ اسکا
نزل قلب انور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا۔
ارشاد قرآنی ہے :

فانزلنا علی قلبک سورۃ نیک اُسے (اللہ تعالیٰ نے اے
قرآن مجید کو) تمھارے دل پر
(دبرہ ۹۰)

اتارا ہے۔
اُسے (اللہ تعالیٰ نے) تمہیں (رسول مکرّم)
وعلماک عالم تک تعلم وہ باتیں سکھائی جو تم نہیں جانتے تھے
(النسار ۱۱۳)

رکھے۔ جیسا کہ ارشاد قرآنی ہے۔

لَا يَلْبِسُ ثِيَابَ الصُّلَّاتِ
(الزَّكَاةِ) ثِيَابَ الْبُرْجَانِ

اسی لطیف نکتہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سید سلیمان ندوی نے فرمایا ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کا ایک فقرہ اس باب میں بہت خوب ہے انہوں نے ایک دفعہ کہا کہ کبھی حضرت شاہ ولی اللہ اور سید احمد خاں دونوں ایک ہی بات کہتے ہیں مگر ایک ایمان پرورش پا رہے اور دوسرے سے کفر۔
(العلم مارچ ۱۹۵۹ء)

اس کی وجہ ظاہر ہے کہ شاہ ولی اللہ کا دل تجلیات الہیہ اور حالیات محمدیہ سے معمور تھا۔

امام مجاہد شاگردِ شریف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب ابن عباس قرآن حکیم کی تفسیر فرمایا کرتے تھے میں اُن کے چہرہ پر نور محسوس کرتا تھا۔

ذیل میں اسی مناسبت سے چند ایسے واقعات درج کئے جاتے ہیں جن سے مفسرین قرآن حکیم کا تقویٰ اور دیانت پُریا طرح جھلک رہا ہے۔

۱۔ عبد اللہ بن محمد بن ابی القاسم جن کے آبا و اجداد تونس کے تھے اور اُن کی ولادت مدینہ منورہ میں ہوئی۔ شیخ رضی الدین طبری لکھی ہے انہوں نے اَلْکِتَاب فیض رکھا۔ تفسیر ابن عطیہ کے وہ حافظ تھے اُن کے تقویٰ کا یہ حال تھا کہ پچاس سال سے زیادہ مدت میں انہوں نے اپنی نمازین دربار نبوی کے روضۃ من ریاض الجنۃ میں اس طرح ادا کیں کہ ہر نماز باجماعت پہلی صف میں ادا کی۔ اور جیسے ہی روزانہ حرم نبوی کا دروازہ کھلا تو آپ در آمد پر سب سے پہلے حاضر ہوئے۔

اپنی زندگی میں پچپن حج بیت اللہ مکہ کے کئے۔ آپ نے حج کے دن دس رزیح الاول ۶۶۹ء کو مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

۲۔ عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف ثعالبی اکبر زہری جو اپنے زمانہ کے بہت بڑے مفسر تھے تفسیر الجواہر ان ہی کی مرتبہ ہے جو ابن عطیہ کی تفسیر کا خلاصہ ہے۔ موصوف کئی دفعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے شرف ہوئے۔ اور اس تفسیر کے مرتب کرنے کا حکم بھی دربار رسالت سے ملا جیسا کہ وہ فرماتے ہیں۔

”میں نے دیکھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کھانا دیا اور ارشاد فرمایا کیا یہ بات نہیں کہ نبی جب کسی کو کھانا کھلاتا ہے تو وہ تھے کرتا ہے۔ چنانچہ میں خواب ہی میں تھے کہ لئے تیار ہو گیا۔ مگر آپ نے فرمایا میری مراد یہ ہے نہیں تو میں نے سمجھ لیا کہ اس سے مراد قرآنی معارف کی اشاعت ہے۔ چنانچہ میں نے یہ تفسیر مرتب کی۔“

آپ کی وفات ۸۷۵ء کو ہوئی۔

۳۔ شیخ ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ کا تقویٰ تو عام تذکرہ میں ملتا ہے۔ کہ بیس سال تک حصار کے وضو کے ساتھ صبح کی نماز ادا کی۔ کئی مرتبہ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے شرف ہوئے۔ اور حضرت ہجاء کے حکم سے احتزال سےائب ہوئے۔ ساری زندگی بستی کی اُس زمین سے پیدا ہوئے والے فطر سے سیر اوقات کی جوان کے دادا ابوالہلال بن ابی بردہ نے وقف کر دی تھی۔ قرآن حکیم کی بہترین تفسیر لکھی ہے جس میں معتزلہ پر دیکھا۔ امام سبکی نے اسے دیکھا ہے۔ آپ کی وفات ۳۲۲ھ کو ہوئی۔

۴۔ احمد بن محمد بن الحافظ ابوبکر البیہقی رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانہ کے بہت بڑے عالم محدث اور مفسر محترم ہیں۔ امام الحرمین نے ان کے متعلق فرمایا۔

مولانا سید محمد ثانی حسنی

عربی زبان میں:

تفسیری حنات

علماء اسلام نے قرآن مجید کی خدمت کے سلسلہ میں اپنی محنت و محیپی کے متنوع مظاہرے کئے ہیں۔ اگر ان خدمات کا مفصل جائزہ لیا جائے تو اس کے لئے ایک مستقل تصنیف کی ضرورت ہے۔ اس لئے اس مختصر مضمون میں ہم صرف عربی زبان کی مشہور تفسیروں اور بعض قرآنی خدمتوں کا ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ یہ مختصر تعارف بھی نفع سے خالی نہ ہوگا

تفسیروں کو تین حصوں میں تقسیم کرنا مناسب ہے۔ بعض علمائے اختصار کے کام لے کر تفسیریں لکھیں۔ بعض نے نہایت مختصر لکھیں۔ بہت ضخیم اور کچھ ایسے علماء گزرے ہیں جنہوں نے بہت زیادہ ضخیم تفسیریں لکھی ہیں۔ اور بعض علماء نے مستقل کوئی تصنیف نہیں لکھی بلکہ کسی اور تفسیر پر حاشیہ چڑھایا۔ اور اس تفسیر کے ضمن میں اپنی تفسیر لکھی۔

۱۔ مختصر تفسیروں میں نمونہ حسب ذیل تفسیریں ملاحظہ ہوں۔
ابن جوزی کی زاد المکیسر۔ واحد کی التوجیز۔ امام رازی رحمہ اللہ کی التامیم۔ ابن حبان کی التشریح۔ امام سیوطی کی جلالین اور المحلی جلالین کے متعلق واضح رہے کہ اس تفسیر کو دو ہمنام علماء نے لکھا ہے سورہ اسری تک تو علامہ جلال الدین محمد بن احمد الشافعی م ۶۸۴ھ نے

لکھا اور اس کے بعد سے آرتک شیخ جلال الدین عبدالرحمن السیوطی م ۹۱۱ھ نے لکھا ہے۔

۲۔ متوسط تفسیروں میں حسب ذیل تفسیریں قابل ذکر ہیں۔
واحد کی الوسیط۔ نجم الدین نسفی جنکا پورا نام عمر بن محمد کسفی ہے) م ۵۳۴ھ کی التیسیر۔ زعزعی کی کشاف، جو مدارس میں داخل نصاب بھی ہے۔ تفسیر الماتریدی، تفسیر الطیبی، تفسیر البغوی، جنکا اصل نام معالم التنزیل ہے اور مصنف شیخ ابو محمد بن مسعود الفرار البغوی ہیں۔ تفسیر الکواشی، بضاوی جس کا کچھ حصہ مدارس عربیہ میں داخل نصاب ہے۔ تفسیر مارک جس کے مصنف عبداللہ بن محمود حافظ جلال الدین ابوالبرکات کسفی ہیں۔

۳۔ مفصل اور ضخیم تفسیریں حسب ذیل ہیں۔
واحد کی البیسط۔ تفسیر الراغب، راغب اصفہانی کی ہے جن کا انتقال پانچویں صدی کے آخر میں ہوا۔ ابوحیان کی البحر المحیط امام فخر الدین رازی م ۶۰۵ھ کی التفسیر الکبیر۔ قطب شیرازی م ۷۰۵ھ کی فتح البیان معروف تفسیر العلما، تفسیر ابن عطیہ الدمشقی امام ابوالقاسم محمد بن حسن متوفی ۳۲۲ھ کی تفسیر المحرر، ابوالحسن بخاری م ۲۵۵ھ کی البرہان معروف بہ تفسیر العونی۔ تفسیر القشیری، عبداللہ بن عبدالرحمن النخعی م ۶۹۰ھ

۱۶۵

لے غایت مرغیاس داخل ہے بقولہ تا اسراء تک جملہ نے اور کہف تا ناس اور تا تم جملہ ثانی نے لکھی البتہ

فاضل مقالہ لغار سے شہور عام غلطی ہوئی کہتے تھے جملہ سیوطی کی تفسیر ہے اور کہف سے ناس مع اللغات جملہ محلی کی ۱۴ حمد عمر

محمد عبیدہ کی ابوالمختار جلدوں میں اثر الدین محمد بن یوسف اندلسی کی

ہندوستانی علماء کی عربی تفاسیر

برصغیر ہندوستان میں بکثرت ایسے علماء پیدا ہوئے ہیں، جنہوں نے عربی کے اندر قرآن کی طرح طرح سے خدمت کی ہے۔ ان علماء کی بعض تفاسیر طبع ہو کر منظر عام پر آچکی ہیں۔ اور بعض ایسی بھی ہیں جو پڑھنے والوں کے ہاتھوں میں نہیں پہنچی ہیں۔ یا تو وہ ضائع ہو گئی ہیں۔ یا قلمی ہیں۔ آئیے آپ اپنے ملک کے چند علماء تفاسیر کی کتب تفصیر سے بھی متعارف ہو جائیے۔

۱۔ تبصیر الرحمن وتیسیر المنان فی تفسیر القرآن۔ یہ تفسیر چار جلدوں میں ہے۔ اس کے مصنف شیخ علاء الدین ابن علی انصاری المہمانی م ۳۳۵ھ ہیں۔ یہ تفسیر آیات کے باہمی ربط، دہشپ پیرایہ بیان اور کلمہ آفرینی میں بے مثل ہے۔ مصر میں طبع ہو چکی ہے۔ ۲۔ نور انبی۔ اس کی بھی کئی جلدیں ہیں۔ یہ تفسیر نحوی تراکیب اور معانی کی وضاحت میں ہے۔ اس کے مصنف حسین بن خالد ناگوری ہے۔

۳۔ تفسیر القرآن۔ تصوف کے مسائل پر ہے۔ اس کے مصنف شیخ محمد یوسف الدہلوی ہیں۔

۴۔ تفسیر القرآن شیخ یعقوب بن اسحاق الکشمیری کی ہے۔ اور نامکمل ہے۔

۵۔ کاشف الحقائق وقاموس الدقائق۔ شیخ احمد بن محمد التھانی کی ہے۔

۶۔ تفسیر القرآن۔ شیخ نعمت اللہ کی ہے اور ۸۰۰۰ جلدوں میں لکھی گئی ہے۔ جلالین کے طرز پر لکھی گئی ہے۔

۷۔ انوار الاسرار شیخ عبدی بن قاسم السدی کی ہے اور معارف و حقائق قرآنیہ پر لکھی گئی ہے۔

کی تفسیر ابن حقیل۔ یہ تفسیر سورہ آل عمران تک ہے۔ امام سیوطی کی الدر المنثور۔ امام ابو جعفر الطبری م ۲۲۱ھ کی مشہور عالم تفسیر جامع البیان فی تفسیر القرآن جس کے متعلق امام ذہبی لکھتے ہیں کہ اُسے کاسر التفات ہے کہ طبری جیسی تفسیر نہیں تصنیف ہوئی۔ یہ تفسیر تقریباً تین ہزار صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔ یہ تفسیر طبری کے نام سے مشہور ہے۔

تفسیر ابن کثیر، جس کے مصنف علاء الدین ابن عمرو بن کثیر م ۷۴۴ھ ہیں۔ فتح القدیر سید محمود آلوسی ناوہ کی تفسیر روح المعانی۔

ابو السعود محمد بن حمادی متوفی ۹۸۲ھ کی تفسیر ابی السعود جس کا اصلی نام ارشاد انقل سلیم الی غرایہ الکتاب الکريم ہے ان تفسیروں کے علاوہ جب ذیل تفاسیر بھی قابل ذکر ہیں۔

تفسیر غرائب القرآن: جس کو علامہ نظام الدین حسن بن محمد فیثا پوری نے تین جلدوں میں لکھا ہے۔

القائان: علامہ جلال الدین سیوطی کی علوم قرآن سے متعلق اہم تصنیف ہے۔

سراج المنیر: شمس الدین محمد ابن احمد الشرنبلالی م ۹۴۰ھ کی تفسیر خازن جبکاچہ انام لباب التاویل فی معانی التنزیل ہے

اس کے مصنف علامہ علاء الدین علی ابن محمد البغدادی م ۷۴۱ھ ہیں۔

مدارک التنزیل پورا نام مدارک التنزیل وحقائق التاویل ہے تفسیر نجم الدین کئی جلدوں میں ہے۔ مصنف بشیر ابن ابی بکر م ۷۴۶ھ ہیں۔

التفصیل المجامع لعلوم التنزیل فی التفسیر: ابو العباس احمد بن عمار م ۳۳۳ھ اس کے مصنف ہیں۔ ابو آسر شیخ جوہری طنطاوی کی تفسیر الواضح ۳ جلدوں میں۔ جنہیں ۲ جلدیں چھپ گئی ہیں یہ

شیخ محمد محمود اعجازی کی ہے۔ المنار ۱۲ جلدوں میں ہے۔ مفتی

- ۸۔ التفسیر الظہری : شیخ نظام الدین تھامیری م ۱۳۷۷ھ کی ہے۔
- ۹۔ سوانح الالہام : ابو الفیض فیضی بن مبارک ہے جو اکبر کے دربار میں خاص حیثیت رکھتے تھے اور شیعوہ عالم ہیں۔ یہ تفسیر صنعت اہمال میں لکھی ہے یعنی پوری تفسیر بے نقطوں کی ہے۔
- ۱۰۔ التفسیر النورانی : شیخ ذوالدین گجراتی کی ہے۔

۱۱۔ قواعد التنزیل

۱۲۔ قرآن القرآن بالبیان

- ۱۳۔ تفسیر الصغیر : شیخ رستم علی قنوجی کی ہے۔
- ۱۴۔ التفسیر النظری : قاضی مبارک اللہ صاحب بانی سچی کی ہے ، اسکی سات جلدیں ہیں جن میں فقہ، تصوف، قرأت، احکام، پڑھنا بحث کی گئی ہے۔

- ۱۵۔ تفسیر القرآن : شیخ اہل المدینہ شیخ عبدالرحیم دہلوی کی ہے
- ۱۶۔ التفسیر المہدی : شیخ فتح محمد عسینی السید انوی کی ہے۔
- ۱۷۔ حکم التنزیل : سید محمد حکم بن محمد بن علم اللہ الراءے بریلوی کی ہے۔

۱۸۔ تفسیر القرآن : شیخ محمد ہاشم السدی نے لکھی ہے۔

- ۱۹۔ فتح البیان فی مقاصد القرآن : چار جلدوں میں ، نواب صدیق حسن خاں صاحب نے لکھی ہے۔

۲۰۔ تفسیر القرآن : مولانا شاہ عبدالرشیدی کی ہے۔

- ۲۱۔ التفسیرات الاحمدیہ : ملا جیون ایشوی کی ہے

علوم قرآن

ان تفاسیر کے علاوہ اور بھی بہت سی تفسیریں ہیں جن کا ذکر یہاں نہیں کیا جا سکا ہے۔

قرآن کریم کے مختلف موضوعات پر بھی علماء نے جدا جدا کتابیں لکھی ہیں جن میں سے بعض کا ذکر حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ فتح الخیر فی اصول التفسیر : حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی کی مشہور عالم کتاب ہے۔ جس میں اصول و ادب تفسیر پر بحث کی گئی ہے۔

۲۔ تاویل الاحادیث یہ بھی شاہ صاحب نے لکھی ہے۔

- ۳۔ نشر المہاجان فی رسم نظم القرآن : شیخ محمد عوث شافعی مدراسی نے لکھی ہے۔

- ۴۔ باب التنزیل : شکلات قرآن کے حل میں مولانا ریاست علی خاں صاحب شاہ جہانپوری کی ہے۔

- ۵۔ الافادات الغریبہ : اس میں شاہ عبدالغزیز صاحب دہلوی کے افادات درج ہیں۔

- ۶۔ البحار لاحکام القرآن : ابو عبداللہ قرطبی نے لکھی ہے
- ۷۔ اسمان فی اقسام القرآن ، مولانا حمید الدین فراہی کی ہے۔

۸۔ البرہان فی تشابہ القرآن (دلی)

۹۔ کتاب التکلیف فی اعجاز القرآن۔

۱۰۔ اقسام القرآن : امام ابن قیم کی۔

۱۱۔ نجوم القرآن فی اطراف القرآن۔ اس میں ان کلمات کی

فہرست ہے جو قرآن میں آئے ہیں۔ احکام القرآن کے نام سے کئی علماء نے کتابیں لکھی ہیں۔

اعجاز القرآن پر حسب ذیل تین کتابیں ہیں۔

اعجاز القرآن : ابو عبداللہ محمد بن زبیر الواسطی م ۳۳۳ھ

اعجاز القرآن : قاضی ابوبکر الباقلا فی متوفی ۷۰۳ھ

اعجاز القرآن : مصطفیٰ صادق الرفعی کی ہے جس میں قرآن کے

اعجاز پر تفصیلی بحث ہے۔ یہ کتاب خود اپنی زبان، ادب، بلاغت

طرز نگارش میں بڑے امتیاز کی مالک ہے

العقد العظم فی اقسام الوحی المعظم۔ از شیخ علوی مالکی استاد حرم کی۔

اجزاء الفترآن

بہت سے علماء نے قرآن کریم کی مختلف صورتوں اور آیتوں کی تفسیر لکھی ہے۔ خصوصاً سورہ فاتحہ کی تفسیر میں سیکڑوں کتابیں لکھی گئی ہیں جن کا ذکر کرنا آسان نہیں ہے۔ ہندو عرب کے علماء نے چھوٹی چھوٹی کتابیں اس سلسلہ میں لکھی ہیں۔ بعض بعض کتابوں میں کئی کئی صورتیں لے لی گئی ہیں۔ بعضوں میں صرف ایک سورہ اور بعض علماء نے صرف چند آیتوں یا صرف ایک آیت کی تفسیر میں بھی کتابیں لکھی ہیں۔

مثلاً اجمار البیان فی تفسیر أم القرآن، صدر الدین محمد بن اسحاق القنوی کی۔ مجملہ تفاسیر و معوذتین و کوثر امام ابن قیم کی و ابن تیمیہ کی۔ انوار القرآن شیخ غلام نقشبند کی۔ تفسیر الزہراؤین جس میں صرف سورہ البقرہ اور آل عمران کی تفسیر کی گئی ہے۔

موجودہ دور کے علماء نے اجزاء قرآن پر جو کتابیں لکھی ہیں ان میں نوٹس حسب ذیل کتابوں کا ذکر کافی ہے۔

۱۔ مشاہد القیامہ فی القرآن۔ یہ کتاب سید قطب مصر کے ایک بہت بڑے ادیب اور اخوان المسلمین کی ایک مؤثر شخصیت نے لکھی ہے۔ جس میں ان مقامات کی تفسیر اور مؤثر ذکر کیا گیا۔ جہاں جہاں قیامت کے مناظر اور آخرت کے احوال آئے ہیں۔ یہ کتاب اپنے موضوع کے لحاظ سے بڑی اثر انگیز اور معلومات سے بڑے۔

۲۔ القصیر الفتی فی التفسیر آن: یہ کتاب بھی سید قطب کی ہے۔ اس کتاب میں قرآن کریم کے فنی اسلوب اور لفظی و ادبی محاسن اور قرآن کے خاص طریقہ تفسیر اور طریقہ تصویر پر دیکھنے پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

۳۔ فی ظلال القرآن۔ مذکور الصدہ موصوف ہی کی یہ بھی

تصنیف ہے۔ ہر پارہ ایک جلد میں ہے۔ اس میں زندگی کے ہر مسئلہ پر بحث ہے۔ شروع میں چند آیتیں پھر ان کی تفسیر اور تشریح ہے پہلے یہ مضمون کی شکل میں، المسلمون میں شامل ہوتا ہے۔ بعد میں کتابی صورت میں آیا۔ طرزیان علمی اور تحقیقی ہے۔ ان کتابوں کے علاوہ خود سید قطب کی اور بھی کتابیں ہیں۔ جو اسی سلسلہ میں تحریر کی گئی ہے وہ یہ ہیں۔

۱۔ التمازج الانسانیة فی القرآن

۲۔ النطن الوجدانی فی القرآن

۳۔ الاسالیب الفنیة فی القرآن

۴۔ القصہ بین التوارة والقرآن

من ہدی القرآن: فلسطین کے ایک عالم اور آقا کے خطیب شیخ عز خطیب کی کتاب ہے جس میں مختلف آیتوں کی تفسیر اور وضاحت ہے۔ اور ان آیات کا انتخاب کیا گیا ہے جو زندگی کے آئے دن مسائل کے حل اور اخلاقی و دینی اجتماعی حیثیت سے مؤثر ہیں۔ اس کتاب میں نیا اسلوب اور علمی انداز نگارش اختیار کیا گیا ہے اور ساتھ ساتھ ان احادیث کا بھی کرتے چلے ہیں جو ان آیات کے مناسب اور شارح ہیں جو آیات اوپر گزر چکی ہیں۔

الذیل فی ضوع القرآن: جامع ازہر کے ایک استاد احمد الشرباصی نے ان تمام آیات کو جمع کیا ہے اور ان کی تشریح کی ہے جن میں دریا ئے نیل کا تذکرہ ملتا ہے اور اس سلسلہ میں جو بھی آیات اس کے مناسب ملی ہیں، ان کو جمع کر دیا ہے۔ ساتھ ساتھ تشریح اور تقریر بھی کرتے گئے ہیں۔

عن القرآن والطب: ڈاکٹر عبد العزیز السطیل کی کتاب ہے جس میں قرآنی طب کے متعلق بحث ہے۔

القصص الفنی فی القرآن: ڈاکٹر طہ حسین کے چند

۱۔ تیسرے الکريم المنان ۔ جلدوں میں، مستر آن کریم

کی تفسیر ہے ۔

۲۔ القواعد احسان، تفسیر القرآن

۳۔ تفسیر سورہ یوسف : یہ بھی سید رشید رضا مرحوم، مصر کے

ایک حلیل القدر عالم کی تصنیف ہے ۔ جس میں سورہ یوسف کی

جدید طرز پر تفسیر کی گئی ہے ۔ اس تفسیر کے علاوہ سید رشید رضا

مرحوم نے قرآن کریم کی تفسیر کے متعلق اور بہت سے مسائل لکھے ہیں

اب ہم طوالت کے خوف سے مضمون کو ختم کرتے ہیں ۔ درج ذیل

کتابوں یا تحت الجچوں کی اتنی زیادہ تعداد ہے جس کے لئے ان صفحات

میں کوئی گنجائش نہیں ہے ۔ اب چلتے چلتے ان حضرات کے اسماء

گرامی بھی سنئے چلتے چلتے جنہوں نے اس فن میں خدمت انجام دی ہے ۔

۱۔ شیخ ہجۃ البیطار شام کے ایک بڑے عالم اور فاضل ہیں جو

خود بھی درس قرآن دیتے ہیں ۔

۲۔ شیخ جوہری طنطاوی جنہوں نے اجواہر کی تفسیر لکھی ہے ۔

۳۔ مفتی محمد عبدہ مصر کے ایک متبحر فاضل اور جمال الدین

افتحانی کے شاگرد رشید اور دست راست جنہوں نے تفسیر المنار لکھی ہے

۴۔ سید رشید رضا مفتی محمد عبدہ مصری کے شاگرد رشید اور مصر کے

علمی و دینی دنیا کے لئے امام اور ممتاز شخصیت جنہوں نے اجزاء قرآن پر

کئی رسائل تصنیف کئے اور تفسیر المنار کی تکمیل کی ۔

۵۔ شیخ محمد ابو شہتہ استاد تفسیر کلیۃ الشریعہ مکہ مکرمہ (۶) قطب

جنہوں نے کئی کتابیں اس موضوع پر لکھیں جن کا ذکر پہلے آچکا ہے (۷) شیخ محمد

ابوزہرہ (۸) شیخ محمد محمود مجازی صاحب التفسیر الواضح (۹) شیخ احمد الشربہ

استاد جامعہ ازہر مصر (۱۰) عبد الرحمن ناصر النجیدی (۱۱) شیخ عبد اللطیف

الاسکی مدبر مجلہ الاذہر ۔

امید ہے کہ یہ چند صفحات فن تفسیر پر ایک اجمالی نظر کے

لئے کافی ہونگے ۔

مضامین ہیں جو مختلف پرچوں میں چھپے ہیں ۔

مقدمہ فی التفسیر و تفسیری الفاتحہ : عالم عربی

کی مجال جماعت الاخوان المسلمون کے مرشد عام شیخ حسن البنا شہید

۱۹۴۸ء کی ایک مختصر کتاب جس میں سورہ فاتحہ کی تفسیر ہے اور شروع

میں فن تفسیر پر ایک مختصر اور مفید مقدمہ ہے

التفسیر القیم : امام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ (۱۳۵۰ھ)

نے اپنی مختلف کتابوں میں مختلف جگہ جہاں آیات کی تفسیر کی ہے

ان تمام آیات و تفسیرات کو مولانا محمد اویس صاحب نگرانی ندوی

نے جمع کر کے ایک مجلہ تیار کر لیا ہے ۔ اس راہ میں مولانا موصوف کو

جن جن دشوار گزار دشمنوں سے گزرنا پڑا ہوگا وہ ظاہر ہے بحقیقت

میں مولانا کی یہ سعی شکور اہل علم کے لئے ایک قیمتی سرمایہ ہے ۔ یہ

کتاب مصر میں طبع ہوئی ہے اور تقریباً ساڑھے چھ سو صفحات پر

مشتمل ہے ۔

تفسیر الفاتحہ : شیخ سید رشید رضا مرحوم نے لکھی

ہے ۔ اس میں آخری پارہ کی چند سورتوں کی تفسیر ہے ۔ وہ سورتیں

حسب ذیل ہیں ۔

سورہ فاتحہ ۔ سورہ عصر ۔ سورہ کوثر ۔ سورہ کافرون ۔ سورہ

اعلاص ۔ سورہ تین ۔ سورہ ناس ۔ ان تفسیر کے بعد آخر میں چند

استغاثے اور جوابات درج ہیں ۔ اور مفتی محمد عبدہ رحمۃ اللہ علیہ کے

چند خیالات اور آراء درج ہیں ۔

تیسیر اللطیف المنان فی خلاصۃ تفسیر

القرآن : نجد کے ایک عالم عبد الرحمن بن ناصر السعدی کی تالیف

ہے ۔ قرآن کریم کے متعلق بہت سے سوالات و اشکالات کے جوابات

دیے گئے ہیں ۔ اور مستر آن کے بہت سے مسائل کو حل کیا گیا ہے

اس کتاب کے علاوہ مصنف کی اور بہت سی کتابیں ہیں جو

قرآن کے متعلق لکھی گئی ہیں ۔ مثال کے طور پر :

قمر الدین مظاہری صاحب نظام

جمع و تدوین قرآن

قرآن کے تحفظ پر ایک نظر

مطابق ہوگا اور خداوند نے مجھ سے کہا کہ وہ جو کچھ کہتے ہیں، ٹھیک کہتے ہیں۔ میں ان کے لئے انہیں کے بھائیوں میں سے تیری مانند ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا۔ اور جو کچھ میں اسے حکم دوں گا وہی وہ ان سے کہیگا اور جو کوئی میری ان باتوں کو جن کو وہ میرا نام لیکر کہیگا نہ سنے تو میں ان کا حساب لوں گا۔

(استغناء ۱۸-۱۵-۳۰)

حضرت عیسیٰ نے کہا:

..... لیکن میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ میرا جانا تھا کہ لئے فائدہ مند ہے۔ کیونکہ اگر میں نہ جاؤں گا تو وہ مددگار تھا کہ پاس نہ آئے گا۔ لیکن اگر جاؤں گا تو اُسے بھڑکے پاس بھیج دوں گا اور وہ آکر دنیا کو گناہ اور راستبازی اور عدالت کے بارے میں تھوڑا وارنہرائے گا۔ مجھے تم سے اور بھی بہت سی باتیں کہنا ہیں۔ مگر تم اب ان کو برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب سچائی کا روح آئے گا تو تم کو سچائی کی راہ دکھائے گا۔ اسلئے کہ وہ اپنے طرف سے نہ کہیگا لیکن

قرآن سے پہلے جتنی الہامی کتابیں دنیا میں موجود تھیں انہیں کسی کتاب نے بھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ خدا کی آخری کتاب ہے اس کے احکامات اور تعلیمات قیامت تک تمام نسل انسانی کے لئے واجب العمل ہیں۔ اس کتاب کے بعد رشد و ہدایت کی کوئی روشنی خدا کی طرف سے دنیا میں نازل نہ ہوگی۔ بلکہ اس کے برخلاف انجیل قضاۃ میں حتیٰ کہ دیر مقدس میں بھی ایسی وضاحتیں اور بشارتیں ہوئے ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تعلیمات ایک محدود زمانہ کے لئے تھیں اور مخصوص قوم کے لئے ان کا نزول ہوا تھا۔ عرب کی سرزمین میں ایک ایسے پیغمبر کا ظہور ہوگا جو کائنات کا پیغام رسالت عالم گیر ہوگا۔ پوری دنیا کے انسانیت ان کی مخاطب ہوگی اور وہ سارے عالم کی قیامت تک رہبری فرمائیں گے۔ یعنی ان کا پیام زمان و مکان کی حدود و قیود سے بالاتر ہوگا۔

چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بنی اسرائیل نے درخواست کی کہ مزید شریعت کا دھجہ اٹھانے کی طاقت نہیں ہے، تو اس پر انہوں نے فرمایا:

خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے یعنی تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی برپا کرے گا۔ تم اسکی سنتا۔ یہ تیری درخواست ہے

جو کچھ سے لگا وہی کہیگا۔ اور ہمیں آئندہ کی خبریں دے گا۔

(یوحنا ۶: ۷-۸-۱۲-۱۳)

اور فرمایا:

”لیکن وہ جو میرے بعد آتا ہے مجھ سے زور آورے گا
میں اسکی جوتیاں اٹھانے کے بھی قابل نہیں۔“

(انجیل متی کا تیسرا باب)

ہم اتنا بدھ اس وقت جبکہ اُن کی آخری سانسیں چل رہی ہیں
اپنے منہ بند کئے کان میں کہتے ہیں:-

”میں پہلا بدھ نہیں ہوں جو زمین پر آیا۔ نہ میں آخری
بدھ ہوں۔ اپنے وقت پر ایک اور بدھ آئے گا جو حقیقت
ابدی میں بتا رہا ہوں وہ بھی وہی بتائے گا۔ میری طرح
وہ بھی ایک مکمل نظام زندگی کی تلقین کرے گا۔“
وید کے بارہ میں ہندوؤں کی کتابوں میں موجود ہے۔

اس وقت وید بلا زہر کے سانپ کے مانند بے اثر ہے
اس وقت وید منتر بلا جان کے جانوروں کی طرح
مردہ ہیں۔ منتر دیوار پر کینڈہ تیلیوں کی مانند ہیں
جیسے ان تیلیوں کی تصویر میں بظاہر تمام حواس نظر
آتے ہیں مگر حقیقت میں بالکل بھس و حرکت ہوتے
ہیں۔ اسی طرح اس زمانہ میں وید منتر بھی بظاہر توفار
مند معلوم ہوتے ہیں مگر اثر کے بجا ناقص میوہ ہیں جیسے
بانجھ عورت سے صحبت کرنے میں کچھ فائدہ نہیں ہوتا اسی
طرح فی زمانہ منتروں سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

شاستری پرچے نمبر صفحہ ۲۷

بحوالہ ہمارے ان متر نیز ملاحظہ ہو منہ دیو کی کتاب دیکھی ہے
ان بشارتوں کے بموجب قرآن ہی وہ آخری کتاب ہے جس کا
نور ہر دور ظلمت کو دور کرنے کے لئے کافی خواہ وہ ظلمت و جاہلیت کی

ہو یا نئی روشنی کے زمانہ کی۔ چنانچہ قرآن ہمیں نے شروع ہی سے
عالم انسانیت کو مخاطب بنایا۔ اور عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم
کے ذریعہ بتا دیا کہ وہ علوم جو انسانوں کی دسترس سے باہر ہیں ان کی
فہم کے لئے اس کتاب مقدس کو نازل کیا جا رہا ہے۔ اس کا پیغام
نہ کسی گروہ یا قوم کے لئے مخصوص ہے اور نہ کسی خاص دور کے ساتھ
محدود ہے۔ بلکہ قیامت تک تمام عالم انسانیت کی رہنمائی اور
ہدایت کے لئے خدا کا آخری پیغام ہے۔ قرآن کا مطالعہ سمجھئے۔
اتنا واضح دعویٰ کسی کتاب نے نہیں کیا۔

ان هو الا ذكر للعالمين نہیں ہے وہ مگر نصیحت تمام عالموں
ذالك الكتاب لا ييب فيه یہ کتاب ہے کوئی شک نہیں اس میں
هدى للناس ہدایت ہے سارے لوگوں کیلئے
وما ارسلناك الا كافة نہیں بھیجا ہم نے مگر سامع ہی
للناس لبشائر و نذير ہدایت کیلئے خوشخبری دینے والا
اور ڈرانے والا۔

عقیدہ ختم نبوت کی یہی ٹھوس بنیادیں تھیں جن کی بنا پر
پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمادیا کہ میں ختم نبوت
کی آخری اینٹ ہوں۔ میری نبوت قیامت تک کے لئے ہے۔ میرے
بعد کوئی نبی آنے والا نہیں جو شخص بھی راہ نجات کا طالب ہو۔
وہ میرے لئے ہوئے دین اور میری لائی ہوئی تعلیمات پر عمل
کرے جو شخص بھی میرے بعد کسی نبی کے آنے کا عقیدہ رکھے گا۔
قرآن کے سوا کسی اور کتاب کو مشعل راہ بنائے گا اور اسلام
کے بجائے کسی اور مذہب پر عمل کرے گا وہ منزل نجات و سعادت
آخری تک نہیں پہنچ سکتا۔ قرآن کہتا ہے۔

هٰذَا نَبِيُّ الْاٰخِرِ لَا يَكُنْ مِنْ
دِينًا قَلَمٌ يَفْقَلُ مِنْهُ دین کو طلب کیا تو وہ اس سے قبول
وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْاٰخِرِ کیا جائیگا اور وہ آخرت میں تیار ہوگا
میں ہوگا۔

ختم نبوت کا لازمی نتیجہ | اس اعلان ختم نبوت اور تقاضا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایتیں، انسان کے فرامین ان کے اعمال حتیٰ کہ الکی کتاب زندگی کا ایک ایک ورق، اسی طرح ماسوں و محفوظ رہتا۔ کو قیامت تک انیوالی نسل انسانی اس آفتاب عالیاں سے روشنی حاصل کرتی۔ اور کسی دور میں یہ خلا محسوس نہ کیا جاتا کہ پیغمبر اسلام نے اس بارے میں کیا ارشاد فرمایا ہے؛ اور اس مسئلہ میں کیا ہدایت فرمائی ہے۔ لہذا جبکہ ہمیں میں معلوم ہو کہ ہم صحیح اسلام کو چاہتے ہیں۔ اور اسے خدا کا آخری دین جانیں۔

جہاں تک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کا سوال ہے وہ لفظ بہ لفظ محفوظ ہے۔ اور زمانے کے لئے قابل اتباع و اعتماد وہ گیا قرآن! تو اسکی حفاظت اس طور پر کی گئی کہ اس کے کسی حرف پر بھی انگلی رکھنے کی گنجائش نہیں ہے۔ اسکی شان تالاب فیہ۔ اس کے ہر حرف سے آشکار ہے۔ اور کیوں نہ ہو تو؛ آخر قیامت تک پوری انسانیت کو اسی کتاب میں سے درس توحید و تعلیم آخرت حاصل کرنا تھی۔ اگر انسانیت کی نجات کا یہی آخری سفینہ تخریف کے بھنور میں بھنس جاتا تو پھر کونسا سفینہ ہوتا جو انسانیت کو ساحل مراد تک پہنچاتا۔

قرآن تحریف سے پاک ہے | چنانچہ جب ہم قرآن حکیم کو اس لفظ نظر سے دیکھتے ہیں تو عقلی اور نقلی شہادتوں کے ساتھ ساتھ تاریخ کے اوراق بھی اسی امر کی گواہی دیتے ہیں کہ قرآن حکیم ہر قسم کے تحریف و تبدل سے محفوظ ہے۔ اس میں ایک شوشہ کا بھی فرق نہیں ہوا۔ جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا ویسا ہی آج بھی دنیا کے سامنے ہے۔ اسی لئے دنیا کی کسی الہامی کتاب نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ لفظ بہ لفظ محفوظ ہے۔ اور نہ کسی نبی نے یہ کہا کہ

اس پر نازل شدہ کتاب تحریفات سے پاک رہیگی۔ اور نہ ہی مسلمانوں کے سوا کوئی قوم اپنی کتاب کے بارے میں کامل وثوق و اعتماد اور پورے عقلی و نقلی تاریخی دلائل کے ساتھ یہ عقیدہ رکھتی ہے کہ ان کے ہاتھوں میں ان کے نبیوں کی جو کتابیں ہیں وہ بعینہ وہی ہیں جو ان کے نبیوں پر نازل ہوئی تھیں۔ ان میں کوئی رد و بدل نہیں ہوا۔ یہ سادت تو صرف قرآن ہی کے حصہ میں آئی ہے کہ وہ تحریف سے محفوظ بھی ہے اور اس کا بڑا اعلان بھی کرتا ہے۔ پیغمبر آخر الزمان اس کتاب کی حفاظت کی بشارت بھی سناتے ہیں۔ اور اسے لکھو اور امت کو کثرت سے زبانی یاد کر کے محفوظ بھی کر دیتے ہیں۔

اور امت مسلمہ کا چودہ سو سال سے یہی عقیدہ ہے کہ قرآن حکیم کا ایک ایک حرف محفوظ ہے۔ اس میں نہ کسی قسم کی کمی ہوئی نہ زیادتی۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندے پر جیسا نازل کیا ویسا ہی آج ہمارے سامنے قرآن مجید کی شکل میں موجود ہے۔ اب آئیے۔ ان دعوؤں کو دلائل صحیحہ کی کسوٹی پر پرکھیں اور عقیدہ حفاظت قرآن پر بصیرت تامہ حاصل کر کے ایمان بالقرآن میں جلا پید ا کریں۔

تحفظ قرآن کا ثبوت قرآن سے | عرض کیا گیا جیسا کہ پہلے کہ قرآن کے سوا دنیا کی کوئی الہامی کتاب اپنے تحفظ کا دعویٰ نہیں کرتی۔ یہ خصوصیت صرف قرآن کی ہے کہ وہ نہ صرف یہ کہ اپنی حفاظت کی مدعا ہے بلکہ وہ یہ بھی بتاتی ہے کہ اس کو نازل کرنے والا کون ہے؛ اس کے کیا صفات ہیں۔ اسکی قدرت کتنی وسیع ہے۔ اور یہ کس پر نازل ہوئی؛ وہ کتنا امین و صدوق ہے؛ کتنا پاکباز اور متقی ہے؛ کتنا روشن ضمیر اور باصلاحیت ہے۔ اور یہ کس مقدس ذریعہ سے پیغمبر اسلام تک پہنچا؛ وہ واسطہ کتنا قابل وثوق اور غیر متبدل ہے؛ کتنا امانت دار اور فرمانبردار ہے؛ اور

پیغمبر اسلام نے اسکی حفاظت کے کیا کیا طریقے اختیار کئے؟ اسے ضبط و تحریک میں لائے تو آخر کیوں کر؟ خود تو نبی امی تھے جن ہاتھوں نے لکھا وہ کون تھے؟ کیسے تھے؟ ان کے اوصاف اور خصوصیات کیا تھیں؟

قرآن کے بارے میں ان تمام ضروری سوالات کا جواب قرآن کے اندر ہی موجود ہے۔ میں ان کو مختصر طور پر بیان بیان کر دینا مناسب سمجھتا ہوں تاکہ آپ امانہ لگا سکیں کہ قرآن کی مصدق کتاب مبین کس قدر مبینی و حقیقت ہے؟

دعویٰ حفاظت قرآن میں | مفہوم کو قرآن کی جو آیت غالباً سب بہتر طریقے پر واضح کرتی ہے وہ یہ ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَحِبُّونَ

الْبَاطِلَ مِنَ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ

لَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنَ

حَكِيمٍ حَمِيدٍ

ترجمہ: (۲۴:۲۱)

اے قرآن کی پہلی خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ حکیم و حمید خدا کی اتاری ہوئی کتاب ہے۔ اسکی حیثیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام کی روایت کی نہیں۔ یہ اول تا آخر انہیں فقرات و الفاظ پر مشتمل ہے جو اللہ نے اپنے بندوں کی ہدایت و تعلیم کے لئے پسند فرمائے

(اسکے برخلاف دوسری آسمانی کتابوں کی یہ حیثیت نہیں۔ مثالی کے طور پر بائبل میں جن کتابوں کو حضرت موسیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے ان میں بیشتر میں نبی اسرائیل کی دو تاریخ بیان کی گئی ہے جو حضرت موسیٰ ہی کے زمانہ نبوت سے تعلق رکھتی ہے۔ جہاں کہیں احکام کا ذکر آیا ہے وہاں بھی حضرت موسیٰ یا اعلان کرتے نظر

آتے ہیں کہ اے نبی اسرائیل خداوند تمہارا خدا اولوں فرماتا ہے کہ..... جہاں تک بائبل کا تعلق ہے یہ بھی اول تا آخر حضرت عیسیٰؑ اور ان کے حواریوں کے کلام پر مشتمل ہے۔ یہی حال زبور اور ان صحیفوں کا ہے جو مختلف انبیاء کے نام سے بائبل میں جمع ہیں)

قرآن کی دوسری خصوصیت جو اس آیت سے واضح ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ یہ ایک کتاب عزیز ہے۔ یعنی ایسی کتاب جس پر کوئی طاقت، خواہ وہ انسانی طاقتیں ہوں یا شیطانی۔ یا انسانی اور انسانی غلبہ نہیں پاسکتیں۔ اگر یہ تمام طاقتیں قرآن کی کسی آیت کو بدلنا چاہیں یا اس کے مفہوم کو غلط کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتیں نیز اس میں قرآن کی تیسری خصوصیت یہ معلوم ہوتی ہے کہ باطل کسی جانب سے بھی اس میں داخل نہیں ہو سکتا۔ تفسیر میل من حکیم حمید کے الفاظ کے بعد لفظ اطل کا مفہوم متعین ہے کہ ہر چیز جو خدا کا کلام نہ ہو اور اسکی وحی نہ کی گئی ہو وہ اس میں داخل نہیں ہو سکتی۔ خواہ وہ مضبوط یا سچی بات حقیقت افزہ و ضرب الثقل یا کسی خدا رسید بزرگ و نبی کے ارشادات ہی کیوں نہ ہوں۔

حفاظت قرآن کا وعدہ | ایک مقام پر اللہ تعالیٰ نے قرآن کے نزول اور

اسکی حفاظت کو اس طرح بیان کیا ہے۔
إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
اور ہم ہی اسکی نصیحت (قرآن) دانا لہذا حافظون کو اتارا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ (سورہ حجرات ۹)

حفاظت قرآن کا یہ خدا کی وعدہ جس کے پورا ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، تحفظ قرآن کی ایسی دستاویز ہے جو کسی عدالت سے بھی رو نہیں کیا جاسکتی۔ بعض عیسائی مصنفین نے اس دستاویز کو مشکوک بنانے کے لئے چند ایسے نکتے اٹھائے

ہیں جو محض نقشب اور عناد پر مبنی ہیں۔ اور ان میں کوئی حقیقت اور صداقت نہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ الذکر سے مراد جملہ کتب سماویہ ہیں۔ جیسا کہ قرآن اور دوسری آیتوں میں ذکر ہے، دوسری آسمانی کتابیں مراد لی گئی ہیں۔ مگر ان کے فریب میں وہی شخص مبتلا ہو سکتا ہے جس کے سامنے قرآن کا سیاق و سباق نہ ہو جس نے اس آیت کا قبل اور بعد ملاحظہ کیا ہوا ہو وہ جانتا ہے کہ الذکر سے یہاں پر مراد خداوندی قرآن کریم ہی ہے۔

جیسا یوں کا دوسرا نکتہ یہ ہے کہ یہ تو خدا کا ایک وعدہ ہے حفاظت قرآنی کے متعلق۔ لیکن اس سے یہ قناعت نہیں ہوا کہ اللہ نے اس وعدہ کو پورا بھی فرمادیا۔ میرے خیال میں جو لوگ خدا کی صفات میں کذب، وعدہ خلافی، کروفریہ جیسی ناشائستہ حرکات و صفات کو جائز سمجھتے ہیں وہی یہ اعتراض کرنے کی جرأت اور قرآن کی اس آیت پر حملہ کر کے اسکو مجروح کرنے کی ہمت کر سکتے ہیں۔

مسلمان کا تو یہ عقیدہ ہے بلکہ خدا کے بارے میں تمام مذاہب کا متفقہ نظر یہ بھی ہے کہ:

ان الله لا يتخلف الميعاد
ومن اصدق من الله
قيلًا
اور کون جبرائیل سے زیادہ سچی بات کہنے والا ہو۔

قرآن کی ان تصریحات کے بعد بھی یہ نکتہ ایجاد کرنا کہ قرآن کے تحفظ کا یہ وعدہ محض وعدہ ہے، اس کے پورا ہونے کی کوئی سند نہیں۔ کس قدر لغو اور بکھر دہو چکا ہے۔

پھر یہ بھی تو غور کرنا چاہیے کہ اگر حفاظت قرآن کا یہ خدائی وعدہ پورا نہ ہوا ہوتا اور اس میں ذرا بھی تحریف اور رد و بدل ہوا ہوتا تو صحابہ کرام ضرور اس کا اظہار کرتے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خدا کے اس وعدہ کے بارے میں سوال کرتے کہ اس وعدہ کو کیلک

پورا نہیں کیا۔ اگر شخصی بخش جواب نہ پاتے تو ان میں اتنی جرأت حق شناسی حقیقت پسندی تھی کہ قرآن میں سے کناہہ کش ہو جائے تو کوئی تعجب نہیں تھا۔ کم از کم اسے خدا کا کلام قونہ سمجھتے۔ صحابہ کرام کا قرآن کو ہمیشہ خدا کا کلام سمجھنا، اور اس پر ایمان و یقین رکھنا اور اسکے ایک ایک حکم پر عمل کرنا اس دعوے کا بہین ثبوت ہے کہ قرآن میں کوئی تحریف نہیں ہوئی اور اللہ کا وعدہ حفاظت قرآن حوت بکھوت پورا ہوا۔

صحابہ کرام کی حق شناسی اور جرأت کا ایک واقعہ مختصراً ان سطور کی صداقت اور شہادت کے لئے کافی ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا کہ آپ صحابہ کی جماعت کے ساتھ بیت اللہ کا طواف فرما رہے ہیں۔ آپ اسے اشارہ بھی سمجھتے ہوئے خود سو صحابہ کی جماعت کو لیکر بارادہ حج کو کی طرف روانہ ہو گئے لیکن جب آپ حدیبیہ کے مقام پر پہنچے تو قریش کہ فراموش ہوئے۔ بالآخر بہت قیل و قال کے بعد قریشین کے درمیان صلح ہوئی۔ جس کا نام صلح حدیبیہ ہے۔ اس صلح میں سب سے بڑی بات یہ تھی کہ تمام مسلمانوں کو اس سال بغیر حج کے ہی مدینہ واپس آنا پڑا۔

صحابہ کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب کو سن کر یہ سمجھا تھا کہ خدا کا وعدہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی ہے کہ ہم اس سال بیت اللہ پہنچیں گے اور طواف زیارت کو رہے شرف ہوں گے۔ جب یہ صلح ہوئی، تو صحابہ میں کھلبلی مچ گئی حضرت عمرؓ جرأت مندانہ بڑھے اور حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ اللہ کے سچے رسول نہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں بیشک میں اللہ کا رسول ہوں۔ حضرت عمرؓ نے پھر سوال کیا۔ کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باحق پر نہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں بیشک۔ حضرت عمرؓ نے سوال کیا تو پھر کیا وجہ ہے کہ ہم ایسی مضر شرائط قبول کریں جو ہمارے دین کو نقصان پہنچانے والی ہیں

حضور نے ارشاد فرمایا۔ میں خدا کا رسول ہوں، میں اس کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتا۔ اور وہی میرا پروردگار ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میں نے صلح خدا کے حکم سے کی ہے۔ دشمن کے خوف یا ڈر کی وجہ سے یہ صلح منع نہیں ہوئی۔ ڈر کا کیا سوال ہے جبکہ خدا۔ میرا حامی اور مددگار ہے۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ پیشین گوئی کے مسئلہ کی طرف توجہ دے اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے یہ پیشین گوئی نہیں فرمائی تھی کہ ہم بیت اللہ پہنچیں گے۔ اور طواف کریں گے۔ آپ نے فرمایا ہاں! لیکن کسی میں نے یہ بھی کہا تھا کہ ہم اس سال وہاں پہنچیں گے اور طواف کریں گے۔ حضرت عمرؓ نے تھوڑی دیر سوچا۔ اور حقیقت ان کی سمجھ میں آنے لگی۔ انہوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے پھر اپنی پیشین گوئی کے الفاظ دہرائے۔ بیشک تم بیت اللہ میں پہنچو گے اور طواف کرو گے۔ (لیکن تھا یہ سمجھنا غلط تھا کہ اسی سال یہ شرف حاصل کرینگے اور پیشین گوئی کا تعلق اسی سال سے ہے) حضرت عمرؓ کو اس گفتگو سے یقین اور اطمینان ہو گیا اخیر میں بات سمجھ میں آنے کے بعد اپنی اس جرات پر شرمندہ بھی ہوئے اور کفار سے بھیادیے۔ لیکن جوں میں شبہ پیدا ہوا تھا اُسے صفائی کے ساتھ عرض کر دیا اسی طرح اگر حفاظت قرآن کا یہ وعدہ پورا نہ ہوتا تو کیا وہ خاموشی سے اس کو برداشت کر لیتے۔ مزاج صحابہ کو دیکھتے ہوئے یہ سمجھنا کسی طرح بھی غلط نہیں کہ یہ چیز صحابہ کرام سے کسی طرح بھی ممکن نہ تھی۔

اسلئے وعدہ خداوندی پر صحابہ کا یقین کامل اور پوری امت کا اجماع ہونا اس امر کا کلی ثبوت ہے کہ قرآن میں ایک شوشہ اور ایک حرف کی کمی بیشی نہیں ہوئی۔ خدا کا وعدہ حفاظت قرآن پورا ہوا۔ اور عیسائی مصنفین کا مذکورہ اعتراض، تاریخ، قرآن اور حدیث سے قطعاً ناواقفیت اور عناد پر مبنی ہے۔

فرشتہ کا انتخاب | اب آئیے! قرآن ہی سے اس سوال پر بھی غور کریں کہ اللہ کا یہ آخری پیغام کس کے ذریعے پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم تک پھر ان سے ساری دنیائے انسانیت تک پہنچا۔۔۔ جہاں تک عادتہ اللہ کا تعلق ہے وہ تو یہی ہے کہ اللہ نے انسان کی ہدایت و تعلیم کے لئے ہر زمانہ میں فرشتوں کو پہلا واسطہ بنایا ہے فرشتوں کو پہلا واسطہ بنانے کی بظاہر وجہ یہ ہے کہ وہ نورانی اور اللہ تعالیٰ کے مقرب اور عبادت گزار مخلوق ہیں۔ ان میں اللہ تعالیٰ کے انوار و تجلیات اور اُس کے مقدس کلام کے تحمل کی صلاحیت زیادہ ہوتی ہیں۔ ان کے سپرد اللہ کی جو امانت کی جاتی ہے وہ بے کم و کاست سرل الیہ تک پہنچا دیتے ہیں۔ گویا فرشتے پوسٹ میں کی حیثیت رکھتے ہیں، جو بڑی حفاظت سے خدائی ڈاک مکتوب الیہ تک پہنچاتے ہیں۔

ان فرشتوں میں سب سے افضل اور سب سے بزرگ اور مقرب بارگاہ الہی فرشتہ کا نام جبریل ہے۔ ہمیشہ ان کی ڈیوٹی ہی رہی کہ وہ اللہ کا پیغام اس کے رسول تک پہنچائیں چنانچہ قرآن کریم بھی آپ ہی کے واسطے سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ قرآن کہتا ہے۔

قل من کان عدواً لکونک جبریل کا دشمن ہے
لجبریل فانہ نزلہ علی وہ جان لے کر اسی نے اس کو (قرآن)
قلیک (قرآن) کو تیرے دل میں اُجھلایا ہے

دوسری جگہ فرمایا گیا ہے

وانہ لتنزل رب العالمین اور قرآن پروردگار عالم کا
ترسلہ الروح الامین امارا ہوا ہے اس کو امانت اور فرشتہ
علیٰ قلبک (الشعراء ۱۹۳) (جبریل) تیرے قلب پر لے آئے

اس فرشتے کے اوصاف اور خصوصیات کیا ہیں؛ اسکو قرآن مبین نے ان الفاظ میں واضح کیا ہے۔

انہ لقول رسولہم
ذی قوۃ عند ذی العرش
ملکین مطاع ثم امین
قوت، مالک عرش کے یہاں
اوسنے درجہ والا سردار اور
(سکورہ ۲۱)

امانت دار ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن جس طرح اپنے نازل کرنے والے کی نسبت سے اعلیٰ شان کا مالک ہے۔ اسی طرح جس واسطے قرآن نازل ہوا، یعنی حضرت جبریل علیہ السلام کا واسطہ تو اس اعتبار سے بھی بہت بلند مرتبہ اور معتبر ہے۔ جو فرشتہ صاحب قوت، مالک عرش، کے نزدیک اوسنے درجہ والا سردار اور امین ہو اس کے لئے ہوئے پیغام خداوندی اور وحی الہی میں تحریف و تصرف کی گنجائش ہی کیا ہے۔ جو شخص اس کے لئے ہوئے کلام میں تحریف یا کمی بیشی کا گمان کرے، خود اس کے عقل و فہم میں نقص ہے۔

دنیا جانتی ہے۔ عرب
نبی کی صلاحیت منصب

مکرواے نبوت سے پہلے ہی امین و صدوق کہہ کر پکارا کرتے تھے ایسوں کے بیچ میں پیدا ہوا۔ اور عرب کی وحی نہ تہذیب و تمدن کے سایہ میں پرورش پائی۔ اور عرب کے بدوؤں میں رہ کر پروان چڑھا۔ اس نے نہ تو کسی کے سامنے زانوئے تلمذ کیا اور نہ قلم و کتاب کی آلودگیوں سے طوث ہوا۔ مگر اس کے باوجود نہ تو ان کی تہذیب سے وہ متاثر ہوا نہ ان کے بنائے ہوئے غلط سانچوں میں اس نے اپنی زندگی کے خمیر کو ڈھالا۔ برائیوں کے سمندر میں وہ اس طرح برائیوں سے الگ اور گنہگار کش رہا جیسے ایک بڑا

سمندری جہاز سطح سمندر پر تیرے۔ اور جو دھوین کا چاند تلمذ کے بیچ میں ضوابط افشانی کرے۔

اس دور کے عربوں کی گھٹی میں شراب پڑی ہوئی تھی۔ مگر وہ اس سے ایسا بختاب رہے، جیسے وہ شراب اس کے لئے سم قاتل ہو۔ اخلاق اور تہذیب کی ہر گراوٹ عربوں کا طرہ امتیاز تھی۔ لیکن نبی اُمّی اخلاقی اعتبار سے کہ ہمارے بھی زیادہ بلند وارفہ ثابت ہوئے۔ اسی لئے کہ اور اطراف کے لوگ ان کو امین اور صدوق کہہ کر پکارتے تھے۔ اور اپنے تنازعات میں انہیں ثالث بناتے تھے۔

اور اسی لئے شروع ہی سے دیکھنے والے یہ اندازہ لگائے ہوئے تھے کہ یہ انسان مافوق الفطرت توانائی اور غیر انسانی کمالات کا منظر ہے۔ چنانچہ جب آپ چالیس سال کے ہوئے تو غار حرا میں اللہ رب العزت کا وہ مقرب فرشتہ آیا اور خدا کی اس آخری امت کا امین آپ کو بنایا گیا۔ جس کے لئے فطراناً آپ کو تیار کیا گیا تھا اور جس کے لئے خلقتاً آپ کی ذات گرامی میں خدا نے اوصاف جمیلہ و دلچیت فرمائے تھے۔ چنانچہ آپ نے وحی الہی کی اشاعت اور حفاظت میں ذرا بھی تنہا غل پسندی سے کام نہیں لیا۔ اور نہ اس سے کسی لمحہ بھی غفلت برتی۔ گالیاں سنیں۔ اپنوں سے دشمنی بول لی۔ پتھر کھائے۔ گھر بار چھوڑا پڑا۔ مگر جو امانت سپرد کی گئی تھی اُسکی حفاظت اور اپنے فرض کی ادائیگی میں کبھی کسی رکاوٹ کو سدراہ نہ بننے دیا۔

بلکہ اسکے اوصاف و اخلاق۔ اسکی خدا ترسی۔ احساس ذمہ داری۔ توکل و اعتماد علی اللہ۔ ایندیت و صدوقیت اور بڑھ گئی۔ وہ وحی الہی کا گرویدہ ہو گیا۔ خدا سے ہمکلامی کا اس اُس کے کانوں میں گھلا تو وہ ہر وقت اسکی لذت سے سرشار رہنے لگا۔

آنکھ بند کر کے بھی یہ بات کھی جاسکتی ہے کہ یہ کتاب بطل کی آمیزش اور کئی بیشی سے بالکل پاک ہے۔

پھر رسول امی فداہ امی دابی صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول قرآن کی ابتدا جس انداز اور حین الفاظ میں ہوئی انہیں اے آپ نے سمجھ لیا تھا کہ قرآن قیامت تک کے لئے صحیفہ ہدایت ہے۔ اور مجھے ساری انسانیت تک اسے پہنچانا ہے۔

وما صلینا الا البلاغ المبلیٰ

چنانچہ آپ اسے یاد کرنے اور اپنی قوت حافظہ میں اسے محفوظ کرنے کے لئے نزول قرآن کے وقت ہی حلدی فرماتے تھے جس پر آپ نے اللہ نے ایسا کر بیسے روکا۔ اور فرمادیا کہ جس وقت آپ پر وحی الہی کا نزول ہوتا ہے خاموشی سے گوشہ پادار رہیے رہ گئی اس کو قلب پر چلنے اور یاد کرانے کا کام تو وہ تو ہم یاد کرادیں گے

چنانچہ آپ کا یہی معمول تھا جب تک آپ پر نزول وحی ہوتا رہتا، ہمہ تن گوش رہتے۔ مگر اسکے فوراً بعد ہی اپنے منصب جلیل کی عظمت اور اس کے تقاضے، تحفظ قرآن کے لئے فطرتاً مجبور کر دیتے۔ اور آپ فوراً اسکی حفاظت کے انتظامات شروع فرمادیتے۔ چنانچہ فوراً کتابان وحی میں سے کسی کو بلوا کر آیات قرآنیہ کو لکھوا دیا کرتے تھے۔

اس امر کی وجہات سے قبل کہ عہد رسالت کتابت

کی کیا صورت تھی۔ اس کا کتنا اہتمام رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کیا جاتا تھا۔ اور اس کام کے لئے کتنے صحابہ متعین تھے۔ اور ان کا طریقہ کار کیا تھا؟ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کتابت قرآن کی ان اندرونی تہما دقوں کا بھی اجمالاً ذکر کر دیا جائے جو قرآن میں موجود ہیں اور جن سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے

میں وجہ ہے کہ ہمیشہ وحی کی آمد کے مشتاق رہتے تھے اور اگر اس میں دیر ہوتی تھی تو آپ کی نظر یہ بار بار آسمان کی طرف اٹھنے لگتیں۔ وحی الہی سے آپ کے سینہ اطہر کو اتنی مناسبت و یکاغت تھی کہ آپ جو شاہد کرتے وہ حقیقت اور وحی کے مطابق ہوتا جو کچھ آپ کو سنایا جاتا وہ ٹھیک ٹھیک آپ کے گوش گزار ہوتا اور آپ کے قلب و دماغ میں محفوظ ہو جاتا۔ اور پہلے ہی مرحلہ میں اسکے معانی و اسرار و معارف بخوبی سمجھ لیتے۔ اس میں ذرا بھی اشتباہ یا ایہام باقی نہ رہ جاتا۔

آپ کی یہ حالت سورہ والنجم میں یوں بیان کی گئی ہے والنجم اذا هوىٰ ما ضل صاحبکم وما هوىٰ و ما یمنطق عن الہویٰ ان ہو الا وحی جو حی علی علمہ شہید القوس اے

یعنی آپ کا علم آپ کی بصیرت آپ کے اخلاق اور آپ کی فرائد اور آپ کے ظاہری و باطنی اوصاف و کمالات سب اس امر کے شاہد عادل ہیں کہ ختم نبوت کے اس منصب جلیل اور قرآن عظیم کے ہدایت کو اٹھانے کی پوری صلاحیت رکھتے تھے۔ اور خدائے قدوس نے اسی منصب عظمیٰ ہی کے لئے آپ کی تخلیق فرمائی تھی۔

انہیں واقعتاً حفاظت قرآن عہد رسالت میں

میں کہا سکتا ہے کہ قرآن کریم کی بطل میں آمیزش کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ جب کتاب مبین اور دستور الہی کی حفاظت کے لئے خداوند قدوس نے اتنے مافوق بشری حوالہ ہیا کر دیے ہوں کہ نہ تو فرشتہ وحی اس میں ترسیم و تحریر کا دوا دار ہوا اور نہ نبی امی اپنے فرض منصبی سے پہلو تھی اور غفلت برتنے والے ہوں اس کتاب کے بارہ

کہ قرآن کے ضبط تحریر میں لانے کا اہتمام شروع ہی سے کیا جاتا تھا اور مشاہدہ اور مذہبی بھی ہی تھا کہ اسے لکھا جائے اور لکھ کر محفوظ کر دیا جائے۔

قرآن سے کتابت قرآن پر استدلال

اس سلسلہ فاتحہ کے بعد قرآن کی سب سے پہلی ہی سورہ ہی (بقرہ کی) پہلی آیت ہی ثبوت معنی کے لئے کافی ہے۔ قرآن کہتا ہے۔
ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا يُغَيِّرُ فِيهِ شَيْئًا ۚ إِنَّهُ كَانَ فِي حُجَّتِمْ يَوْمَئِذٍ شَهِيدًا ۚ

قرآن پر لفظ کتاب کا اطلاق صرف اسی مقام پر نہیں کیا گیا، بلکہ قرآن کی تقریباً ہر ٹری سورہ میں یہ تعبیر پائی جاتی ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کا نازل کرنے والا اسے مکتوبہ شکل ہی میں پیش کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ کتاب کے معنی لکھی ہوئی چیز کے ہیں۔ اگر قرآن کو ضبط تحریر میں نہ لایا جاتا تو اس پر لفظ کتاب کا اطلاق کیسے صحیح ہوتا؟

سورہ فرقان کی حسب ذیل آیت میں کفار عرب کا مقولہ قرآن کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے۔

اَلْكِتَابُ فِيهِ تَعْلِيٌّ عَلَيْهِ ۚ لَكُم بِهِ اٰسَافٌ مِّنْ مَّوَدِّعٍ ۚ اَلْكِتَابُ فِيهِ تَعْلِيٌّ عَلَيْهِ ۚ لَكُم بِهِ اٰسَافٌ مِّنْ مَّوَدِّعٍ ۚ

اس (قرآن) کو پس وہی پڑھا جاتا ہے اس پر صبح و شام

اس سے بھی قرآن کی کتابت کا ثبوت ملتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کی کتابت ایسی عام اور کھلی ہوئی بات تھی کہ کفار عرب بھی اسے جانتے تھے۔

اسی طرح یہ آیت بھی کتابت قرآن پر ایک واضح دلیل ہے۔

لَا يَسْمَعُ اِلَّا الْمَطْهُرَ ۚ

نہیں جھوٹیں اسکو (قرآن کی)

مگر وہی جو لوگ پاک ہوں۔

ظاہر ہے کہ اگر قرآن شریف صرف یادداشت اور زبانی پڑھنے پڑھانے تک محدود رہا ہوتا تو اسکے لئے سب (چھڑا) کا اطلاق نہ کیا جاتا۔ کیونکہ اسی چیز کو چھڑا کہتے ہیں، جو جسم والی ہو۔ اور جبکہ ظاہری وجود ہو۔ چنانچہ یہ امر ثابت ہے کہ قرآن کو روئے قرآن ہی کے وقت سے لکھا جا رہا تھا۔ اسی لئے تو اس لکھے ہوئے قرآن کے حصوں کو بلا وضو چھونے سے اس آیت میں منع کیا گیا ہے چنانچہ راڈویل بھی جو ایک یورپین مصنف ہے اور اس نے انگریزی میں قرآن کا ترجمہ کیا ہے۔ اسکا معترف ہے اور اسی آیت پر مندرجہ ذیل حاشیہ لکھتا ہے۔

اس جملہ سے کم از کم اتنا تو پتہ چلتا ہے کہ قرآن شریف کی سورتوں کے لکھے ہوئے نسخے اس وقت عام طور پر زیر استعمال تھے حضرت عمرؓ کی ہمیشہ فرماتی ہیں کہ جب وہ مسلمان ہونے لگے تو انہوں نے کہا کہ سورہ طہ کا نسخہ میرے ہاتھ میں دیدو۔ آیات ۴۴، ۴۵ جن کا ذکر اوپر چاہا ہے وہ حکم خلیفہ محمد ابوالقاسم بن عبداللہ قرآن کریم کی تمام جلدوں پر لکھی جانی شروع ہوئیں۔ کتابت قرآن کی ان قرآنی شہادتوں کے علاوہ خود قرآن ہی سے ان سوالات کا جواب بھی ملتا ہے کہ قرآن کس چیز پر لکھا جاتا تھا؟ اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تو خود اُتتی تھے۔ لکھنے پڑھنے سے ناواقف تھے۔ پھر کن لوگوں سے اسکو لکھواتے تھے؟

قرآن کس چیز پر لکھا جاتا تھا؟

قرآن کہتا ہے۔

وَالطُّورُ وَكِتَابٌ مُّطَهَّرٌ ۚ

فی رق منشور

کتاب کی جو باریک جھلی پر لکھی (الطور) ہوئی ہے۔

ان کی نیکی و بزرگی کو بھی ظاہر کیا گیا ہے اور بظاہر اسکی وجہ وجہ یہ ہے تاکہ کوئی شخص بھی کاتبین وحی پر یہ الزام عائد نہ کرے کہ انہوں نے قرآن میں کسی بیشی کر دی ہوگی۔

چنانچہ ان آیات سے ثابت ہے کہ قرآن اپنے کاتبین اور لکھنے والوں کی نسبت سے بھی تحریر اور ترمیم سے پاک ہے اس سے زیادہ کسی کتاب کی صحت نویسی کی ضمانت اور کیا ہو سکتی ہے۔

مذکورہ معروضات
رسول اکرم کا اہتمام کتابت سے جو کچھ ثابت

ہوتا ہے وہ تو یہی ہے کہ قرآن کو خود نازل کرنے والا مکتوبہ شکل میں پیش کرنا چاہتا ہے۔ اسی لئے روز اول ہی سے نشاء خداوندی پورا ہوتا رہا۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس فتا خداوندی کی تکمیل کرتے رہے۔

لیکن اس امر کی تفصیل ابھی باقی ہے کہ حال قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد میں کتابت کا کتنا اہتمام فرمایا تھا؟ اور اس کے لئے کیا کیا استطاعت کئے تھے؟ اور ان پر عمل درآمد ہونے کی کیا صورت و نوعیت تھی؟

یہ تمام سوالات ابھی حل طلب ہیں اور ان کا حل کرنا بھی نہایت ضروری ہے۔ اس لئے کہ سلسلہ کلام کی اتنیں کڑیوں پر تحفظ قرآن کے ثبوت کا ایک حد تک مدار ہے۔

آپ اہل عرب کے تہذیب و تمدن اور ان کے طرز و دو باطن کو دیکھنے تو اندازہ ہو گا کہ وہ اپنی قوت حافظہ پر کتنا امانت پر ازوں اشعار ان کے بچوں کو زبانی یاد ہونا۔ معمولی چیز تھی صحابہ کرام کی قوت حافظہ بھی ضرب المثل تھی

مروان بن الحکم جو دمشق کی مروانی حکومت کا بے پہلا حکمران ہے۔ اس کے سکرٹری کا بیان ہے کہ ایک دن مروان

تغیر فتح البیان میں صراحت ہے کہ کتاب مسطور سے مراد قرآن میں ہے۔ رتق ایک خاص قسم کی باریک جھلی کو کہتے ہیں جو لکھنے کے لئے تیار کی جاتی تھی۔ انگریزی میں جسے

(Rachment) کہتے ہیں۔ اور قدیم زمانہ کی قوراۃ، انجیل وغیرہ جیسی کتابیں اس پر لکھی ہوئی اب بھی ملتی ہیں۔ مدنیہ طیبہ کے کتب خانہ میں قرآن مجید کا ایک قدیم نسخہ میری نظر سے بھی گزرا ہے جو رتق یعنی باریک جھلی (Archment) پر لکھا ہوا تھا اور محلد تھا۔ اسی کی اطلاع دیتے ہوئے قرآن نے کہا ہے کہ اسکی کتابت

رتق پر ہوئی ہے۔ چنانچہ متذکرہ حاکم کی روایت ہے بعض صحابہ فرماتے ہیں کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ علیہ وسلم نولف القرآن وسلم کے پس پیچہ کر قراع فی القراع ط (چری قطعات) میں قرآن کی تالیف کیا کرتے تھے۔

ظاہر ہے قراع اور رتق میں تحقیقاً کوئی فرق نہیں ہے۔ ہو سکتا ادنیٰ داخلی قسم (Quality) کا فرق ہو۔ +

قرآن کن لوگوں سے لکھوایا جاتا تھا اس سوال کا جواب بھی قرآن ہی میں موجود ہے۔

فی صحیف مکہ منہ مرفوعة صحیفوں میں لکھا ہوا ہے ایسے صحیفے جو مکرم و محترم ہیں پاک ہیں لکھے ہوئے ہیں ان لکھنے والوں کے ہاتھوں سے جو بڑے بزرگ اور پاکیزہ ہیں۔

ان آیات سے صریح بھی نہیں معلوم ہوا کہ قرآن صحیفوں میں لکھا جاتا تھا بلکہ قرآن کے کاتبوں کے اعلیٰ صفات ان کی پاکبازی

ابو ہریرہ کو طلب کیا اور ابو الزغرہ کو پردہ کے پیچھے قلم و دات دیکر تجھاد دیا تاکہ وہ ابو ہریرہ کی بیان کردہ حدیثوں کو لکھتا رہے اور ابو ہریرہ کو اسکی خبر نہ ہو تاکہ ان کی قوت حافظہ اور روایت حدیث کا امتحان لیا جاسکے۔ چنانچہ مردان کے سواں پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے رہے اور ابو الزغرہ انہیں لکھتا رہا۔ سال بھر کے بعد مردان نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دوبارہ طلب کیا اور ابو الزغرہ کو حکم دیا کہ مکتوبہ حدیثوں کو لے کر پردہ کے پیچھے بیٹھ جاؤ میں ان سے ان ہی حدیثوں کو پوچھ لکھ دوں گی اب کی دفعہ وہ کیا بیان کرتے ہیں۔ تم ان مکتوبہ حدیثوں کو ان سے ملائے رہنا۔ چنانچہ مردان نے یکے بعد دیگرے سب حدیثیں پوچھ ڈالیں لیکن آپ نے ایک سال قبل جو روایت جس طرح بیان کی تھی۔ بعینہ اسی طرح بیان کی۔ نہ اس میں کمی کی نہ زیادتی۔

ظاہر ہے جبکہ صحابہ کرام کا حفظ حدیث میں یہ عالم تھا تو وہ قرآن مجید کے کتنے بڑے حافظ نہ ہوئے ہونگے۔ جبکہ اسکی شیرینی جاذبیت۔ ادبیت اور کلام الہی ہونے کی بنا پر صحابہ اس کے ایسے فدائی اور شیدائی تھے کہ رات رات بھر تلاوت میں گور جاتی تب بھی سلسلہ نہ ہوتے تھے۔

اگر قرآن کی کتابت نہ بھی مہرتی تو حفظ قرآن کا یہ ذوق و شوق اور صحابہ کرام کا قوت حافظہ اسکی پوری ضمانت دیتا اور اس میں ذرا بھی تحریف و ترمیم نہ کی جاسکتی۔ مگر اسکے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع ہی سے کتابت کا اہتمام کرایا۔ یہ اہتمام کتابت تھیں حکم خداوندی کی بنا پر تھا۔ اسلئے کہ نہ تو عرب میں کتابت کا رواج تھا اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی فن کتابت سے واقف تھے۔ اپنے اُمتی مہنے پر بھی قرآن کی کتابت کا ایسا سیاری (up to date) انتظام اور اہتمام فرمایا کہ اس امر کا متین

ثبوت نہیں کہ قرآن کی کتابت حکم خداوندی سے ہوئی اور قرآن کا ایک ایک شوشہ اور حرف محفوظ رہا۔ اب ہمیں باطل کی آمیزش کا شبہ بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اب آئیے! رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تحریری انتظامات پر غور کریں اور دیکھیں کہ اس نبی اُمی لقب نے اس دور جاہلیت میں کیا عظیم الشان کا زماہ انجام دیا تھا کہ کج بڑے سے براہمانہ بھی تحفظ قرآن کا اعتراف کرنے پر مجبور ہے جیسا کہ ولیم موریو نے لائف آف محمد میں لکھا ہے۔

تجہان تک ہمارے معلومات ہیں دنیا بھر میں ایک بھی ایسی کتاب نہیں جو اس (قرآن کریم) کی طرح بارہ صدیوں تک ہر قسم کی تحریف سے پاک رہی ہو۔

حدیث کے معتبر ذخیروں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے قرآن کی کتابت کیلئے ایک مستقل شعبہ قائم فرمادیا تھا اور اس شعبہ میں بہت سے جلیل القدر صحابہ کا تقرر کیا گیا تھا جنہیں تاریخ کے صفحات میں کاتبان وحی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ان میں سے حسب ذیل ناموں کا ذکر علامہ ابن القیم نے زاد المعاد میں کیا ہے۔

- ۱۔ ابوبکر الصديقؓ (۱) عمر فاروقؓ (۲) عثمان غنیؓ (۳)
- ۴۔ علی رضی اللہ عنہ (۵) زبیرؓ (۶) عامر بن فیروزؓ (۷) عمرو بن العاصؓ (۸) ابی کعب (۹) عبداللہ ابن الارقمؓ (۱۰) ثابت بن معنؓ (۱۱) حنظلہ بن ریح (۱۲) مغیرہ بن شعبہؓ (۱۳) عبداللہ بن رواحہؓ (۱۴) خالد بن ولیدؓ (۱۵) خالد بن سعید بن العاصؓ (۱۶) معاویہ بن ابی سفیانؓ (۱۷) زید بن ثابتؓ (۱۸)

فقہ اسلامی میں ان کے علاوہ یہ نام بھی ملتے ہیں۔

- ۱۹۔ زید بن ابی سفیانؓ (۱۹) علاء حضرتؓ (۲۰) عبداللہ ابن ابی اسحقؓ (۲۱) محمد بن سلمہؓ (۲۲) عبداللہ ابن عبد اللہ بن ابی

سیرت العراقی میں ان کی تعداد بیا لیس لکھی ہے۔ اور
المکتنانی کی کتاب الاداریہ میں ان کے اسماء بھی لکھے ہیں۔
کاتبوں کی اتنی بڑی تعداد مقرر کرنے کی وجہ یہ تھی کہ وقت
پر ایک نہ ملے تو دوسرا اس کام کو انجام دے۔ عقد الفریہ میں
ابن عبد رب بنہ حضرت حنظلہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

ان حنظلہ بن ربیع کان حنظلہ بن ربیع رسول اللہ
خليفة کل کاتب من کتابة صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام کاتبوں
صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب اور خلیفہ تھے۔

اس سلسلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اہتمام اس قدر بڑھا
پہا تھا کہ آپ نفر میں ہوں یا حضر میں، کاتبین وحی کو اور سامان
کتابت کو اپنے سے قریب تر ہی رکھتے تھے۔ تاکہ جیسے ہی نزول
وحی ہو فوراً اس کو قلم بند کر دیا جائے۔ چنانچہ سفر ہجرت میں
بھی قلم دوات اور بہترین چرمی ٹکڑے ساتھ تھے۔ اس کا ثبوت
بخاری کی اس روایت سے ملتا ہے جس میں آپ کا سفر ہجرت کرنا اور
سراوقہ ابن جہشم کا تعاقب، پھر اسکا دھنسا اور امان طلب کرنا وغیرہ
درج ہے اس میں یہ بھی ہے کہ اس کو امان لکھ کر دی۔

ان مقرر کردہ اصحاب کے کام لینے کی
کام کی نوعیت

خود بھی اس شعبہ کتابت قرآن کے ایک رکن کہیں تھے۔ فرماتے ہیں:
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہایاتی علیہ
الزمان یُنزل علیہ السورۃ آپ پر چند سورتیں ایک ہی وقت
ذوات العدد فكان اذا
نزل علیہ الشیء یدعی
لعض من یکتب عنہ فیقول
ضعوا ہذا فی السورۃ

التی یدکن فیہا ط

بھیجتے اور اس کو فرمادیتے کہ آیت
فلاں سورہ میں جہاں ایسا ایسا
ذکر آیا ہے، لکھو،

اس روایت سے ایک بات قویہ معلوم ہوتی کہ قرآن کی کسی
آیت کے نازل ہوتے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کاتبین وحی میں
سے کسی کو بلوا کر لکھوا دیتے تھے۔

دوسرے اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن کا نزول
ترتیب وار نہیں تھا بلکہ ایک وقت میں کئی کئی سورتیں نازل
ہوتی تھیں۔ کبھی ایک سورۃ کا کچھ ٹکڑا نازل ہو گیا۔ کبھی دوسری
سورۃ کا کچھ حصہ۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے والے کو ہدایت
کرتے تھے کہ اس آیت کو فلاں سورہ کی فلاں آیت کے بعد لکھو جہاں
حاصل یہ ہے کہ آیات کی ترتیب میں اجتہاد صحابہ کو دخل نہیں تھا
بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے بموجب آیات کی ترتیب
تھی اور توقیفی تھی۔

اسی طرح بخاری شریف باب کاتب النبی میں ہے کہ جب
آیہ کریمہ لا یتقوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدین
فی سبیل اللہ نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ادع الی ذیلہ او لیجئ
باللوح والدوات لکتف
اولا لکتف والدواة ثم
قال اکتب لا یتقوی
القاعدون فرمایا لکھو لا یتقوی القاعدون

اس سے بھی یہ معلوم ہوا کہ قرآن کی ایک چھوٹی سی بھی آیت
اگر کبھی نازل ہوتی تو فوراً لکھوا دیتے تھے۔ بلکہ مجمع الزوائد کی ایک
روایت سے جو یہ روایت شیعہ ام المؤمنین ام سلمہ سے
منقول ہے کہ:

کان جبریل علیہ السلام جبریل علیہ السلام قرآن مجید
یجی علی النبی صلی اللہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم کو لکھواتے تھے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام اپنی موجودگی میں
نازل شدہ آیتوں کو لکھوا دیا کرتے تھے۔

اس سلسلہ میں احتیاط کا یہ پہلو بھی قابل ذکر ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم صرف آیتوں کو لکھوانے پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے
بلکہ کاتب جب لکھ لیتے تو آپ پڑھوا کر سنتے۔ اگر کوئی حرف وغیرہ چھوٹ
جاتا تو اسے درست کرتے اسکے بعد اس کی عام اشاعت کا حکم دیتے تھے
چنانچہ کاتب وحی حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے۔

فان کان فیہ سقط اگر کوئی حرف لکھنے سے رہ جاتا
اقامہ ثم اخرج بہ تو اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
الی الناس وسلم درست کرادیتے یہ یہ
کام کو راہ ہوجاتا تب اشاعت
عام کا حکم دیا جاتا۔

کتابت قرآن کے سلسلہ میں تمام روایات کو جمع کرنے سے
معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابت کا کام
درجہ وار تھا یعنی یہ جو کچھ اوپر بیان ہوا کتابت قرآن کا پہلا حل
تھا کہ جب نزول قرآن ہوتا تو اسے بطور یادداشت ایک علیحدہ
نکولے پر لکھوا دیا جاتا۔ اسکے بعد کتابت کا دوسرا مرحلہ شروع ہوتا
تھا جس میں ان متفرق آیتوں کو ترتیب سے لکھنے کا کام انجام
دیا جاتا تھا

اسکی ضرورت اسلئے تھی کہ قرآن کا نزول حبیباً کہ بیان
کیا گیا مرتب شکل میں نہیں ہوتا تھا۔ اور نہ یہ تھا کہ جب
ایک سورہ مکمل طور پر نازل ہو جائے تب دوسری نازل ہو بلکہ
ایک وقت میں کئی کئی سورتیں نازل ہوتی رہتی تھیں چنانچہ آپ

ابتدائی یادداشت لکھوانے کے بعد جمع و ترتیب کا کام بھی اپنی
ہی نگرانی میں کرتے تھے۔

مستدرک میں کاتب وحی زید بن ثابت کا بیان ہے
لنا عند النبی صلی اللہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
علیہ وسلم ذلھ القرآن پاس بیٹھ کر قرآن کو ترتیب کے
فی الذیاع ما ساتھ لکھا کرتے تھے۔

وہی نے تلخیص مستدرک میں اس روایت کو ان الفاظ
کے ساتھ بیان کیا ہے۔

لنا حول رسول اللہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
صلی اللہ علیہ وسلم ارد گرد بیٹھ کر تالیف قرآن
ذلھ القرآن کیا کرتے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تالیف قرآن کا کام متقل طور پر
اہتمام کے ساتھ ہوا تھا۔ متعدد صحابہ کرام جو اس کام کے لئے
متعین تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد بیٹھ کر قرآن کی
ابتدائی یادداشتوں کو سامنے رکھ لیتے تھے۔ جو نزول وحی کے وقت
ہی لکھ لیا کرتی تھیں۔ اور ان کو دیکھ دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی ہدایت کے بموجب متعلقہ سورتوں کے ساتھ ملا کر لکھنے کا فرض انجام
دیتے تھے۔ اور اس کام کے لئے نفیس چرمی ٹکڑے جو لکھنے ہی کے
لئے بنائے جاتے ہیں استعمال کئے جاتے تھے۔ تاکہ ضائع ہوئے
محفوظ رہیں۔

یہی تھی ذلھ القرآن کا مفہوم بھی یہی بیان کیا ہے
اور لکھا ہے کہ:

المراذ تالیف ما نزل تالیف سے مراد یہ ہے کہ آیات
من الآیات المفصدة مفردہ جو متفرق طور پر نازل
فی سورۃ وجمعہا ہوئی تھیں۔ ان کو ان کی سورتوں
میں جمع کر کے لکھنا۔

بعض روایات میں اس امر کی بھی تصریح پائی جاتی ہے کہ زیر من ثابت جب اس تالیف سے فائدہ ہو جائے اور حضور کی موجودگی میں ان کی ہدایت کے بموجب قرآنی آیتوں کو مرتب شکل میں لکھ لیتے تو اسے اوروں کے پاس بھی لیجاتے اور وہ لوگ ان کو ان سے لکھ لیتے۔ (مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۲۱۱)

اس طرح قرآن بتدریج جتنا نازل ہوتا جاتا، صحابہ کے پاس مرتب شکل میں محفوظ و مکتوب ہوتا جاتا تھا۔ حتیٰ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور نزول وحی کا سلسلہ بند ہو گیا تو سارا قرآن مرتب شکل میں صحابہ کے پاس موجود تھا۔ البتہ اسکی وہ شکل و صورت نہ تھی جو ایک کتاب کی ہوتی ہے کہ ایک ہی جلد میں ایک ہی سائز کے سب اوراق ملتے ہوئے ہوں۔ علامہ قسطلانی نے شارح بخاری کے حوالہ سے الکتانی میں

نقل کیا ہے

وقد كان القرآن كله مكتوباً قرآن کل کا کل رسول اللہ
فی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
لکن غیری مجموع فی موضوع ہی میں لکھا جا چکا تھا۔ البتہ
واحد ایک جگہ ساری سورتوں کو
جمع کر کے جلد سازی اور
شیرازہ بندی نہیں کی
گئی تھی

اور یہ کام عہد رسالت میں ممکن بھی نہیں تھا اسلئے کہ نزول قرآن کا سلسلہ جاری تھا اور متفرق سورتوں کی متفرق آیتیں نازل ہوتی تھیں۔ ان کو الگ الگ درقوں پر تو لکھا اور مرتب کیا جاتا تھا۔ اگر جلد کتاب ہوتی اور اس پر تالیف قرآن کی جاتی تو دشوار ہوتی۔ چنانچہ وفات کے بعد (سچے جینے کے بعد جب کہ نزول قرآن کا سلسلہ سدود ہو چکا تھا۔ سرکاری طور پر حضرت ابوبکر کے حکم سے

قرآن کی تجلید کی گئی۔ اور اسے کتابی شکل دی گئی۔ جیسا کہ آئندہ مفصل بیان کیا جائے گا۔ بہر حال ان تفصیلات کے بعد بھی قرآن کے تحفظ پر اگر کسی کو اعتراض ہو تو اسے منی برحاء و تھیب ہی قرار دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ قرآن کا تحفظ اپنی اندرونی اور تاریخی شہادتوں کے اعتبار سے اتنے ٹھوس اور ناقابل تردید دلائل پر مبنی ہے کہ انہیں کوئی رد نہیں کر سکتا۔

کسی کتاب کی حفاظت دو ہی طریقے سے ممکن ہے ایک یہ کہ اسے لکھ کر محفوظ

شکل دے دی جائے کہ اس میں کوئی رد و بدل نہ کیا جاسکے۔ دوسرے یہ کہ اسے انسانی حافظہ میں محفوظ کر دیا جائے جیسا کہ اسکا ایک بھی یاد رکھنے والا موجود ہے گا وہ کتاب بھی محفوظ رہے گی چنانچہ قرآن کریم کی یہ امتیازی خصوصیت ہے کہ ان دونوں طریقوں سے قرآن کا تحفظ کیا۔ کتابت کے ذریعہ قرآن کے تحفظ کی تفصیل بیان کی جا چکی ہے۔

حفظ و زبانی یادداشت کے ذریعہ قرآن کی حفاظت پر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری توجہ فرمائی تھی۔ اور صحابہ کو حفظ قرآن کی کثرت تلقین فرمایا کرتے تھے صحیح مسلم کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس شخص کو کچھ بھی قرآن یاد نہیں وہ ایک اجالہ گھر کی مانند ہے صحابہ کرام جن کے قلوب میں عشق نبی کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ بھلا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی تعمیل نہ کرتے چنانچہ ان کا معمول تھا کہ سجد نبوی میں حلقے بنا کر قرآن یاد کیا کرتے تھے اور یاد کرنے کے بعد قرآن کی تلاوت سے کبھی غافل نہ ہوتے تھے۔ ایک صحابی نے کہا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ وہ ہر رات قرآن شریف ختم کرتے ہیں اس پر آپ نے مبارک ہدایت کی قرآن پڑھنے میں اتنی جلدی نہیں کرنی چاہیے۔ ایک رات میں نہیں بلکہ سات دنوں یا

شہید کیا۔ اس کے بعد عہد صدیقی میں جنگ بامرد ہوئی۔ اس میں بھی تقریباً اتنے ہی حفاظ شہید ہوئے۔ اندازہ کیجئے جس کتاب کے اتنے کثیر تعداد میں حفاظ و قراء موجود ہوں اور ہر زمانہ اور ہر دور میں موجود رہے ہوں کیا اس میں کسی تخریف کا شہدہ تو درکنار اس کا وہم بھی کیا جاسکتا ہے؟

عہد صدیقی میں حفاظ قرآن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حفاظت قرآن کے اتنے وسیع انتظامات اور عمدہ تدابیر اختیار کر دیے تھے کہ قرآن کے تحفظ کے لئے اب مزید کسی اہتمام اور انتظام کی ضرورت باقی نہیں رہی تھی۔ وحی الہی کا ایک ایک لفظ اپنے لکھوا دیا تھا۔ اور صحابہ کو اپنے سامنے بٹھا کر اس کو مرتب کر دیا تھا نیز صحابہ میں قرآن کے حفظ و تلاوت کی ایسی اسپرٹ پیدا کر دی تھی کہ وہ شب روز اس کی تلاوت کرتے پھر بھی ان کے جذبہ تلاوت کی تسلسل دور نہ ہوتی تھی۔ گو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر فاروقؓ کی توجہ مبذول کرانے پر اس کا مزید ہندوبست کیا جس نے قرآن کی مصححت پر آخری مہر ثبت کر دی۔ اور دنیا کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ قرآن ہر قسم کی تخریف سے پاک ہے۔

عہد صدیقی میں قرآنی خدمت کی نوعیت کیا تھی

یہ سوال اسلئے اہمیت رکھتا ہے کہ ہماری گزشتہ معرفت واضح کرتی ہیں کہ قرآن کی کتابت کا کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریباً مکمل کر لیا تھا۔ اور صحابہ میں قرآن کو دیکھ کر بڑے کاسلہ بھی رائج تھا۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو جمع و تدوین قرآن کی ضرورت کیا پیش آئی تھی؟

اس سوال کا مختصر جواب یہ ہے کہ عہد رسالت میں قرآن بکاسب لکھ لیا گیا تھا۔ لیکن قرآن کو ایک ہی قطع اور سائز کے

یا پانچ یا کم از کم تین دونوں میں ختم کرنا چاہیئے۔ اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ میں ایسے لوگ بھی موجود تھے جن کو قرآن پر اتنا عبور حاصل تھا کہ ایک شب میں پورا قرآن پڑھ لیتے تھے۔

عیسائی مورخ ولیم میور لائف آف محمد کے دیباچہ میں حفاظ کے اس قرآنی ذوق و شوق کو بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

عرب کے لوگ نظم کے بہت سرگرم اور جاندار و شائق تھے۔ لیکن ان کے پاس ایسے اسلئے موجود نہ تھے کہ جن سے وہ اپنے شاعروں کے کلام کو ضبط و تحریر میں لاسکتے اسلئے بہت مدت تک ان میں ایسی رواج رہا کہ اپنے شعراء کے کلام اور انہی قوم اور آباء و اجداد کے تاریخی واقعات کو الواح پڑھی بہت عمدگی اور صحت کیساتھ طبع کر لیتے۔ اس طرح ان کی قوت حفظ کمال کے اعلیٰ مدارج تک پہنچی ہوئی تھی اور یہی قوت حافظہ اس نئی پیدا شدہ روح کے ساتھ پورے اخلاص اور شوق سے قرآن کریم کے حفظ کرنے میں

کام آئی۔

اس ذوق و شوق اور فطری قوت حافظہ کی تیزی کے علاوہ حفظ قرآن کے بارہ میں صحابہ کے لئے یہ چیز بھی مددگار ثابت ہوئی کہ قرآن تین سال کے عرصہ میں مکمل طور پر نازل ہوا۔ اتنے طویل عرصہ میں قرآن کا یاد کر لینا ان کے لئے ظاہر ہے کوئی مشکل امر نہ تھا جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ چھوٹے چھوٹے بچے بھی دو چار سال کے عرصہ میں حفظ قرآن کی تکمیل کر لیتے ہیں۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ سارے صحابہ ہی حافظ قرآن ہوں تو یہ کوئی امر محال یا باعث تعجب نہیں۔ صحابہ کی کثیر تعداد کے حافظ قرآن ہونے کا ثبوت تو کتب حدیث و تاریخ میں ملتا ہی ہے بڑے معجزہ کے واقعوں جو عہد رسالت میں ہوا کفار نے ستر حفاظ کو

اور ان پر لکھو اگر ایک ہی جلد میں مجلد کرانے کا طریقہ مروج نہیں ہوا تھا۔ بعض صحابہ نے اپنے طور پر کمال نسخے تیار بھی کر لئے تھے اور ان کی جلد سازی بھی ہو چکی تھی تو وہ سرٹیفکاٹ یعنی تصدیق شدہ نہ تھے۔ ضرورت تھی کہ قرآن کا ایک نسخہ مجلد کر کے شائع کر دیا جاتا جس پر تمام صحابہ کا اجماع ہوتا۔ اور وہ امیر المومنین کی طرف سے سرٹیفکاٹ بھی ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو قرآن کا سرٹیفکاٹ نسخہ تیار نہ کر سکتے تھے اسلئے کہ عمر کے آخری لمحوں تک قرآن کا نزول ہوتا رہا۔ البتہ آپ کے اسوہ حسنہ اور سنت بسین کا تقاضا تھا کہ ایسا کیا جاتا کہ نہ آپ اس کا اہتمام فرمایا کرتے تھے۔

خود فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا جانتے تھے، جتنے دعوت نامے آپ نے بھیجے تھے وہ دوسرے لوگ لکھتے تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان پر ہر گز دیتے تھے، چنانچہ صلحاء و محدثین لکھا دوسرے نے اسکی توغین و تصدیق کی آپ نے۔ میں نے حاکم کو ہدایت نامہ بھیجا گیا تو سرٹیفکاٹ آپ نے فرمایا کہ یہ بات ٹھیک ہے قرآن بسین کی اہمیت کے پیش نظر ظاہر ہے کہ اسکو مجلد کرنے وقت اس قسم کا اہتمام ملحوظ رکھا جاتا۔ چنانچہ جب جنگ یمامہ ہوئی، اہل یمن میں حفاظ و قراء بڑی تعداد میں شہید ہوئے تو حضرت عمر فاروقؓ کو خیال پیدا ہوا کہ اگر اسی طرح یہ جگہیں ہوتی رہیں اور ملک کے جنگی حالات میں حفاظ کا کام ایک ایک کر کے شہید ہوتے رہے، تو قرآن کا کیا بے گناہ اسکی کوئی سرٹیفکاٹ کاپی تو مرتب ہے نہیں۔ قرآن کی سورتیں الگ الگ لوگوں کے پاس کھری ہوئی ہیں۔ بعض لوگ نے انفرادی طور پر قرآن کو کتابی شکل دیکر مجلد کرایا ہے۔ لیکن اسکی کیا ضمانت ہے کہ وہ آئندہ بھی کتابی شکل میں نقل ہوتا رہے گا اسلئے ضرورت ہے کہ پوری چھان بین اور تحقیق و تیسرچ کے تمام وسائل و ذرائع اختیار کر کے قرآن کو کتابی صورت دیدی جائے اور اس طرح سرکاری طور پر قرآن کا سرٹیفکاٹ نسخہ تیار کر کے امت کے حوالہ کر دیا جائے تاکہ ہر

ضیاع کا کوئی اندیشہ باقی نہ رہے۔ چنانچہ سب باتیں سوچ کر آپ نے حضرت ابوبکر کو اس کام کے لئے آمادہ کیا۔ پہلے تو حضرت ابوبکر نے اس تجویز کو قبول کر کے سوال کیا اور فرمایا۔

کیف افعل شیدا المرفیعلہ میں اس کام کو کیسے کریں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہ وسلم نے نہیں کیا۔ لیکن حضرت عمرؓ کے وزنی دلائل سے انہیں اسکی ضرورت کے بارے میں شرح صدر ہو گیا اور یہ پالیسی طے ہو گئی کہ قرآن کی سرٹیفکاٹ کاپی تیار کرانی جائے۔

ظاہر ہے کہ یہ کام بہت ہی ذمہ داری اور محنت کا تھا۔ قرآن کی تمام آیتوں کو یکجا کر کے کتابی شکل دنیا اور امیر المومنین کا اس صحیفہ قرآن کو سرٹیفکاٹ کرنا اور تصدیق کرنا کہ یہ نسخہ قرآنی نقل مطابق اصل ہے، معمولی نوعیت کا کام نہ تھا۔ آج جب ہم بھی معمولی کاغذ کی نقل کر کے اسے کسی گز بیڈ آفیسر سے سرٹیفکاٹ کراتے اور اپنی نقل شدہ کاپی پر یہ لکھواتے ہیں کہ یہ کاپی نقل مطابق اصل ہے، تو وہ آفیسر پہلے اصل کاپی کو دیکھتا ہے پھر نقل شدہ کاپی کو سامنے رکھ کر اسکا ایک ایک حرف ملاتا ہے جب اسے اطمینان ہوتا ہے کہ اس نقل میں کوئی تحریف نہیں کی گئی، ٹھیک ٹھیک اصل کے مطابق نقل تیار کی گئی ہے۔ تب وہ اس پر تصدیق و دستخط ثبت کرتا ہے۔ قرآن جس پر دنیا و دین کی نفع و کامرانی کا مدار ہے۔ جس کتاب میں کوئی غیر محرف صحیفہ الہی اور غیر شکوک کلام خداوندی بن کر قیامت تک انسانیت کی رہنمائی کرتی ہے اسکی جمع و تدوین ہو۔ اور اسکی تمام آیات و سورتوں کو ایک سائز کے کاغذوں اور جری قطعات میں لکھ کر اسکی جلد بندی کرائی جائے اور اس پر امیر المومنین اور اولوالعزم صحابہ تصدیق و دستخط ثبت کرنے والے ہوں کہ قرآن کی یہ کاپی نقل

مطابق ہے۔ کیا اتنی اہم چیز امیر المومنین ابو بکر صدیقؓ اور تمام
اولی الامر صحابہؓ ایسے ہی دستخط کر دیتے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ دستخط
کرنے اور قرآن کو سرٹفائڈ کر نیسے پہلے ان پر فرض تھا کہ وہ ان
ابتدائی یادداشتوں کو جمع کرتے جو قرآن کی آیتوں کے نازل ہونے
پہلے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کتابان وحی کو لکھوا دیا کرتے
تھے پھر ان کی مدد سے قرآن کو مرتب کرتے اور اسی کسوٹی پر
اسے پرکھتے۔

چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے یہی کیا اور تمام ابتدائی یادداشتیں
سلاش کر کے جمع کرائیں۔ صحابہ کا عشق قرآن اور محبت نبیؐ اتنی
ہی تھی کہ وہ تمام ابتدائی یادداشتیں بھی جیسا ہو گئیں اور اس طرح
جیسا ہوئیں کہ ہر یادداشت پر دو عینی شاہد بھی اس امر کی گواہی دیتے
تھے کہ یہ آیتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول وحی کے وقت لکھوائی
تھیں اور یہ قرآن کی آیتیں ہیں۔

چنانچہ جب ذیل روایتیں حضرت ابو بکرؓ کی اس دینی خدمت
کی صحیح نوعیت اور اس کے پورے اندوخال واضح کرتی ہیں اور
ہماری تادمہ کو ہر گزارشات پر ہمہ قدیق خست کرتی ہیں۔

قال زید قال ابو بکر
انا رجل شاب عاقل
لا نتهلك وقد كنت

تكتب الوحى لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فتبع
القرآن فاجمع فوالله

يكلفني نقل جبل عن
الجبال ما كان اقل
على ما امرني من جمع

القرآن قلت كيف تفعلون

شيئا لم يفعله رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

هو خير فلم يزل ابو بکر

يراجعني حتى شرح الله

صدري للذي شرح

له صددا ابو بکر وعمر

فتبعت القرآن اجمعه

من العصب والخافض

الرجال حتى وجدت

آخر سورة التوبة من

الجزء ميتا الانصاري لم

احدها مع احد غيره لقد

جاء كمر رسول من انفسكم

عزني عليه ما عنتم حتى

خاتم راءة فكانت الصغف

عند ابي بکر حتى توفاه الله

ثم عند عمر حياثة ثم عند

حفصه بنت عمر

(بجاء ۲۰۰۰ فضائل القرآن)

ابو بکر کے پاس رہا پھر ان کی

وفات کے بعد عمر کے پاس آئے

پھر ان کی لڑکی حفصہ کے پاس

رہے۔

مسند احمد بن حنبل کی روایت ہے

عن ابي العالیه عن

ابو بکر انهم جمعوا القرآن

في مصاحف في خلافة

ابي بکر رضي الله عنه

لوگوں نے (صحابہ نے قرآن کو

مصحف بنایا)

فكان رجال يكتبون و
يلى عليهم ابي بن كعب

عائظ ابن جبر ابن ابي داود

قام عمر فقال من كان

تلقى من رسول الله صلى

الله عليه وسلم شيئا من

القرآن فليأت به كذا

يكتبون ذلك في الصحف

والا لوح والعصب وكان

لا يقبل من احد شيئا

حتى يشهد شاهدان و

هذا يدل على ان زيدا

كان لا يكتب حتى يجزء

مكتوب يا حتى يشهد به

من تلقاه سماعا مع كون

زيد يحفظه وكان يفعل

ذلك معا الغدة في الاحتيا

نسخ الباء ۱۰ ص ۱۰

ان روایتوں سے اجتناب

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے

انتخاب کیا تھا جو اس کے لئے

فكان رجال يكتبون و
يأبى عليهم ابي بن كعب
كتابي شكل من جمع کیا تو کچھ
لوگ اسکو لکھتے تھے اور ابی
ابن کعب اسکو لکھواتے تھے۔

حافظ ابن حجر ابن ابی داؤد کے حوالہ سے کہتے ہیں۔

قام عمر فقال من كان
تلقى من رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيئاً من
القرآن فليأت به وكانوا
يكتبون ذلك في الصحف
والألواح والعصب وكان
لا يقبل من احد شيئاً
حتى يشهد شاهدان و
هذا يدل على ان ديداً
كان لا يلتقي لجبر و جدلاً
مكتراً باحتي ليشهد به
من تلقاه سماعاً مع كون
نيد يحفظه وكان يفعل
ذلك مبالغة في الاحتياط
(فتح الباری ج ۹ صفحہ ۱۱)

کھنے والے نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک
سے اسکو سنا ہے۔ یہ ان کی اہم
احتیاط تھی۔

ان روایتوں سے اجمالی طور پر حسب ذیل امور مستفاد ہوئے
۱۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جمع قرآن کے لئے ایسے شخصوں کا
انتخاب کیا تھا جو اس کے لئے اہل تر تھے حضرت زید کا تب بھی تھے

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی شیعہ کتابت قرآن کے گواہ نام
وامیر تھے اور حضرت ابی بن کعب مشہور قاری اور حافظ قرآن تھے۔
اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے قرآن سکھنے کا امر فرمایا تھا
ان دونوں حضرات کو حضرت ابو بکر نے اس کام کا ذمہ دار بنایا اور ان
کی مدد کے لئے دوسرے صحابہ بھی ہر وقت مسجد میں موجود رہتے تھے۔

۲۔ نیز تمام اہل ائی یا دداشتوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی لکھوائی ہوئی ابتدائی تحریروں کو جمع کرایا گیا تھا۔ چنانچہ وہ سب کی
سب لکھ گئی۔

۳۔ اور ہر تحریر پر دو گواہ بھی طلب کئے جاتے تھے۔ چنانچہ دو گواہ
بھی ہر تحریر پر مہیا ہوتے رہے۔ البتہ صرف سونہ بآۃ کی آخری دو
آیتیں جو ابو خزیمہ انصاری کے پاس تھیں اسکے بارہ میں دو گواہ نہیں ملے
چونکہ ان کی تنہا گواہی کو حضور نے دو گواہوں کے درجہ میں قرار دیا تھا
اسلئے ان کی تحریر بھی گویا دو گواہوں سے سوید موقوف تھی

۴۔ حضرت اللہ بن کعب لکھوانے کی خدمت پر مامور تھے اور حضرت
زید کی ماتحتی میں بہت سے صحابہ کتابت کی خدمت انجام دیتے تھے۔
ان دونوں کاموں کے لئے اس سے بہتر اور موزون انتخاب نامکن
تھا جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا۔

۵۔ یہ تمام کام کسی بندہ کو ٹھہری میں انجام پذیر نہیں ہو سکتے بلکہ مسجد
نبوی جیسے مرکزی اور عمومی مقام پر ہوا۔ جہاں خلیفہ وقت کی نشانی
تھی۔ نماز پنجگانہ میں پوری بستی کے لوگ مسجد میں پانچ دفعہ جمع
ہوتے تھے۔ اور سرکاری فیصلے ہوتے تھے۔ دور و دراز سے آنوالے
و فود یہاں ٹھہرتے تھے۔ ایسے مرکزی اور مشہور مقام پر جمع قرآن کی
اس خدمت کو انجام دینا۔ اس امر کی دلیل ہے کہ پوری امت آپس
شریک تھی اور صحابہ کرام کی پوری جماعت اس سے پوری دلچسپی لے
رہی تھی اور ہر کام ان کی آنکھوں کے سامنے ہو رہا تھا۔ انہیں بہت سے
حفاظ قرآن بھی تھے۔ اور بہتوں کے پاس قرآن مجید کلا یا جزاً

تحریری شکل میں موجود بھی تھا۔

اسلئے ان انتظامات کو دیکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ جمع و تدوین قرآن یا دوسرے لفظوں میں قرآن کا سرٹیفکاٹ نسخہ تیار کرنے کے اس مرحلہ میں کوئی فروگزاشت نہیں ہوئی۔ اور نہ اسکی کسی آیت کے کسی شوشہ میں کمی زیادتی لاحق ہوئی۔

ولیم میور جیسے منصب عیسائی نے بھی اس کا اقرار کیا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے۔

”کوئی اجزاء، کوئی فقرے، یا کوئی الفاظ ایسے نہیں بنے گئے جو جمع کرنے والوں نے چھوڑ دیے ہوں نہ ہی کوئی الفاظ ایسے پائے جاتے ہیں جو اس مسلم مجموعہ سے اختلاف رکھتے ہوں۔ اگر ایسے کوئی اجزاء یا فقرے یا الفاظ ہوتے تو ضرور تھا کہ ان کا تذکرہ ان احادیث میں پایا جاتا جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کی نسبت چھوٹی چھوٹی باتیں بھی محفوظ رکھی گئی ہوں۔“

بہر حال اس سرکاری سرٹیفکاٹ نسخے کی تیاری کے بعد صحابہ میں اسکی نقلیں کثرت سے شائع و ذائع ہو گئیں۔ ناجیہ الطغادی کا تو پیشہ اور مستقل کام ہی یہی تھا کہ وہ مصحف لکھا کرتے تھے (استیعاب جلد ۱) علامہ ابن حزم لکھتے ہیں کہ خلیفہ اول کے وقت کوئی شہر ایسا نہ تھا جہاں لوگوں کے پاس کثرت قرآن کے نسخے لکھے ہوئے نہ ہوں۔

تسطیط قرآن
حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان

اور ستھ قرآنی نسخہ تیار کرنے کے بارہ میں اور بیان کیا جاسکتا ہے کہ اس میں سب سے بڑا ہاتھ حضرت عمرؓ ہی کا تھا۔ اور آپ کی ہی تحریک اور زور دینے پر حضرت ابوبکرؓ نے اس مہتمم بالشان کام کو انجام دینے کی منظوری دی۔ پھر آپؓ نے جمع قرآن کے اس کام کی تحریک کر کے الگ

نہیں بیٹھ گئے تھے بلکہ اس کام میں حضرت زید کا پورا اہتمام تھا۔ تھے۔ اور اس میں ان کے بارہ کے شریک تھے۔ اسلئے اہمیت کو حضرت عمر فاروق کا احسان مند ہونا چاہیے کہ آج ان کی برکت سے قرآن ہم تک بعینہ اسی شکل میں محفوظ پہنچ گیا۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں۔

”امروز ہر کہ قرآن ہی خواندہ مسلمانوں میں جو بھی آج قرآن پر از طوائف سطین، منت فاروق ایمان و یقین رکھتا ہے اور اسکی اعظم در گردن اوست“ تلاوت کرتا ہے۔ اسکی گردن پر (مقول از الفاروق ۱۲) فاروق اعظمؓ کا احسان عظیم ہے پھر یہ زمام حکومت آپ کے ہاتھ میں آئی۔ اور آپ خلیفہ السلیک ہوئے تو قرآن میں کی نشر و اشاعت کی طرف خصوصی توجہ دی اور اس کے نسخوں کو بڑے اہتمام سے دور دور تک پھیلایا۔ اور اسکی تعلیم و تعلم کا وسیع بیانیہ پر حقولی انتظام فرمایا۔

چنانچہ آپ کی سامعی جمیلہ کا نتیجہ یہ تھا کہ بقول علامہ ابن حزم۔ ”عمر فاروقی میں اہمیت کے پاس لکھے ہوئے ایک لاکھ سے زائد قرآن پاک کے نسخے موجود تھے۔ اور ہر جگہ کثرت حفاظ پائے جاتے تھے۔ چنانچہ آپ نے ایک مرتبہ فوجی افسروں کو اس مضمون کا خط لکھا کہ حفاظ کو میرے پاس بھیج دو تاکہ ان کو تعلیم قرآن کے لئے جہاں چاہے بھیج دوں۔ تو سعد بن ابی وقاص نے جواب میں لکھا کہ صرف میری فوج میں تین سو حفاظ قرآن موجود ہیں۔

اسی طرح نماز تراویح یا جماعت کی طرح بھی آپ نے ڈالی اور یوری ملکیت میں اسے حکماً نافذ کر دیا۔ اس سے حفظ قرآن کی تحریک کو تقویت پہنچی۔ بلکہ یہی حکم نسلاً بعد نسل قیامت قرآن کو امت تک پہنچانے کا باعث بنا۔

عہد عثمانی میں جمع قرآن

خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو

جامع القرآن کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس لقب پر بعض لوگوں کو زبردست غلط فہمی ہو سکتی ہے۔ اور اس کی آڑ میں انہوں نے حفاظت قرآن پر بھی کچھ اڑا چالی ہے۔

جامع القرآن کے لقب سے عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ حضرت عثمان غنی اول وہ شخص ہیں جنہوں نے اس قرآن کو مرتب کر لیا۔ اس سے پہلے قرآن مرتب نہ ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ حضرت عثمان کا نانا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت بعد کا ہے۔ ان کے زمانہ میں بہت سے صحابہ اس عالم فانی کے عالم بالا کو سدھار چکے تھے اگر جمع قرآن کی خدمت کا سہرا آپ کے سر نہ بٹھا جائے تو اس کا مسات مہوم ہے کہ اتنے عرصہ تک قرآن غیر موندن پڑا رہا۔ اسکی جمع و تدوین کا خیال نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا نہ خلیفہ اول غسانی حضرت ابو بکر و عمرؓ نے۔ اس کا سہارا لیکر کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ ایسے قرآن کے تحفظ پر کیا یقین کیا جاسکتا ہے جسکی تدوین اور تسویر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے تقریباً تیرہ سال بعد ہو گئی۔

حالا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ قرآن کا تحفظ عہد رسؐ اور اس کے فوراً بعد چھ عینے کے اندر ہی اندر اہم صدیقی میں ایسے عیاری طریقے پر ہو چکا تھا کہ آج تک کسی کو تحفظ قرآن پر انگیڑنے کی جرأت نہیں ہو سکی۔ اور نہ کوئی قرآن کی تحریف پر واضح دلیل لا سکتا ہے۔ پھر حضرت عثمانؓ کو جامع القرآن کہنے کا کیا مطلب ہے؟

اسکی سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ ان کے دور پر ایک اچالی نظر ڈال لی جائے۔ اس سے نہ صرف یہ کہ حضرت عثمان کے جامع القرآن کہلانے کے مہوم کی وضاحت ہو جائے گی بلکہ حضرت عثمانؓ نے قرآن کی جو بلند پایہ خدمت انجام دی ہے اسکی اہمیت اور حقیقت

بھی آنکھوں کے سامنے آجائے گی

دور عثمانی کی ایک جھلک

۲۳ھ میں تحت خلافت پر متکون ہوئے۔ اس سے قبل تیس سال کے عرصہ میں اسلام عراق، شام، مصر، افریقہ، ایران اور ہندوستان کے ساحلی علاقوں تک پھیل چکا تھا۔ بہت سے ملک مسلمانوں کے قبضہ میں آچکے تھے۔ عرب و عجم کے لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہو رہے تھے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ان نو مسلموں کی تعلیم خصوصاً قرآن کی تعلیم کے لئے معلمین کا تقرر بڑی کثرت سے فرمایا تھا۔ قرآنی تعلیم گھر گھر عام ہو رہی تھی۔ بعض مسلمان ہوتے ہی قرآن حاصل کرنے کی سعی کرتا تھا۔ ظاہر ہے وہ چونکہ عجمی تھے۔ ان کے لہجوں میں اور زبان میں تفاوت تھا۔ وہ قرآنی الفاظ کی ادائیگی اتنی صفائی کے ساتھ نہیں کر سکتے تھے۔ جتنی صفائی کے ساتھ قبیلہ قریش کے لوگ کرتے تھے۔ اور یہ چیز جمیوں ہی تک محدود نہ تھی۔ خود قبائل عرب میں سے بہت سے قبائل ایسے تھے جن کی زبانیں عربی ہی تھیں اور ان کی ساری گفتگو بھی عربی ہی میں ہوتی تھی۔ لیکن وہ اتنی صفائی زبان نہیں بول سکتے تھے جتنی قریش کی تھی۔ ان کے محاورہ اور زبان میں ایسا ہی فرق تھا جیسا تھوڑے تھوڑے فاصلہ پر ہر ملک کے لوگوں میں ہوتا ہے۔ ایک حیدر آباد کا رہنے والا اردو زبان میں بجائے ق کے خ دوتا ہے۔ ترکی کے باشندے ک کے ادائیگی پر قادر ہی نہیں وہ ک کے بجائے تاج بولتے ہیں۔ قبائل عرب میں بھی محاورہ اور لہجہ کا تقریباً ایسا ہی فرق تھا۔ یقیناً وہ ذیل حتیٰ کو قرآن سے غشی پڑھتے تھے۔ اسدی قلموں میں ت کے زبر کے بجائے ت کے زیر کے ساتھ پڑھتے تھے۔ بعض قومیں ماء غیر نسن کی جگہ ماء غیر یا سدن پڑھتی تھیں۔ قبیلہ قیس والے ک تائین کا لفظ ش سے کرتے تھے اسکا نام

اس روایت کے یہ الفاظ قابل غور ہیں۔

فقال يا ابي ارسل الى
ان اقرأ القرآن على حرف
فردت اليان هون
على اُمّتي فرد الثانية اقرأه
على حرفين فردت اليه
ان هون على اُمّتي فرد
الى الثالثة اقرأه على
سبعة احرف

پھر فرمایا اے ابی مجھے بھی حکم دیا
گیا تھا کہ ایک ہی حرف کو قرآن
پر پڑھوں۔ پھر میں نے اس بات کو
ٹوٹا دیا اور عرض کیا کہ میری اُمّت
آسانی کیجائے۔ پھر دوبارہ مجھے
یہ فرمایا گیا کہ دو حرفوں پر پڑھو۔
میں نے پھر اس بات کو ٹوٹا دیا اور
کہا کہ میری اُمّت پر آسانی کیجئے
پھر تیسری مرتبہ مجھے اجازت دے دی
کہ سات حرفوں پر پڑھ لو۔

ترمذی کی روایت میں اسکی تفسیر بھی ملتی ہے
کہ کن افراد اُمّت کے لئے یہ گنجائش طلب کی تھی۔ حضرت ابی
بن کعب ہی کی روایت ہے۔

لقى رسول الله صلى الله عليه وسلم
جبرئيل عليه السلام جبرئيل فقال
يا جبرئيل اني لغت الى
امة اميين منهم العجم
والشيخ الكبير والغلام
الحجاري والرجل الذي
لم يقرا كتابا قط قال يا
محمد ان القرآن على
سبعة احرف

برہ حال جوں جوں اسلام پانی کی روکی طرح عالم میں پھیل
جاتا اور لوگ جوق در جوق پرچم اسلام کے تلے جمع ہو رہے
تھے۔ قرآن کے تلفظ اور طرز ادا میں اتنا ہی اختلاف بڑھا چلا

چلا جا رہا تھا۔ شروع میں اس پر زیادہ توجہ اسلئے نہیں دی گئی کہ
اسلام اور قرآن لوگوں کے لئے نیا تھا۔ حضرت عثمانؓ کے دور میں
یہ چیز ختم ہوئی۔ کیونکہ اسلامی حکومت تکم ہو چکی تھی۔ اور باقاعدہ قرآن
کی درسگاہیں ہر شہر میں قائم ہو چکی تھیں۔ اسلئے صحیح تلفظ کے
ساتھ جس پر قرآن نازل ہوا تھا، پڑھنا دشوار نہیں تھا۔ پھر یہ کہ
قبائل اپنے اپنے لہجوں اور طرز ادا کو ہی اچھا سمجھنے لگے تھے اور اپنے
باقاعدہ اپنی اپنی محلوں میں بحثیں بھی کیا کرتے تھے بلکہ کراڑنک کی
نوبت پہنچ جاتی تھی۔

انس بن مالک کی روایت ہے۔

ان حدثنا ابن
اليمان قد مر على عثمان
وكان يغاذي الشام
في فتح ارمينية واذ
بيجات مع اهل العراق
فاقرع حديثا مختلا
في القراءة فقال حديث
عثمان يا امير المؤمنين
ادله هذه الامة قبل
ان يختلوا في الكتب
اختلاف اليه في النصارى
كرهت ان يفسدوا

بیان فی مباحث القرآن میں ایک روایت یہ بھی ہے کہ
حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں مدرسہ کے معلمین جو مختلف لہجوں میں
قرآن پڑھتے تھے ان ہی میں کچھ بعض مصرعہ کی نوبت
پہنچ جاتی تھی۔

ظاہر ہے کہ اگر اس اختلاف کو ختم کرانے کی طرف توجہ نہ کی جاتی تو اسکے مفسد اور اُستِ سلمہ پر اثرات بد بہت ہی شدید پڑتے۔ بلکہ اگر قرآن ہر قبیلہ والا اپنے اپنے لہجہ کے مطابق لکھ لگتا تو کوئی ات سلاست نہ رہتی۔ اور آج سنا دین اسلام اس بات کو بنگرنا بنا ڈالتے۔

اسی بنا پر حضرت خذلیفہؓ نے حضرت عثمان کی توجہ اس جانب مبذول کرائی۔ حضرت عثمانؓ نے تمام اولوالعزم اور صاحب الرائے صحابہ کو جو اس زمانہ میں کابینہ کے ممبران کی حیثیت رکھتے تھے بلایا اور اس جنگائی صورت حال پر غور کیا

غور و فکر کے بعد متفقہ طور پر یہ طے ہوا کہ قرآن چونکہ لسان قریش پر نازل ہوا تھا اور قبائل عرب کے دوسرے لہجوں اور محاوروں میں اسکے پڑھنے کی اجازت مجبوری کی بنا پر تھی، وہ اب ختم ہو گئی۔ لہذا قرآن کو لسان عربی بسین یعنی قریش کی لغت و زبان کے مطابق لکھو اگر دوسرے ممالک محروسہ میں حکما نافذ کر دیا جائے اور اعلان کر دیا جائے کہ انیدمے کوئی قرآن کی کتابت و تلاوت لسان قریش کے علاوہ کسی دوسری زبان میں نہ کرے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔

لا تَقْرَؤْا فِی عِثْمَانَ الْاَیْمَانَ عِثْمَانَ کَے حق میں سوائے کلمہ فَوَ اللّٰہُ مَا فَعَلَ الَّذِی خیر کے کچھ نہ کہو، کیونکہ مصحف فعل فی المصاحف الا کے بارے میں انہوں نے جو کچھ عن علامنا قال مَا کیا وہ ہمارے شہرہ سے تھا کیا تَقْرَؤْا فِی ہَذَہُ الْقَرَاءَہُ انہوں نے ہم سے دریافت کیا کہ فَقَدْ بَلَّغْنِیْہُمْ سَلَامًا میں جو یہ جھگڑا چھڑ گیا یَقُولُ اَنْ قُرْأَتْہِیْ ہے کہ ہر ایک اپنی قرات دوسری خیر امن قراءتہ و کی قرات سے بہتر قرار دیتا ہے ہَذَا اَیْکَادَانِ یَکُوْنُ بلکہ دوسروں کی قرات کو کفر

کھنّا اَقْلَنَا عِثْمَانَ قَال کی مدت تک ہو چکا دیاجاتا ہے۔ اِدْعِ اَنْ یَجْمَعَ النَّاسُ اسکا علاج کیا کیا جائے؟ ہم عَلٰی الصَّحِیفِ وَاحِدٌ فَلَا لوگوں نے پوچھا آپ نے کیا علاج تَلْکُوْنُ فِرْقَۃً وَاحْتِلَافٌ سوچا ہے حضرت عثمان نے قُلْنَا فَنَعْمَ مَا دَرَأَیْتُہَا کہا میں خیال کرتا ہوں کہ ایک (منقہ کثر العال) ہی مصحف پر لوگوں کو جمع کر دیا جائے تاکہ فرقہ بندی اور اختلاف نہ ہو سکے۔ ہم نے کہا آپ کی رائے بہت مناسب ہے اور بہت خوب ہے۔

یہ روایت جہاں اس امر کو واضح کرتی ہے کہ حضرت عثمانؓ نے قرآن کے سلسلہ میں جو کام بھی کیا وہ تمام صحابہ کے مشورہ سے کیا۔ وہیں یہ حقیقت بھی منکشف ہو جاتی ہے کہ حضرت عثمانؓ غنیؓ نے جو خدمت قرآن انجام دی تھی۔ وہ حج قرآن کی نوعیت کی نہیں تھی۔ بلکہ اس کی بہتر تعبیر وہی ہے جو اوپر گزری یعنی لوگوں کو ایک ہی مصحف پر جمع کرنے کا کام۔

اس اعتبار سے آپ کا لقب جامع قرآن کے بجائے جامع الناس علی القرآن یا علی مصحف واحد ہونا ہی حقیقت کی صحیح ترجمانی ہے۔ تیسری ضدی ہجری کے مشہور صوفی اور عالم حادث محاسبی کا یہ قول القاتان میں سیوطی نے نقل کیا ہے۔

المشہود عند الناس ان جامع القرآن عثمانؓ لوگوں میں مشہور ہے کہ حضرت و لیس كذلك انما حمل عثمان جامع القرآن ہں حالانکہ عثمان الناس علی القراءۃ یہ صحیح نہیں۔ انہوں نے لوگوں کو قرآن کی ایک قرات پر جمع کیا۔

کی حد تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ اسکا علاج کیا کیا جائے؟ ہم لوگوں نے پوچھا آپ نے کیا علاج سوچا ہے۔ حضرت عثمان نے کہا میں خیال کرتا ہوں کہ ایک ہی صحت پر لوگوں کو جمع کر دیا جائے تاکہ فرقہ بندی اور اختلاف نہ ہو سکے۔ ہم نے کہا آپ کی رائے بہت مناسب ہے اور بہت خوب ہے۔

پھر کو واضح کرتی ہے کہ حضرت جو کام بھی کیا وہ تمام صحابہ کے بھی مشکلف ہو جاتی ہے کہ حضرت انجام دی تھی۔ وہ صحیح قرآن کی بہتر تفسیر دیا ہے جو اوپر گزری صحیح کرنے کا کام۔

تب جاتے قرآن کے بجائے جان صحت واحد ہونا ہی حقیقت کی صحیح ری کے شہر صوفی اور عالم حادث سیوطی نے نقل کیا ہے۔

لوگوں میں مشہور ہے کہ حضرت عثمان جان القرآن ہیں حالانکہ یہ صحیح نہیں۔ انہوں نے لوگوں کو قرآن کی ایک قرات پر جمع کیا۔

خلیفہ وقت حضرت عثمان نے مجلس شوریٰ کے اس فیصلے کے بعد چار صحابہ کی ایک کمیٹی قائم کی جس میں حضرت زید بن ثابتؓ کے علاوہ تین قریشی عبد اللہ بن عمرؓ، سعید بن العاصؓ اور عبد الرحمن بن عمارؓ اس مشام بھی شامل تھے۔ اس کمیٹی کے ذریعہ کام تھا کہ حضرت ابوبکرؓ کے تیار کردہ سرکاری نسخہ قرآن کی کئی نقلیں تیار کرے۔ حضرت ابوبکرؓ کا تیار کردہ قرآن کا سرکاری سرنقاہ نسخہ حضرت حفصہؓ کے پاس محفوظ تھا۔ حضرت حفصہؓ کو حضرت عثمانؓ نے پیغام دیا

رسلی الینابا الصحف فتتخذا آپ صحیفہ ابوبکرؓ میں عطا فی المصاحف ثم نردھا الیکہ کر دیجئے۔ ہم اسکی نقل کر کے آپ کو واپس کر دیں گے۔

چنانچہ وہ صحیفہ حاصل کیا گیا۔ اور اسکی نقلیں کرنے کا کام بڑے تمام شہر شروع کرایا گیا۔ اس کام کے لئے حفصہؓ اور کمیٹی بنائی گئی تھی۔ اسی میں زید بن ثابتؓ وہ جلیل القدر صحابی تھے جو اس قبل چار مرتبہ قرآن کی مکمل کتابت کر چکے تھے اور یہ نسخہ جو ان کے سامنے تھا خود انہیں کا کتابت کیا ہوا تھا۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ صحیفہ عثمانی کی کتابت میں صحیفہ صدیقی سے سرمو اخراجات نہیں کیا گیا بلکہ چونکہ قرآن کو لسان قریش پر لکھا جا رہا تھا اسلئے تین قریشی صحابہ وزان و موازنات قریش کے تھے وہ اس کمیٹی میں شامل کئے گئے تھے۔ تاکہ حضرت زید کو لسان قریش میں لکھنے میں دشواری لاحق نہ ہو تو ان سے مشورہ کر لیں۔

حضرت عثمانؓ کی یہ خاص ہایت تھی کہ:
 ۱۔ اختلاف نہ استم و زید بن حیا تھا سہ در میان اہل دیہ کے
 ۲۔ ثابت فی شیخ من القرآن در میان طرز کتابت میں کوئی اختلاف
 ۳۔ لکتم بلسان قریش فائدہ ہو تو قریش کی زبان پر لکھو کیونکہ
 قرآن قریش ہی کی زبان پر نازل ہوا
 ۴۔ زل بلسانہم

اس سے یہ شہدہ نہ کیا جائے کہ زید بن ثابتؓ اور کمیٹی کے دوسرے قریشی مالکان سے آئے دن اختلافات ہوتے رہتے تھے اور ہر روز کے بارہ میں وہ اختلاف کرتے تھے۔ بلکہ حضرت عثمانؓ کی ہدایت و قیادت کے طور پر تھی کہ اگر کبھی کوئی اختلاف ہو تو لسان قریش کو مقدم رکھا جائے۔ چنانچہ قرآن کی پوری نقل و کتابت کے طویل عرصہ میں اس کمیٹی کو صرف ایک لفظ کتابت میں اختلاف سے دوچار ہونا پڑا یعنی قریشی اسکان کہتے تھے کہ اس لفظ کو تابوت لکھنا چاہیے۔ اور حضرت زید کہتے تھے تا تو لکھنا چاہیے چنانچہ حضرت عثمانؓ کے سامنے مولے کو لیجا یا گیا۔ حضرت عثمانؓ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں کہا کہ قرآن صرف قریش پر نازل ہوا ہے اسلئے تابوت ہی لکھا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ اختلاف صرف طرز تحریر کا اختلاف تھا۔ نہ تو اس سے سنی میں تحریف ہوتی ہے اور نہ الفاظ میں رد و بدل ہوتا ہے۔ پھر پورے قرآن میں صرف ایک لفظ پر یہ معمولی سا طرز تحریر کا اختلاف تھا۔ یہ اس امر کی کھلی شہادت پیش کرتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے جو صحیفہ نقل کرائے۔ وہ بعینہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے سرنقاہ نسخے کے ہوتے سرکاری نسخہ قرآن کے مطابق تھے۔ ان میں سرمو فرق نہیں تھا۔ قرآن کا یہ اعجاز ہے کہ آج بھی مکمل صحیفہ عثمانی دنیا کے سامنے موجود ہے۔ اور تحفظ قرآن کی دستاویزین کہ تمام کتب سماوی پر قرآن کی بڑی ثابت کر رہا ہے۔

محدث و بند
 صاحب دلائل جاسدہ دینیات اردو دیوبند کا
 قیام عمل میں آیا ہے۔ اسکے ذریعہ مسلمان لوگوں اور اراکین کو تحفہ بیٹے اردو
 مہدی تعلیم حاصل کر کے عالم دینیات، ماہر دینیات، فاضل دینیات کی ڈگری
 حاصل کر سکیں گے۔ اسکے جگہ جگہ سینٹر قائم کرنے کی ضرورت ہے تفصیلی
 خبر و کتابت حسب ذیل تہ پر فرمائیں۔
 مستند جامعہ دینیات اردو دیوبند یوپی

شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی قدس سرہ

قرآن عظیم کا تاثیر می پسند

آیات قرآنی سے حل مشکلات اور جسمانی امراض کا علاج

قرآن حکیم کی ایک صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ شفاء لما فی الصدور ہے۔ یعنی روحانی اور طبی بیماریوں کیلئے قرآن ایک نسخہ کیمیا ہے۔ اسکی آیات اور تعلیمات پر عمل پیرا ہو کر الیائیت اپنے دل کی بیماریوں سے نجات حاصل کر سکتی ہے اور اپنی روح کو ترنازہ اور نئی زندگی کا حامل بنا سکتی ہے۔ ایک دوسرے مقام پر قرآن کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ قرآن شفا ہے۔ یہاں لما فی الصدور کی کوئی قید نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن جسمانی اور روحانی دونوں قسم کے امراض کو دور کرنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور اس سے دونوں قسم کے مرضیوں اور بیماریوں سے نجات حاصل کیا سکتی ہے۔ چنانچہ صحابہ کرام جہاں قرآنی آیتوں سے ایمان و عمل کی تہذیب حاصل کرتے تھے اور اپنی روح کو عجبی و معجز کی بناتے تھے وہی وہ قرآن کی آیتوں سے جسمانی بیماریاں بھی دور کیا کرتے تھے۔ اور خود حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض سورتوں کو اس مقصد کے لئے استعمال کیا ہے۔ اس سے قرآن کی جامعیت اثر انگیزی اور ہمہ گیر تاثیر کا پتہ چلتا ہے۔

ذیل میں چند محبوب اعمال قرآنی بیان کئے جا رہے ہیں، جو قلب العالم عارف باللہ مولانا الشاہ سید حسین احمد مدنی قدس سرہ کے بیان فرمودہ ہیں۔ اُمید کہ ناظرین انہیں دیکھ کر حیرت و حیرتوں سے لبر الہر فائدہ اٹھائیں گے

ادارہ

تنگدستی کا علاج :

اتباع شریعت اور احیاء سنت میں کوشاں ہوں جبکہ بھی ممکن ہو اپنے آپ کو ذکر کا عادی بنائیں۔ روزانہ مغرب یا عشا کے بعد سووے من قتل گیا رہ مرتبہ اول و آخر درود شریف گیارہ گیارہ مرتبہ پڑھا کرید اور جب فاتحہ و کیلا پڑھو چاکرین تو بچیں مرتبہ حَسْبُنَا اللہ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ پڑھا کریں انشاء اللہ تنگدستی رفع ہو جائے گی۔

قوت حافظہ کے لئے۔

سورہ فاتحہ ۴۱ بار بسم اللہ روزانہ بعد عصر پڑھ کر بسندہ

پروم کریا کریں۔ اگر لڑکا نا جائز تعلقات میں پھنسا ہو۔ ایک صاحب نے شکایت کی کہ اُن کا لڑکا نا جائز تعلقات کے پھندے میں پھنسا ہوا ہے۔ اس پر حضرت اقدس کے تحریر فرمایا اگر صاحب کی اصلاح اور اس خبیثہ سے فراق کھیلے سندھ ذیل عمل سے کیا عجیب ہے کامیابی ہو۔ صبح کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان سورہ فاتحہ ترکیب ذیل سے پڑھی جائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم کی میم آنکھ کے لام میں مل جائے یعنی اس طرح دُحِیْل سَحْل (۱۲) یہ عمل اتوار کے دن سے شروع کیا جاوے

اس طرح ۳۱ کہ اتوار کو مذکورہ بالا صورت سے صبح کی سنتوں اور فرض کے درمیان ستر مرتبہ پیر کے روز ساٹھ مرتبہ۔ اس طرح ہر روز دس دس گھنٹے رہیں۔ یہاں تک کہ شنبہ کے روز میں مرتبہ پڑھو اولیٰ و آخرات سات مرتبہ درود شریف۔
کنند ذہن بچہ کب سے عمل:

بچہ کے حفظ کے لئے ایک روٹی پر با وضو روز جمعرات سات جگہ نیچے کھلی ہوئی آیت کو اس طرح پڑھا جائے
بسم الله الرحمن الرحيم
اليس الله بكا في عبده
پھر ہر روز ہمارے ایک نماز اٹھا دیا جائے یہ عمل سات جمعراتوں تک رہے۔

اغوا شدہ لڑکی کی بازیابی کیلئے:

يا حَفِيظَا اَيُّوْا نِسْرَتِيْ بِهَرَّتِيْ يَا بَنِيَّ اِنِّهَا اِنْ تَاَتْ بِمَنْقَالِ حَبِيْبَةٍ مِّنْ خَوْلِيْ (اخیر آیت تک سورہ لقمان ایک سو انیس دفعہ پڑھا کریں۔ انشاء اللہ گم شدہ لڑکی یا کوئی بچہ ہو وہاں آجائے گی۔

و دیگر ایضاً:

اَمْسَيْتُ فِيْ اَمَانِ اللّٰهِ وَاصْبَحْتُ فِيْ حِمَاِ اللّٰهِ سوا لاکھ مرتبہ پڑھیں۔

و دیگر ایضاً:

سودہ خدیجی سات مرتبہ پڑھیں۔ پھر اپنے اوپر انگشت نہایت پھرائیں اور سات مرتبہ مندرجہ ذیل کلمات کہیں۔ اصبحتی فی امان اللہ و امسیت فی حواء اللہ و امسیت فی امان اللہ و اصبحتی فی حواء اللہ پھر تک دیں ہر صبح و شام کوتاہی مفرود اضافہ شدہ عمل میں لائیں۔

عمل برائے حل مشکلات

یا بَدِیْعُ التَّجَاوِبِ یا خَیْرُ بَدِیْعِ قَضَائِ حَاجَاتِ مَہْمَہ کیلئے روزانہ بارہ سو مرتبہ پڑھیں۔ اولیٰ و آخر و در شریف گیارہ مرتبہ۔ اگر کسی مریض کی شفا مقصود ہو تو بالحنین کی جگہ یا الشفا پڑھیں یا اور اگر کسی دشمن کو مہرور کرنا ہو تو باخیر کی جگہ بالقہ پڑھیں۔ بہتر یہ ہے کہ اولیٰ اس اہم مبارک کی زکوٰۃ دے لیجائے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ نو چندی جہرات کو نہاد جو کرتا میں عشاء کے بعد سات تہرا مرتبہ پڑھیں اور ۲۰ دن تک برابر اس کو جاری رکھیں۔ اس کے بعد روزانہ کم از کم ۱۲۵ مرتبہ ہمیشہ بلا ناغہ پڑھا کر انشاء اللہ تمام مشکلات حل ہوتی رہیں گی۔ اور تقاضہ پورے ہوتے رہیں نماز حاجت:

چار رکعت نماز نہایت نفل بہ نیت قضاء حاجت جس وقت میں ممکن ہو پڑھا کریں۔ مگر بہتر یہ کہ شب جمعہ میں پڑھا کریں۔ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد لا الہ الا انت سبحانک الیٰ کنت من الظالمین فاستجبنا لک و نوحینا من العہم و کذلک ننجی المؤمنین۔ دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد رب الیٰ ہستی الضیٰ و انت ارحم الراحمین۔ تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد افرض امری الی اللہ یا اللہ نصیبی بالعباد اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد حسبنا اللہ و نعم الوکیل بنعم الموتی و بنعم القیدی بعد ختم کے سو مرتبہ رب الیٰ مغلوث فانتجی۔ یہ نماز بہت مفید ہے۔ اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھیں اور تقاضہ مہم میں اس سے استفادہ کریں دفع و سوا اس کیلئے:

روزانہ سوتے وقت سورہ الم نشرح ستر مرتبہ پڑھ کر سینہ پر دم کر لیا کریں۔ نیز بنحو قوت نماز کے بعد بھی صورت سات سات مرتبہ پڑھ کر سینہ پر دم کر لیا کریں انشاء اللہ فائدہ ہوگا۔

برائے فروخی رزق :

تجدد کے وقت اولاد کو رکعت نماز بنیت دست رزق پڑھیں۔ پہلی رکعت میں بعد از فاتحہ سورہ لایلاۃ ۲۵ مرتبہ اور دوسری رکعت میں بعد از فاتحہ سورہ اذا جاء نصر اللہ ۲۵ مرتبہ پڑھیں سلام پھیرنے کے بعد درود شریف سورہ بڑھ کر کھڑے ہو کر یا تو اب ۴۰۰ مرتبہ نہایت مختصر و شروع کے ساتھ پڑھا کریں۔ اگر کھڑے ہو کر پڑھنے میں مصدوری ہو تو بیٹھ کر پڑھیں۔ اس نماز پر دعا کر لیں اور سواک کرنے میں سستی نہ کیا کریں۔ ہر دفعہ کیا تھ سواک کیا کریں سوکھا سان کا علاج :

سوکھا سان کے لئے مندرجہ ذیل عمل کیجئے۔ انشاء اللہ کامیابی ہوگی۔ آدھ سیر یا سیر بھر یا زیادہ تل لیکر اسکو بھلویں پھر اسکا تیل نکالیں اور اس پر مندرجہ ذیل آیات با وضو پڑھ کر نکالیں سورہ فاتحہ ۱۱۱ مرتبہ۔ آیت الکرسی ۱۱۱ مرتبہ۔ والصلوات لا یتک ۲ مرتبہ۔ سورہ جن ۱۱۱ شیطا تک میں ۲ مرتبہ۔ چار پاقل بین ۱۱۱ مرتبہ۔ اسکے بعد بچہ کا سر منڈا کر روزانہ پڑھا ہوا تیل سر سے پیر تک تمام جسم پر ملا کریں۔ کوئی جگہ تیل سے خالی نہ رہے لئے کے بعد چاہیں تو بچہ کو صابن سے نہلا دیں۔ یا بدن پر تیل لگا رہے دیں۔ عمل ۴۰ دن تک بلاناغہ کیا جائے۔ انشاء اللہ مکمل

فائدہ ہوگا تنقش کیلئے :

نیا حیدر روزانہ ایک بار مرتبہ پڑھا کریں۔ اور چوتھو رات میں کوہ برتن میں سورہ ناس لکھیں اور اس میں پانی بھر کر کچھ پیئیں اور باقی سے وضو کریں۔

جس عورت کے بچے سوکھے میں مبتلا ہوتے ہوں جب حمل چار مہینہ کا ہو۔ گیارہ ماہ کے چرخے کے حاملہ کے قدم کے برابر لیجئے۔ اور اسکو کسم کے پھول سے رنگ کر انہیں اکٹالیں گہکے

حال کنتہ تکلمہ ان نقلنا اور یحیی اللہ الموحی ویرک ۲۔ جاری پانی دریا یا نہر گھر ۱۰۔ با وضو مندرجہ ذیل آیات ۱۱۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱

ما کنتم تکتون فقلنا اضربوه ببعضہا کذلک
یوحی اللہ الموحی ویریکم آیاتہ لعلکم تعقلون
۲۔ جاری پانی دریا یا نہر کا۔ یا سات کنوؤں کا بھر کر ایک
گھڑا، با وضو مندرجہ ذیل آیات امرتہ اور سورہ فلق اور سورہ
اس۔ ۱۱۔ ۱۰۔ امرتہ پڑھ کر بچو نکلیں۔ اور مریض کو اس پانی سے تین
گھونٹ پلائیں۔ اور باقی ماندہ پانی سے سر پر پانی ڈال کر نہلا لیں
بلا نافہ چالیس دن تک بھی مل کرین۔ آیات یہ ہیں۔

فلما القوا قال من سبی ما جئتم بہ السحی
ان اللہ سبیطلہ ان اللہ لا یصلح عمل المفسدین
و یحیی اللہ الحق بکلماتہ ولو کرہ الخیر من فروع الحق
و یطل ما کانوا یعلمون فخلعوا هذا الذی و انقلبوا صاعاً
والقی السحیہ ساحدین ما قالوا انا برید العالمین رب
موسیٰ و ہارون ان اصغر کلید ساحر و لا یفلح ساحر
حیث اتی یہ عمل انوار کے دن سے شروع کیا جائے۔ جاڑے میں
دوہر کے وقت نہلا نا بہتر ہوگا (از شیخ الاسلام حمیر)

اور عرض عظیم بنے لگا۔ اور بے انتہا فرشتے جنگی گھنٹی بجاتے ہوئے
اسکے ساتھ نازل ہوئے اور ملائکہ کا ایمان بڑھ گیا اور افلاک نے
حرکت کی اور اسکی عظمت کے آگے سلاطین ذلیل ہوئے۔ بسم اللہ
آدم علیہ السلام کی پیشانی پر لکھی ہوئی تھی۔ اور جبریل علیہ السلام
جسے حضرت ابراہیمؑ کے واسطے آگ کو نظر دار بنانے تشریف لائے تھے
تو اس دن آپ کے پیروں میں بسم اللہ لکھی ہوئی تھی۔ اور حضرت موسیٰ
کے عصا پر بھی زبان سریانی لکھی ہوئی تھی۔ حضرت عیسیٰ کی زبان پر بھی
لکھی تھی۔ جبکہ انہوں نے پیدا ہوتے ہی کلام کیا۔ اور مردہ پر پڑھتے
تھے تو زندہ ہو جاتا تھا۔ اور بسم اللہ ہی حضرت سلیمان علیہ السلام کا
آگوتھی پر لکھی ہوئی تھی۔ اور یہ بات بسم اللہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر حاجت و ضرورت کے لئے
جو دعائیں ارشاد فرمائیں ہیں ان میں بسم اللہ ہی جزو اعظم ہے
اسکی عظیم الشان تاثیر کا اندازہ اس سے لگائیے کہ حضرت خالدؓ
صحابہ کرام کے معجم میں بسم اللہ پڑھ کر زہر کا پیالہ پی گئے اور زہر نے
کوئی نقصان نہ پہنچایا۔ ایک جندل دج کے جاتے ہیں۔

رفع حاجات :

جو شخص بسم الرحمن الرحیم سات سو چھیاسی مرتبہ سات
روز تک برابر پڑھے، جو کچھ نیت رکھتا ہو وہ پوری ہوگی۔
شیطان سے حفاظت :

بسم الرحمن الرحیم سوتے وقت سات کو اکیس مرتبہ پڑھتے
سے اس رات کو شیطان سے محفوظ اور چوری دنا گھائی بلائے
محفوظ رہو گے۔

ظالم کے شر سے حفاظت :

جب کسی ظالم و سرکش کے سامنے ۵۰ مرتبہ بسم اللہ پڑھے تو
اسکے شر سے محفوظ رہے اور اس ظالم کے دلیں اسکی ہدایت پیدا ہو
محبت کے واسطے :

بسم اللہ کے چند فائدے

قرآنی آیات کا یہ اعجاز بھی قرآن میں کو خدا کا کلام ثابت
کرتا ہے کہ اسکی چھوٹی سے چھوٹی آیت سے ہزاروں ماوی فائدے بھی
انسانوں کو حاصل ہوتے ہیں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم جو قرآن کی
چھوٹی سے آیت ہے اور جس کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ ہر سورہ کے
شروع میں اسکو لکھا گیا ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ جو شخص کسی کام کو شروع کرے اور بسم اللہ نہ پڑھے اسیں برکت
نہ ہوگی۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ کام ناتمام رہ جائے گا جسے اللہ تعالیٰ
میں ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو اہل آسمان از حد خوش ہوئے

مفسرین قرآن کا تقویٰ اور دین

(بقیہ صفحہ)

اسن شافعی الا ولدت فی فی عنقہ منۃ الالبیہ فی فان لہ علی ان شافعی
منۃ ما اپنی زندگی کے آخری تیس سال اس طرح گزارے کہ روزانہ روز
ہوا کرتا تھا۔ آپ کی وفات ۴۵۸ھ کو ہوئی۔

۵۔ ابو نصر بن ابی القاسم قشیری عبد الرحیم بن عبد اللہ بن ابی
زاد کے طار کے صدر گذرے ہیں۔ محدث اور مفسر تھے۔ قرآن کریم
کی بہترین تفسیر لکھی جس کا امام سبکی نے مطالعہ کیا۔ تقویٰ کا حال یہ تھا
کہ آخر عمر میں زبان پر کوئی دوسرا کلمہ سوائے کلمات قرآنی کے آج نہیں
سکتا تھا۔ چنانچہ آپ ضروریات کے سلسلہ میں بھی آیات قرآنی یا محل
تلاوت فرماتے۔ گویا آپ کی عام بول چال بھی مستقل علی تفسیرین کی
تھی

۶۔ امام اکرمین عبد اللہ بن یوسف بن عبد اللہ بن جو اپنے زاہد
کے کیا عالم اور زاہد تھے ایک بہت بڑی تفسیر قرآن مجید کی ترتیب
دی جس میں ہر آیت کی تفسیر اور تادل کو دس طریقوں پر پیش کیا
گیا تھا۔ ان کے تقویٰ اور پرہیزگاری کا یہ اثر تھا کہ ان کے وصال
پر غسل دیتے ہوئے غسل اور دوسرے شرکاء غسل نے دیکھا کہ ان
کا دایاں ہاتھ قبل تک چمک رہا ہے یہ تفسیر قرآن حکیم کی تحریر کی
برکت اور اسکا اثر تھا۔ آپ کی وفات ۴۱۲ھ کو ہوئی۔

۷۔ محی السنۃ ابو یحییٰ النضر البغوی جو بہت بڑے محدث اور مفسر
تھے خراسان کے امام اور مرجع حرام تھے۔ آپ اس حد تک قانع اور
صابر تھے کہ زندگی بھر خشک روٹی بغیر سالن کے کھایا کہ جسے اجابہ
ان پر تنگ و ترش کیا تو پھر زیون کے ساتھ کھالیا کرتے تھے آپ کی
وفات ۵۱۶ھ کو ہوئی۔

جس شخص کو سات سو چھیاسی بار پڑھ کر باقی میں دم کر کے پکے
وہ درست ہو جائے۔

کنز دین تھیلے
اگر اسی پانی کو کنز دین کو نہار منہ پلایا جائے تو اسکا دین تیز
ہو جائے جو بات سنے یاد رہے۔
باران رحمت کے ٹپے۔

اکسٹریٹ پڑھی جائے تو اللہ تعالیٰ بارش نازل فرمائے
بلایے ناگہانی سے حفاظت۔

حدیث میں داؤد ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا جو شخص صبح اٹھے ہی تین بار بسم اللہ اعظم الذی
لا یضیی مع اسمہ شیئی فی الارض ولا فی السماء دہرا
السمیع العلیم پڑھے تو دوسری صبح تک ناگہانی بلا سے
محفوظ رہے اور ایک روایت میں ہے کہ فالح سے محفوظ رہے۔

ایک خاص عمل تسخیر:

اگر کسی حاکم یا بادشاہ کے پاس جانا ہے تو جہرات کو رو نہ
رکھ کر کھجور اور روغن زیتون سے افطار کرے اور مغرب کی نماز کے
بعد ۲۱ مرتبہ گن کر بسم اللہ پڑھے۔ پھر بے گنتی پڑھے یا تاک
کہ اسکو نیند آجائے۔ پھر جبکہ صبح کے وقت اٹھ کر نماز کے بعد ایک سو
اکیس مرتبہ پڑھے اور رشک و زعفران و کلاب سے ایک کاغذ پر ۱۲
مرتبہ لکھے اور خود و عنبر کی خوشبو روشن کرے پس قسم ہے خدا کی جو شخص
اس کو اپنے پاس رکھے گا وہ لوگوں کی نگاہوں میں الیا ہوگا جیسے
چوہوں کا چاند ہر ایک اسکی عزت اور اطاعت کرے گا اور اسکی
ہدایت میں آجائے گا اور جسکی نگاہ اس پر پڑے گی وہی اس سے محبت
کرے گا اسکے کفن کی ضرورت یہ ہے بس مال لہ ال دح
مرن ال دح ی مرط

فہم قرآن اور اس کے شرائط

(بقیہ صفحہ ۱۴۲)

اور کہیں تشبیہات و کنایات ہوتے ہیں۔ ان تمام چیزوں پر ذاتی علم معانی کے حاصل ہونے کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔ (۱۰)

۴۔ علم بیان: اس سے کلام کے معانی کی وضاحت اور پوشیدگی کے اعتبار سے پہچاننا ہے کہ کہاں پر کلام کس معنی کو وضاحت کے ساتھ تبارک ہے۔ اور کہاں پر معنی میں تھاپا یا جا رہا ہے؟

۵۔ علم باریع: اس سے کلام کی مختلف تفسیروں کی وجہ سے اس کی خوبیاں معلوم ہوتی ہیں۔ اور کلام کے حسن کا پہچاننا ہے۔

آخر الذکر تینوں علوم، علوم بلاغت کہلاتے ہیں۔ جو ایک مفسر کے لئے قرآن کی تفسیر کے سلسلہ میں رکن اعظم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور اس کی رعایت کرنا اہم ضروری ہے۔

ابو بکر اقلانی فرماتے ہیں:

من زعم انه يمكنه ان يفهم جو شخص اس گمان میں ہے کہ بلاغت سننًا من بلاغة القرآن بلغة کی مشق کے بغیر قرآن کی بلاغت ان يارسى البلاغة ينقصه کو سمجھ لے گا۔ وہ جھوٹا اور فہر کا ذب مبطل باطل ہے۔

(آلکان ج ۱ صفحہ ۱۸۱)

۸۔ علم قراءۃ: اس لئے کہ قراءۃ کے مختلف ہوجانے سے معانی بھی بدل جاتے ہیں۔ اس قرآن پڑھنے کی کیفیت معلوم ہوتی ہے۔ نیز بعض قراءۃ کو بعض پر معنی کی عمدگی کی وجہ سے ترجیح معلوم ہوتی ہے (۱۱) لیکن انوس ہے کہ اس علم سے آج کل علم تفسیر پڑھانے والے بھی کمتر نا بلند ہوتے ہیں۔

۹۔ اصول دین: یعنی علم عقائد کا جاننا بھی ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن میں بعض آیتیں ایسی ہیں جن کو ظاہر ہی معنی پر محمول کیا جائے تو خدا تعالیٰ کی شان میں نقص لازم آتا ہے لہذا اس قسم کی آیات میں لامحالہ تاویل

کرنا پڑتی ہے۔ اور نظام ہے کہ علم عقائد پر واقفیت حاصل کے بغیر اس کا پتہ نہیں چل سکتا۔ (آلکان ج ۱ ص ۱۸۱)

۱۰۔ اصول فقہ: اس سے مسائل و احکام کے استنباط اور ان کے استدلال کے طریقے معلوم ہوتے ہیں (۱۲)

۱۱۔ اسباب نزول: یعنی آیات کے نزول کے اسباب کا جاننا کہ کون آیات کس وجہ سے اور کب نازل ہوئی؟ اس بات آیت کے معنی کا سمجھنا اس پر موقوف ہوتا ہے (۱۳)

۱۲۔ ناسخ و منسوخ کا علم: اس سے یہ پہچاننا ہے کہ کہیں آیات کا حکم ختم ہو چکا ہے اور کون سی آیت پر عمل باقی ہے۔ لہذا اس کا جاننا بھی ضروری ہے۔

۱۳۔ علم فقہ: چونکہ اس سے جزئیات معلوم ہوتے ہیں اور جزئیات پر واقفیت حاصل ہونے کی احکام کا بھی پہچاننا ہے۔

۱۴۔ احادیث کا جاننا: اس لئے کہ احادیث درحقیقت قرآن کی وضاحت و تفسیر ہوتی ہیں۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں۔

ان السنة تفسر الكتاب احادیث کتاب اللہ کی تفسیر و تدبیرہ (جامع بیان العلم) توضیح کرتی ہیں۔

محول الذم شیخ بلسلہ قرآن علم احادیث کے ضروری ہونے کو یوں بیان کرتے ہیں۔

القرآن احوج علی السنة قرآن کو حدیث کی زیادہ ضرورت من السنة الی القرآن (۱۴) نسبت اس کے کہ حدیث کو قرآن کی ضرورت ہو۔

یہ سارے علوم ایسے ہیں جو ایک مفسر کے لئے آمد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان علوم کو حاصل کے بغیر کسی کو تفسیر کرنے کا حق نہیں ہے۔ اور ان علوم کے بغیر جو شخص قرآن کی تفسیر کرے گا۔ وہ

تفسیر بالاراء شاعر کی جاسے گی۔

اپیل: دارالعلوم دیوبند علمی نوادر میں اضافہ و کمیت

دارالعلوم دیوبند کا تاریخی کتب خانہ جہاں اسلامی علوم و فنون کی گرانقدر کتب کے عظیم اٹان ذخیرہ سے مالا مال ہے، وہیں اس مکتبہ کے علمی نوادر بھی واردین و صادرین کے لئے غیر معمولی دلچسپی اور ارباب ذوق کھیلنے والی استفادہ کا قابل ذکر وسیلہ بنتے ہیں۔

۱۹۹۰ء میں دائرۃ المعارف حیدرآباد نے اپنی پچھتر سالہ جوبلی کے موقع پر دارالعلوم دیوبند سے بطور خاص اسکی درخواست کی کہ دارالعلوم جوبلی میں شرکت کرنے والے مختلف مالک کے بھرن کو اپنے نوادر سے استفادہ کا موقع دے۔

راقم الحروف سے یہ خدمت متعلق فرمائی گئی۔ اور ساتھ ہی احترام محترم ڈاکٹر نظام الدین صاحب معتمد دائرۃ المعارف کے امر پر اس نایاب علمی کافقرس میں ایک مقالہ "سند الوداد و ودطیاسی" پر پیش کیا۔ دارالعلوم دیوبند کے علمی نوادر سے ملکی اور غیر ملکی بھرن نے غیر معمولی دلچسپی لی اور تین روز تک یہ نوادر ذوق و شوق کیساتھ دیکھے جاتے رہے۔ کافقرس کے اختتام پر محترم ڈاکٹر نظام الدین صاحب نے ان مخطوطات و نوادر کے بارے میں گرانقدر مشورے عنایت فرمائے۔

"دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ کے نوادر کی حفاظت اور ان سے عمومی استفادہ کے احتیاط مندانہ ضوابط ہیں۔ جنکی وجہ سے طویل مدت گزر جانے، اور ہزاروں آدمیوں کے استفادہ کے باوجود ہر مخطوطہ آج بھی نیا معلوم ہوتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند درحقیقت اس قسم کے نوادر کا حقیقی سخت ہے۔ علم و تاریخ کے بصورت "نوادر و مخطوطات" یہ وہ سرچشے ہیں کہ جن سے کسی بھی وقت علم و حکمت اہل کرمیت کی سیرانی کا باعث بن سکتے ہیں۔ اسلئے میں بطور خاص ان حضرات سے درخواست کرتا ہوں کہ جن کے پاس "نوادر و مخطوطات" اور تاریخی نوشتے محفوظ ہیں کہ وہ علم و حکمت کے ان تاریخی شاہکاروں کو، دارالعلوم دیوبند کو عنایت فرمادیں۔ اس درخواست کو شرف قبول بخشنے والے ارباب ذوق دارالعلوم دیوبند کے علمی افادہ میں اضافہ اور مشرق و مغرب کی طالب علم و محقق نگاہوں کو موقع استفادہ مرحمت فرما کر انشاء اللہ عہد الشاہجور اور عہد الناس شکور ہوں گے۔ اور دارالعلوم کے علمی خزانے میں ان کا یہ گراں قدر سرمایہ دیر تک اہل علم میں ان کی یاد کو زندہ رکھے گا۔

امید کہ اس معروضہ پر بطور خاص توجہ فرمائی جائے گی

الحق
محمد سالم قاسمی
(استاذ دارالعلوم دیوبند)

قرآن مجید

زآبد
ابولجھاد

بھد اللہ! جینے کا نیا ساں نکل آیا
گئی رات اور خورشید ضیا افشاں نکل آیا
چمک اٹھیں جہالت کی نگاہیں نورِ عرفاں سے
تو ہم کے بعبیانک غار سے انساں نکل آیا
حرارت ہو گئی پیدا دلوں میں سوزِ اقیان سے
حصار کھڑ کو ڈھاتا ہوا ایساں نکل آیا
ہزاروں رحمتیں لے کر ہڈی لکھتی ہیں آیا

محت مسکرائی۔ زندگی کا رہنما آیا
خدا کا آخری پیغام قرآن میں آیا
عدالت نے کہا میرا نصیبہ جاگ اٹھا ہے
اقت گنگنائی واقع جو رجھنا آیا
غریب انسانیت آنکھوں سے آنسو پونچھ کر بولی
صدقت نے کہا میرا بھی دور ارتقا آیا
خدا کا شکر ہے میرا بھی اک دروشتا آیا

نیم صبح امن و عافیت برسو پکار آئی
سارک ہو کر اب گلشن میں قرآنی بہار آئی

سیاسیات کے جو ہر نکھارے جس نے وہ قرآن
معاذات کے گیسو سنوارے جس نے وہ قرآن
کیا اعلان جس نے اک خدا کی حاکمیت کا
شائے آکر نامحکم سہارے جس نے وہ قرآن
کہا جسے "نہیں" جو ظلم کوئی شرک سے بڑھ کر
جراثیم و بائے کفر کے جس نے وہ قرآن

کہا اللہ ہی کو حاکم و فریاد رس مانو
"وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ" لوگو

اگر قائم ہو سترائی حکومت کا نظام ابھی
بل سکتی ہے صبح امن سے پڑھو شام ابھی
اگر ہو جائے پابند مایات خد وادی
تو ل سکتا ہے پھر انسان کو اپنا مقام ابھی
اگو چلنے لگے اللہ کے احکام پر انسان
تو ہو سکتا ہے روشن زندگی کا حسن عام ابھی
سلمانوا ہو قرآن کی دعوت کو پھیلاؤ

جہاں بے اماں کو عافیت کے راز سمجھاؤ

فروغِ ظلم ہے قوم و وطن ہی کی عبادت تک
سبھی فتنے ہیں غیر اللہ ہی کی حاکمیت تک
خدا و آخرت ہے بے یاری ہی تباہی ہے
برائی جاگتی ہے نفسِ امارہ کی طاعت تک
طلوعِ صبح روشن تک ہے کالی رات کا جادو
نصیبت ہے خدا نا آشنا دور قیادت تک

زمانہ آج بھی قرآن ہی ہے فیض پائے گا
مٹے گی ظلمت شب اور سورج جگمگائے گا!

آئینہ روشن: ارشاد

مرجباں یہ مرتبہ قرآن کا
منج و مرکز بھی ہے آئینہ بھی
اللہ اللہ دامن غار حیرا
دیکھ! تفسیر ہدایتی لکھتے ہیں
شرح وحدت سیرت خیر الوری
بن کے بوبکر و عمر چکے وہی
حکمتیں ہر لفظ میں مستور ہیں
دور گردے کا کشف روح کی
وسعت فکر و نظر طہائے گی
آسمان سے لائے جبریل ہیں
پی لیا جس نے ہوا وہ حق شناس
معرفت کے ہر سافر کے لئے
اہل منطق سر بسجود ہو گئے
نسل انسانی میں آیا انقلاب
دین و دنیا میں اسے عزت ملی
عبد اور معبود میں کیا فرق ہے
ظلمات کو بخش دی تا بہت دلی
سترل مقصود پانا ہے جسے
باعث برکت ہے اور کار ثواب
مزدہ رحمت زمانے کے لئے!
ایک نقطہ بھی نہ بدلا آج تک

خود محافظ ہے خدا قرآن کا
سینہ خیر الوری قرآن کا
جلوہ اول بنا قرآن کا
راز تو پا جائے گا قرآن کا
اہل وحدت مدعا قرآن کا
جن پر تو پڑ گیا قرآن کا
دیکھ دل سے ترجمہ قرآن کا
تذکرہ صبح و ساقی قرآن کا
عقل کو تانے بنا قرآن کا
خوب نسخہ کہیا قرآن کا
بادۂ صدق و صفا قرآن کا
معتبر ہے راستا قرآن کا
پڑھ کیا جب فلسفہ قرآن کا
یہ ہے آدنی معجزہ قرآن کا
جس نے سمجھا مدعا قرآن کا
دیکھ شیخ فیصلہ قرآن کا
ہے وہ روشن آئینہ قرآن کا
لے سہارا و مدد قرآن کا
روز پڑھنا دیکھنا قرآن کا
ہے پیام جا لقا قرآن کا
یہ ہے زندہ معجزہ قرآن کا

اے الا العالمیں ارشاد کو
عالم و عامل بنا متبر آن کا

فیض و سران

سید خود شیعہ افسر ہسٹوری

انجیل
ارشاد

خدا قرآن کا نور ہے قرآن کا بنا قرآن کا جائے گناہ قرآن کا رعب قرآن کا نور پڑ گیا قرآن کا ترجمہ قرآن کا سا قرآن کا مانع بنا قرآن کا کھینچا قرآن کا وصفا قرآن کا استا قرآن کا جب فلسفہ قرآن کا فیض قرآن کا بجا قرآن کا فیصلہ قرآن کا روشن آئینہ قرآن کا وہ سدا قرآن کا دیکھنا قرآن کا جاننا قرآن کا زندہ

جیسا کہ ایک درندہ تھا، جب دنیا ایک جہنم تھی
جب آدم اپنا دشمن تھا، جب ہستی خود سے برہم تھی
جسے ناطے کچھ بھی نہ تھے جب دعویٰ و قوت کچھ بھی تھی
جسے ارضی، یہ دھرتی: تھی اندھے بہروں کی دنیا
میںے نوشی و بوالہوسی، تہذیب میں اہل ہستی تھی
لو کی کو بیٹی کہنا، ناقص و ششام سمجھتے تھے
پتھر پریشاں بھرتی تھی اور جہل حکومت کرتا تھا
ساکت جامد پتھر تھے، پتھر میں کوئی موجود نہ تھا
ہوں کے بدن مرجھائے تھے، دنیا کی روانی روتی تھی
آخر وہ زمانہ آ ہی گیا جب رات کی آنکھیں بند ہوئیں
خورشید حرا بیدار ہوا، ظلمات کی آنکھیں بند ہوئیں
وہ تھا جسکی کر نہیں بجلی کی طرح سے کو نہ تھیں
کتاب اللہ کو جو کونین کا حامل بن کے رہی
ایک بشر جو سینے میں آیات الہی لے کے اٹھا
ہلکی پاک تلاوت لے اسرار حقیقت کھول دیے
انچھاؤں میں پل کر انسان نے خود کو پہچانا
قرآن جس کے لفظوں نے جینے کا قرینہ سمجھایا
ان وہ چشمہ ہے جس سے ہر خاک فٹیں سیراب ہوا
قرآن نہ آتا تو ہم بچے چھوٹے سے بھی بدتر ہوتے
پھولوں کی جگہ کاٹتے ہوتے، انسان کی جگہ پتھر ہوتے

قرآنِ مُبین :

..... مانج کانپڑی



رازِ الٰہی اور ظہ کے نکات کس طرح سمجھے نگاہِ کائنات
وسعتِ کونین سے بھی ہے بلند ماورائے عقل قرآنی صفات

نعمتِ دارین قرآنِ مبیں ! حاصل کونین قرآنِ مبیں
رہبرِ دنیا و دین راہِ نجات روح کا چین قرآنِ مبیں

پہلے ہر آیات کی تفسیر دیکھ غور سے ہر لفظ پر تحریر دیکھ !
صدقِ دل سے کرتلاوت روزِ شب پھر کلام اللہ کی تاثیر دیکھ

دین و دنیا کی دوا قرآن میں نسخہٴ رنج و بلا قرآن میں
کیوں ہے افسردہ مریضِ دروول ڈھونڈو آیات شفا قرآن میں

حال، مستقبل، ماضی شاندار جاوداں ہر حکم، محکم ہر ہمار
کیا اٹھے توصیفِ قرآن پر قلم جس کے سہارا و معانی بے شمار

رازِ افشا ہوا قرآن سے پائے گا قربِ خدا قرآن سے
زندگی کا ہوگا حاصل مدعا کھڑے استرار وفا قرآن سے

حُشْر

—(عاصی کرنا)—

دوستو اس دورِ ظلمت کا تصور کیجئے
جب نجوم و کھکشاں کا رخ تھا کھلایا ہوا
زندگی کی چال پر ہنستے تھے جب لبھائے برق
زندگی تھی نشہ خیز و نشہ بیز و نشہ ریز
کس قدر گم کردہ منزل تھا بشر کا قافلہ
استقرار اُٹل ہوا بھرا ہوا سیلابِ نفس
کیا تمنا، کیا حسرت، کیا نظر، کیا آگہی

جب شعور آدمیت تھا حجاب اندر حجاب
جب غبار آلود تھی پیشانی سر و گلاب
آدمی کے حال پر روتی تھی جب چشمِ حجاب
آدمی تھا جو عشرت، جو غفلت، جو خواب
یا خمِ زلفِ صنم، یا لعلِ تارِ رباب
روح کی بستی اُحاط، اور قلب کا خانہ خراب
فطرتِ انساں کا اک اک جلوہ تھا زیر نقاب

آدمی توحید کے احساس سے بیگانہ تھا
اُس کے سینہ میں نہ تھی یہ آرزوئے سینہ تاب

دفعۂ ظاہر ہوا توحید باری کا جمال!
آدمی کو دیکھ کر جہلِ مرکب میں اسیر
وہ چراغِ راہ، وہ شمعِ ہدی، وہ بخم نور
جو نگاہوں سے اُتر جائے وہ ہمتابِ چنگ
مردہ دلِ انسانیت کے واسطے پیغامِ "مَم"
جنسے روشن کر دیے راہِ صداقت کے خطوط
آفریں اُن پر جو اسکے نور سے ہیں مستنیر

دستِ رحمت نے بٹایا پردہ حسنِ غیاب
حق کی جانب سے اُسے بخشی تھی اُمّ الکتاب
قلبِ یزداں کی تھلی، روحِ انساں کا شباب
سینہٴ دول میں در آئے وہ شعلِ آفتاب
اور جمودِ ستانِ عالم میں صدائے انقلاب
جس نے آدم کو کیا اسکے خدا تک باریاب
مرحانِ ان پر جو اسکے فیض سے ہیں فیضیاب

یہ کتاب پاک اک آئینہ کردار ہے
مومنوں کے ہاتھ میں اللہ کی تلوار ہے

کتابِ ہدایت

(سید فضل الرحمن)

یہ شرحِ حقیقت، یہ رازِ ستیں
 سراپا بجلی، سراپا جمال!
 یہ ہے نعمتِ پرواز، فطرت کا ساز
 چراغِ حرم اس سے روشن ہوا
 یہ ہے آفتابِ رسالت کا نور
 یہ اسرارِ حکمت کا ہے آئینہ
 جگتا ہوا باغِ جنت کا پھول
 یہ گویا صبرِ پر جب سبیل
 پہ ہے بادۂ حق کا روشن چراغ
 یہ اٹھتی ہوئی موجِ دریا کے نور
 جھلکتا ہے اس میں حقیقت کا رنگ
 رسالت کی منزل کا یہ سنگِ میل
 یہ ہے شرحِ رازِ جلی و خفی!
 یہ لاریب ہے نسخۂ کیمیا
 بناتا ہے یہ زلفِ تدبیر بھی
 اٹھاتا ہے یہ چشمِ ودل کے حجاب
 اسی میں ہے رازِ حیاتِ دوام
 فضا خاک و اں منزلِ نور ہو
 جو یہ زندگی کا دستور ہو

کتابِ ہدایت، کتابِ میں
 یہ قدرت کا ہے شاہکارِ کمال
 یہ بیداری بزمِ ہستی کا راز
 سوادِ جہاں اس سے گلشن ہوا
 اسی سے درخشاں ہوا نخلِ طور
 یہ حسنِ حقیقت کا ہے آئینہ
 جگتا ہوا زندگی کا اصول
 یہ ہے آبِ رحمت کی اک سبیل
 یہ اسرار و عرفاں کی کئی ایاغ
 نظر آزا جلوۂ برقِ طور
 یہ باطل سے قدرت کا اعلانِ جنگ
 یہ بیشک ہے پیغامِ ربِ جلیل
 یہ روحِ محمدؐ، یہ جانِ عظمیٰ
 مسِ خام کو جس نے کندن کیا
 جگاتا ہے قوموں کی تقدیر بھی
 یہ ہے نوعِ انساں کی تعبیرِ خواب
 یہ ہے ربِ ہستی کا آخرِ پیام

عظمت قرآن : کیفی بلکرامی

فَوَيْدَ أَنْتُمْ الْآخِلُونَ جب باد صبا لائی ! ہمارے سکرا اٹھیں گلوں نے تقویت پائی
گلستان محمد پر گھٹا والٹیل کی چھائی صد اللہ اکبر کی بوقت صبح جب آئی
کھلی جب آنکھ تو بدلا ہوا دنیا کو پایا تھا !
نہ وہ قمر مذلت تھی نہ وہ ظلمت کا سایا تھا
نہ کوئی راہ بر پایا، نہ کوئی رہ سنا پایا فقط اک شمع تھی جس پر زمانے کو فدا پایا
خدا کے بعد اس کا سب سے اعلیٰ مرتبہ پایا نہ اس جیسا زمانے بھر میں کوئی دوسرا پایا
انہی شمع رسالت نے سنایا حکم ربانی
دیا ہے اپنی امت کو اسی نے درس قرآنی
کبھی عیش و مسرت کے وہ خواہاں بھی نہیں ہوتے سکون قلب کی خاطر پریشاں بھی نہیں ہوتے
خیال گردش و دراز سے حیراں بھی نہیں ہوتے کبھی منت کش اسواج طوفاں بھی نہیں ہوتے
جواناں آشنائے عظمت قرآن ہیں دنیا میں
وہ پابند شریعت، صاحب ایمان ہیں دنیا میں
انہیں کے دامن ہستی میں ہے ایمان کی دولت نکاہوں میں ہے جن کے پرچم اسلام کی عزت
وہ احکام شریعت سے کبھی کرتے نہیں غفلت سمجھتے ہیں جو راہ شوق میں قرآن کی عظمت
انہیں کے قلب و جاں ہیں آشنا راہ حقیقت سے
انہیں ہے کام سرکار مدنیہ کی محبت سے
گزر جاتے ہیں وہ ہنس کر مصائبے آسانی بڑی ہی شان سے پڑھتے ہوئے آیات قرآنی
جو ہیں راہ عمل میں تانے و منہان ربانی کبھی محسوس وہ کرتے نہیں کوئی پریشانی
بھی وہ مئے ہے جس کو پی کے وہ سرشار ہوتے ہیں
بہشت دشمنوں سے برسر پیکار ہوتے ہیں
اسی میں جذبہ ایشار ہے شرح حقیقت ہے اسی کے گوشہ گوشہ میں نہاں راز شہیت ہے
یہی آمین ہستی ہے یہی وجہ مسرت ہے وہ حق و صداقت میں یہی شمع ہدایت ہے
یہی دولت ہے کیفی دولت کو منہ سے بڑھ کر
نظام زندگی قائم ہے اس کے ہی اصولوں پر

قرآن کرم کے متعلق قابلِ خط تارخیں

- ۱۔ رمضان ۱۰۰ ہجری میں عرصہ اخیر ہوا۔ جبیں ترتیب آیات ترتیب سورہ۔ تجدید لغت قریش و ضرہ کی تکمیل ہوئی۔
- ۲۔ صفر ۱۰۱ء میں نزول قرآن ختم ہوا۔
- ۳۔ ۱۰۲ ہجری میں بعد حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نسخہ اجماعی تیار ہوا۔
- ۴۔ ۱۰۵ ہجری میں تراویح کی بڑی جماعت میں پورا قرآن پڑھنے کی سنت جاری ہوئی۔
- ۵۔ ۱۰۶ ہجری میں مسیح لغات ستہ اور تفسیر لغت قریش پر اجماع عام حد عثمانی میں ہوا۔ اور لغت قریش میں بقول عثمانی تیار ہوئیں۔
- ۶۔ مصحف عثمانی میں نقطے اور اعراب قصداً نہیں رکھے گئے تھے۔ عرب اہل زبان تھے اُن کو اس قسم کے سہاروں اور سہولتوں کی ضرورت اور احتیاج نہ تھی۔ بس پہلے ابوالاسود دؤلی تابعی نے عہدِ رضوی میں یا کچھ بعد لوگوں کو غلط قراءت کرتے دیکھ کر اعراب کو مضبوط کرتے کے لئے لفظ کے آخری حرف پر تین تین نقطے اس طرح لگائے کہ فتح کے لئے حرف کے اوپر اس طرح ۛ اور کسرہ کے لئے حرف کے نیچے اس طرح ۛ اور منہ کیلئے حرف کے برابر اس طرح ۛ۔
- ۷۔ آخر صحابی مسلمانوں کو تعلیم دینے میں زیادہ دشواری دیکھ کر حجاج بن یوسف گوز عراق کے حکم سے ۱۰۰ ہجری نصر بن عاصم صحابی خلیل بن احمد وغیرہم نے قرآن میں فاعل و مفعول وغیرہ کے امتیاز کے لئے آخری حرف پر لکیروں کے ذریعہ اعراب قائم کئے جو آج تک مروج ہیں اسی کے ساتھ ہم کمال حروف ب ت ث ی ا ج ح خ وغیرہ میں باہم امتیاز کرنے کے لئے نقطے بھی لگا دیے (تاریخ القرآن، الم)
- ۸۔ ۱۰۵ ہجری میں پورے قرآن کو تیس حصوں میں اور پھر ہر حصہ کو رن، نصف اور ثلث ارباع میں سہولت کے لئے تقسیم کیا گیا۔

ابو سلمان شاہ چانپوری:

قرآن مجید کے: - قدیم فارسی ترجمہ

مولانا عبدالمجید دریادی نے ۱۱ اکتوبر ۱۹۶۳ء کے صدقہ جڑ میں قرآن مجید کے فارسی تراجم سے متعلق اپنی ابتدائی معلومات تحریر فرمائی تھیں۔ آپ نے لکھا تھا کہ:-

”اپنے بچپن میں جب میری آنکھیں کھلیں تو والد مرحوم کو روزانہ صبح پابندی سے ایک ترجمہ قرآن مجید کی تلاوت کرتے پایا۔ بڑی تطہیر کا یہ قرآن مجید دہلی کا چھپا ہوا جس میں ایک تاریخی ترجمہ شاہ ولی اللہ دہلوی کا تھا۔ دوسرا اردو ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب کا تھا اور حاشیہ پر دو تفسیریں ابن عباس اور جلالین کی۔ اور فارسی ترجمہ قرآن ایک مدت اب میں اسکو سمجھتا رہا خیال قائم یہ ہے کہ ہندوستان میں ترجمہ قرآن نابیناؤں نے ولے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی ہی میں۔“

آگے چل کر مولانا دریادی کی معلومات میں مزید اضافہ ہوا اور نیر حسین اور ایک ترجمہ جو شیخ صدیقی کی طرف منسوب تھا علم میں آیا۔ مانچہ فرماتے ہیں:-

”مدت کے بعد تفسیر حسینی دلائلین واعظ کا ترجمہ فارسی دیکھا۔ اس کے بعد ایک اور ترجمہ نظر پڑا جو منسوب شیخ صدیقی کی جانب ہے۔ فارسی ترجموں سے میری واقفیت کی کل بھی کائنات ہے۔“

لیکن جب مولانا کی نظر سے حضرت شاہ رفیع الدین کا ترجمہ ابو ۱۲۳۷ھ گزرا۔ اور اس کے دیکھا چہ نظر پڑی تو خیال اس نہ گیا کہ اس دور میں نہ صرف دو ایک بلکہ متعدد ترجمے قرآن مجید اول تھے۔ فرماتے ہیں:-

”حال میں ایک کرمفرما کی عنایت سے مجھے ترجمہ ولی اللہ کا ایک نادرا پڈیشن ہاتھ لگ گیا۔ یہ بھی دہلی کا مطبوعہ ہے۔ پھر مہتمم علی کے مطبع ہاشمی کا۔ سال طبع ۱۲۴۷ھ شاہ رفیع الدین کا اردو ترجمہ اس میں بھی بین السطور درج ہے اور حاشیہ پر تفسیر جلالین اور اسکے شروع میں دیباچہ شاہ صاحب کے قلم سے ہے۔ اس میں بار بار اسکا ذکر ملا کہ فارسی ترجمے البصیغہ جمع اٹھا صاحب کے نام میں موجود تھے۔ انہیں آپ نے پڑھا۔ مگر ان میں سے کوئی آپ کے مبارک پسند پر پورا نہ آتا۔ اس لئے ایک جگہ فرماتے ہیں۔

”ایں تفسیر..... ایک چند در قفص ترجمہ افتاد..... تراجم ہم زبانہ کہ مقرر شدہ است باید و ترویج آل کو شد۔“ اسی طرح دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

”ایں ترجمہ ممتاز است از ترجمہائے دیگر۔“ اور پھر تیسری جگہ ہے:-

”از انچہ در ترجمہائے دیگر یافتہ می شود۔“ اور چوتھی جگہ:-

”تراجم از در حالت خالی نیست۔“

ان عبارتوں سے اندازہ ایسا ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کے زمانہ میں متعدد فارسی ترجمے شائع ہو چکے تھے۔ آج وہ بکھرا جاتا کہ گناہ و بے نشان ہیں:-

اس مقام پر پہنچ کر ہر صاحب ذوق کے دل میں اس تنہا

کاپیہ انہما فطری تھا کہ کاش کوئی صاحب جواہریت و سہادت رکھنے کے ساتھ فرصت بھی آتی رکھتے ہوں کہ اس موضوع پر قلم اٹھائیں اور دور ولی اللہی سے قبل کے فارسی تراجم قرآن کا تعارف کرادیں بمبئی کے سہ ماہی نوئے ادب میں ایک صاحب نے یہ خدمت قدیم اُردو تراجم سے متعلق خوبی سے انجام دیدی ہے۔

مولانا عبدالمجید صاحب دیا بادی کی یہ صداقت ثابت۔

نہیں ہوئی۔ اور یہ متعدد اہل علم حضرات کی توجہ کام کر رہی جن حضرات کے علم و مطالعہ میں فارسی کا کوئی ترجمہ آیا تھا۔ انہوں نے مولانا مہنٹ کو اس کے مطلع فرمایا۔ مولانا ان بیش قیمت معلومات کو مراسلات کی صورت میں صدقہ جدید میں شائع فرماتے رہے۔ یہ سلسلہ تقریباً ایک سال تک جاری رہا۔ معلومات کی فراہمی میں ہندوستان اور پاکستان کے ان اہل علم حضرات نے حصہ لیا۔

۱۔ قاضی زاہد حسین صاحب کیمیل پور (۲) پونس ندوی گراہی (۳) قاضی اطہر مبارک پوری (۴) ابوالقاسم گھنٹو (۵) ضیاء احمد بدایونی (۶) رئیس ضیائی رنگپور (۷) عبد اللہ بن اسماعیل ڈاہیل (۸) شمس الضحیٰ ندوی (۹) چند تراجم کی جانب محمد الوب قادری ایم اے کراچی نے توجہ دلائی۔ ان کے متعلق معلومات فراہم کر کے اس میں شامل کر دیے گئے۔

ان حضرات کی توجہ سے فارسی تراجم قرآن مجید کے بارے میں بیش قیمت معلومات فراہم ہو گئیں۔ لیکن ابھی تک یہ معلومات صدقہ جدید کے صفحات میں منظر اور بے ترتیب تھیں۔ یہاں ان کو ایک ترتیب کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ اب یہ معلومات ایک جگہ بھی ہیں اور مرتب بھی لیکن یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ مکمل بھی ہیں۔

مولانا دیا بادی نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے دور سے قبل کے فارسی تراجم کے تعارف کی درخواست کی تھی۔ لیکن جہاں تک ہندوستان اور پاکستان کا تعلق ہے۔ فارسی تراجم قرآن مجید کا

یہ آخری دور ہے۔ یہیں سے اُردو تراجم کا دور شروع ہوتا ہے اور ابنائے شاہ ولی اللہ دہلوی کو یہ سعادت بھی حاصل ہے کہ اگر ان میں حضرت شاہ عبدالعزیز ایک دور (یعنی فارسی تراجم کے دور کے خاتمہ میں تو دوسرے دو بیٹے شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر دوسرے دور (یعنی اُردو تراجم قرآن کا دور) کے فاتح بھی ہیں۔ اگرچہ فارسی زبان و ادب کا دور اس کے بعد بھی باقی رہا۔ لیکن اسکے بعد فارسی تراجم سے استفادہ کرنے والوں کا کوئی حلقہ نظر نہیں آتا۔ اب ان فارسی تراجم کو محض تاریخی یا کتب حوالہ کی حیثیت حاصل ہے۔ یا کسی نے بطور تبرک سنبھال کر رکھ چھوڑا ہے۔ مذکورہ بالا حاصل شدہ معلومات سے نہ صرف شاہ ولی اللہ کا حال معلوم ہو گیا۔ بلکہ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ فارسی کاتب سے پہلا ترجمہ قرآن، یا قرآن کی کسی سورۃ کا ترجمہ کون سا ہے۔ اور اس کا نمونہ بھی کہیں دستیاب ہوتا ہے یا نہیں۔ نیز آخری ترجمہ کون سا ہے؟

یہ بات صرف ہندوستان اور پاکستان کی حد تک کہی جاسکتی ہے ان ممالک میں جہاں کی عام بولی چال کی زبان فارسی ہے اب بھی نئے نئے ترجمے فارسی میں ہو رہے ہیں۔ افغانستان میں ابھی حال ہی میں ایک ترجمہ فارسی مع حواشی شائع ہوا ہے۔ لیکن واضح رہے کہ یہ ترجمہ کسی ایرانی یا افغانی عالم کا نہیں۔ بلکہ ہندوستان کے ولی اللہی سلسلہ الذہبیہ کے آخری نشان حضرت شیخ الہند مولانا محمد اسیر ماسکے اُردو ترجمے اور مولانا شبیر احمد عثمانی مرحوم کے حاشیہ

سے خاتمہ دوراں کا یہاں صرف استفادہ مطلب ہے کہ وہ اس آخری دور سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ اس ان کا ترجمہ آخری ترجمہ ہے اور اس کے بعد کوئی ترجمہ فارسی میں نہیں ہوا۔ اسی طرح فاتح دوراں سے مراد صرف یہ ہے کہ ان کا تعلق اُردو تراجم قرآن کے دور اول سے تھا۔ یہاں یہ ہمارا مقصود نہیں تھا کہ ان سے پہلے اُردو میں کسی نے ترجمہ کیا ہی نہیں تھا۔

فارسی ادیشن ہے۔

بات دراصل یہ ہے کہ قرآن مجید کے فارسی تراجم کے بارہ میں کام اتنا آسان نہیں ہے جتنا کہ اردو تراجم کے بارہ میں تھا۔ اردو کی پوری تاریخ میں چار صدیوں سے زیادہ طویل نہیں جبکہ فارسی میں پہلی صدی ہجری سے ترجمہ قرآن کا سراغ ملتا ہے یعنی فارسی میں ترجمہ قرآن کی تاریخ تقریباً چودہ سو برسوں میں پھیلی ہوئی ہے۔ پھر فارسی کا علاقہ بھی اردو کے علاقے سے کئی گنا بڑا ہے۔ اردو برصغیر پاک و ہند کا سرایہ ہے جبکہ فارسی ایشیا کے بہت بڑے حصے میں پھیلی ہوئی ہے۔

سب سے پہلے مولانا قاضی زاہد اکیسینی نے فارسی تراجم کے بارے میں لکھا کہ چونکہ مسلمانوں کے ہاں قرون اولیٰ میں علمی زبان عربی ہی رہی ہے اسلئے علم تفسیر پر بھی باقی علوم کی طرح ہر مصنف نے جو کچھ لکھنا چاہا عربی میں لکھا ہے تاہم فارسی زبان میں بھی تفاسیر اور تراجم کی تعداد کافی موجود ہے۔ متبع اور تلاش سے یہ موضوع تکمیل پذیر ہو سکتا ہے۔ اس سلسلہ میں چند نشانات پیش ہیں۔

..... فارسی ترجمہ کی ابتداء کے متعلق مہوط سرخسی ج ۱ ص ۳۷ میں :۔۔۔ مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے۔

دوی ان الفہم کتبوا الی سلمان رضی اللہ عنہ
ان یکتب لہم الفاتحۃ بالفارسیۃ وکاذایقہ و
ذلال فی الصلوۃ حتی لا انت السنتم للعرمیہ
اسپر خباب پونس ندوی فرماتے ہیں کہ ہاں؛ فارسی زبان میں سورہ فاتحہ کا سب سے پہلا ترجمہ حضرت سلمان فارسی نے کیا صاحب روح المعانی اپنی تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۷۷ میں اسکا ذکر یوں فرماتے ہیں۔

وفی النہایۃ والذلایۃ ان اہل فارس کتبوا الی
سلمان الفارسی ان یکتب لہم الفاتحۃ بالفارسیۃ
نکتہ۔

ہو سکتا ہے کہ فارسی کے قدیم ادبی اخذوں میں اسکا کوئی حوالہ مل جائے تو ایک بڑی تاریخی چیز سامنے آجائے گی۔ مولانا میرزا یار نے اس پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھا۔ بیشک ایک صحابی رسول کا کیا ہوا ترجمہ قرآن، وہ چند آیات کا بھی، قابل دید ہوگا کاش کہیں سے اسکی جھلک دیکھنے میں آجائے، اب تک تو صرف اسکا تذکرہ ہی کتابوں میں پڑھا ہے۔

قاضی مبارکپوری نے اس پر لکھا :۔۔۔ تاریخ الادب العربی ص ۱۸ میں ہے کہ موسیٰ بن سيار اسواری جو کہ علم و فن میں کیتائے زمانہ اور بقول جاحزا نہ من اعلیٰ جیب الدنیا تھا۔ عربی اور فارسی زبانوں پر یکساں عبور رکھتا تھا۔ اسکی مجلس درس میں دائیں طرف عرب اور بائیں طرف عجم بیٹھا کرتے تھے اور موسیٰ بن سيار اسواری قرآن کی ایک آیت پڑھ کر عربوں کی طرف رخ کر کے عربی زبان میں اور عجمیوں کی طرف متوجہ ہو کر فارسی زبان میں ترجمہ و تفسیر بیان کیا کرتا تھا۔

نیز امام ابن قیم نے مشکلات القرآن میں ایک مقام پر قرآن حکیم کے محیی (فارسی) زبان میں صحیح ترجمہ کی دقتوں اور دشواریوں کو بیان کیا ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ تیسری صدی میں قرآن کے فارسی ترجمہ کا رواج ہو چکا تھا۔ اور اہل علم اسکی کوشش کرتے تھے۔ تاریخ و رجال اور ادب و محاضرات کی کتابوں کی طرف مراجعت کی جائے تو کیا عجیب کہ موسیٰ بن سيار اسواری کے ترجمہ و تفسیر کے بعض نمونے مل جائیں۔

قاضی زاہد اکیسینی نے اسکی تائید یوں فرمائی۔ تاریخ ادبیات ایران سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر ابن جریر اور تفسیر حسائی ۲۷۷ھ کا ترجمہ فارسی میں امیر سید ملک مظفر ابوصالح نے علماء کی ایک مجلس سے کرایا تھا۔

۲۷۵ھ
اور ایک ترجمہ منصور بن روح سامانی (ولادت ۲۹۵ھ وفات ۳۵۰ھ)

کے زمانہ میں علماء کرام نے فارسی ترجمہ مرتب کیا تھا جو حالی ہی میں
 تہران سے شائع ہوا ہے۔
 رئیس احمد ضیائی کے نزدیک قرآن پاک کا سب سے پہلا
 فارسی ترجمہ جو ابھی تہران سے شائع ہوا ہے۔ منصور بن روح
 سامانی ^{۳۶۵ھ} ۳۶۵ھ کے زمانہ کے علماء نے تیار کیا تھا۔
 نیز یہ کہ اسٹوری کی (Persian Literature) سے
 اول و دوم Letk برائن Elko or Peace وغیرہ
 کی فہرستوں میں بہت فارسی ترجموں کا ذکر ملتا ہے۔
 خاصی زیادہ اہمیت نے اس پر یہ اضافہ فرمایا۔ تاج التراجم
 جس کے متعلق تاریخ ادبیات ایران کا نوٹ یہ ہے کہ اسکو فقیر
 اسفرائینی بھی کہا جاتا ہے۔ فارسی زبان کی اہم کتب میں سے ہے
 یہ فقیر امام حاد الدین ابوالنظر شاہ پور شافعی القصب کی مرتبہ ہے
 جن کا وصال ^{۷۸۵ھ} ۷۸۵ھ میں ہوا۔ یہ کتاب چند حصوں میں منقسم ہے۔
 ہر حصہ میں کسی کسی سورہ کا ترجمہ اور فقیر موجود ہے۔
 تاج التراجم کا ایک نسخہ کتب خانہ ملی پیرس میں موجود ہے
 اور ایک نسخہ ملکی دانشگاہ تہران میں اور اسکی اصل کتب خانہ
 ترکیہ میں محفوظ ہے۔ اسی طرح البصائر فی التفسیر از شیخ ظہیر الدین
 ابو جعفر محمد بن مسعود نیشاپوری (سال فراغت ^{۷۵۵ھ} ۷۵۵ھ) جینہ جلد ۱
 میں ہے۔ ایک قدیم فارسی فقیر لطائف التفسیر ہے جس کے
 مرتب امام بکر فضل رحمۃ اللہ علیہ میں۔ جو ^{۶۳۰ھ} ۶۳۰ھ کو بغداد میں
 فوت ہوئے۔ اور مراد بھی وہیں ہے۔ یہ فقیر درجہ مولیٰ کے کر
 کے کتب خانہ میں ہے۔ جو حضرت حاجی اماد اللہ صاحب قدس
 نے بوقت رحلت وقف فرمادی تھی۔ الفضل حبیب ابراہیم
 فضیلی ^{۶۷۹ھ} ۶۷۹ھ نے فارسی میں ایک فقیر لکھی جسکا نام مشکلات
 القرآن ہے احمد بن علی محمد کاتب نے ^{۷۸۵ھ} ۷۸۵ھ میں فارسی میں قرآن
 کا ترجمہ کیا۔ جو متنبول کے کتب خانہ میں ہے

حال ہی محمد اویب قادری نے اپنی کتاب "مخدوم جہانیاں جہاں
 گشت" ص ۲۲ میں حضرت مخدوم سے منسوب ایک ترجمہ کا ذکر کیا ہے
 قادری صاحب موصوف نے لکھا ہے کہ:
 "یولی کے مشہور بزرگ حضرت شاہ محمد ابراہیم مراد آبادی
 (المتوفی ^{۱۰۱۵ھ} ۱۰۱۵ھ) کی اولاد میں مولوی احسان الحق صاحب
 مراد آبادی کے پاس قرآن کریم کا ایک قلمی نسخہ ہے جو خط بہار میں
 تحریر ہے۔ قرآن کریم میں کوئی ترجمہ شامل نہیں ہے جس سے
 کاتب اس کتابت وغیرہ کا حال معلوم ہوتا۔ مگر مولوی احسان الحق
 صاحب کے نایا زاد بھائی سلطان الحق بن شمس الحق کی روایت
 ہے کہ یہ قرآن کریم حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت کے دست
 مبارک کا لکھا ہوا ہے۔ قرآن کریم کے طرفین کے کئی سپارے
 نہیں ہیں۔ درمیان میں بھی بعض سپارے نامکمل ہیں۔ رسم کلمہ
 اور کافزے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ نسخہ آٹھویں صدی ہجری کا
 ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم میں فارسی ترجمہ بھی ہے اور ترجمہ سرخ
 روشنائی سے لکھا گیا ہے۔ ترجمہ میں حسب ضرورت بعض مقامات پر
 مختصر سی تشریح بھی ہے۔ قرآن کریم کا یہ فارسی ترجمہ بصریہ پاک
 و ہند کے قدیم ترین ترجموں میں سے ہے۔ علم قیسا لون کے سپارے
 کا کچھ حصہ غیر ترجمے کا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پہلا سیاہ روشنائی
 سے قرآن کریم تحریر کیا گیا۔ اور اس کے بعد سرخ روشنائی سے
 ترجمہ لکھا گیا۔"

اگر حضرت مخدوم سے اس ترجمہ کی نسبت صحیح ہے تو یہ ترجمہ
 واقعی آٹھویں صدی ہجری کا ہے اسلئے کہ حضرت مخدوم کا وصال
 ارزدی ^{۸۵۵ھ} ۸۵۵ھ مطابق مار فروری ^{۱۴۵۳ء} ۱۴۵۳ء میں ہوا۔ چونکہ آخری
 پارے کا کچھ حصہ غیر ترجمے کے ہے اسلئے قیسا لون بات کہی جا سکتی ہے
 کہ شاید حضرت مخدوم نے اپنی زندگی کے آخری دور میں یہ ترجمہ بشرط
 کیا ہوگا اور انکی طالت اور پھر وصال کی وجہ سے ترجمہ تشہہ ہو گیا۔

ابوالقاسم لکھنوی فرماتے
 درس کے دوران میں بار بار حضرت
 قدس سرہ و فوات ^{۱۰۱۵ھ} ۱۰۱۵ھ
 ترجمہ شیخ سعدی کی جانب منسوب
 معاصر علماء تفتازانی و صاحب
 میرے سامنے سعدی کی طائے تہ
 کر کے شائع کیا ہے۔ واثق عمر
 کیا دلائل تھے جو سید شریعت کی
 تھے خیال پڑتا ہے کہ میرے بھائی
 جو مجھ کو نہیں رہا۔ جب دار مجھ
 نے بعد نماز صبح ترجمہ قرآن کا دست
 دوتک جاری رہا۔ میں پچھ دو بی
 شیخ سعدی کی طرٹ منسوب
 کے متعلق مولانا دریا بادی نے فرماتے
 ابوالکلام بھی اس ترجمہ کی نسبت
 تھے۔ اور خیال یہ ظاہر کرتے تھے کہ
 قطعی لقب مصلح الدین دیکھ کر اسکو
 خود شیخ سعدی کا بھی اصلی نام معلوم
 تھا۔ اور یہ بات مولانا نے زبانی کہہ
 کر انہوں نے بھی اسکی صحیح نسبت یہ
 دی تھی۔ سو یہ پوری طرح یاد نہیں ہے
 بھی مولانا ابوالکلام نے فرمائی تھی کہ
 اہل قلم کی ہی زبان سے نکلی ہوئی ہو
 کہنے والے مولانا عبد الشکور ہیں۔
 ابوالکلام دونوں کی نظر ایسے ہی
 ضیا، احمد نے بھی اسکی نسبت

کہ البیان مولفہ مولانا عبدالحق حقانی میں اس امر کی صراحت ہے کہ جو ترجمہ قرآن مجید شیخ سعدی شیرازی (متوفی ۷۸۱ھ) کیطون منسوب ہے وہ دراصل سید شریف جرجانی (المتوفی ۸۱۶ھ) کا کیا ہوا ہے۔ لیکن بقول مولانا دریابادی اس حد تک تو تصریح البیان میں موجود نہیں۔ البتہ یہ ایک فقرہ ۳۴ میں درج ہے۔

”ایک ترجمہ فارسی میں سید شریف جرجانی کا بھی نہایت عمدہ ہے۔“

زاہد احسینی فرماتے ہیں کہ سید شریف جرجانی نے مفردات قرآن کو فارسی زبان میں تحریر فرمایا۔ تفسیر بحر مواج از علامہ شمس الدین دولت آبادی ثم الدہلوی ۸۵۵ھ فارسی زبان میں ہے۔ مولانا عبدالحق حقانی نے فرمایا کہ یہ تفسیر سلطان ابراہیم شرقی جو پوری کے زمانہ میں لکھی گئی۔ تفسیر حبیبی حسین بن علی کاشفی متوفی درحدود ۸۵۹ھ فارسی زبان کی مشہور تفسیر ہے راقم الحروف نے تذکرہ علمائے ہند ۱۷۰۱ء میں دیکھا ہے کہ عہد اکبری کے مشہور عالم ابو الفضل ابن شیخ مبارک ناگوری (م ۸۵۵ھ) نے آیہ الکدر کی تفسیر لکھی۔ اسکا تاریخی نام تفسیر اکبری ہے جس سے ۸۵۹ھ برآمد ہوتے ہیں۔ ابو الفضل نے یہ تفسیر لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں پیش کی۔ اور عنایات شاہانہ سے سرفراز ہوا۔

قاضی زاہد احسینی کے نزدیک برصغیر ہند و پاکستان میں فوج حالانی (وفات ۸۹۹ھ) کا ترجمہ فارسی سب سے زیادہ قدیم معلوم ہوتا ہے جس کا پہلا پارہ ڈاکٹر غلام مصطفیٰ اٹال صاحب حیدر آباد یونیورسٹی شائع کر رہے ہیں۔ رئیس ہنیائی نے

ابوالقاسم لکھنوی فرماتے ہیں۔ اختر نے قرآن شریف کے درس کے دوران میں بارہا حضرت مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی قدس سرہ وفات ۱۳۸۱ھ کی زبان مبارک سے سنا کہ جو قرآن کا ترجمہ شیخ سعدی کی جانب منسوب ہے وہ دراصل میر سید شریف جرجانی معاصر علامہ تفتازانی و صاحب نحو و ذخیرہ کا ہے۔ مطبع والے نے میرے سامنے سعدی کی طرف جذب زور کے لئے غلط طور پر منسوب کر کے شائع کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ حضرت قدس سرہ کے پیش نظر کیا دلائل تھے۔ جو سید شریف کی طرف اس ترجمہ کو منسوب فرماتے تھے۔ خیال پڑتا ہے کہ میرے یا کسی کے دیانت کرنے پر کچھ بتایا تھا جو مجھے یاد نہیں رہا۔ جب دارالمبلغین پہلے پہل قائم ہوا ہے تو حضرت نے بعد از صبح ترجمہ قرآن کا درس دینا شروع فرمایا تھا جو تین چار دو تک جاری رہا۔ میں پہلا دور میں ازاول تا آخر شریک رہا۔

شیخ سعدی کی طرف منسوب قرآن مجید کے اسی فارسی ترجمہ کے متعلق مولانا دریابادی نے فرمایا اتنا تو اچھی طرح یاد ہے کہ مولانا ابوالکلام بھی اس ترجمہ کی نسبت شیخ سعدی کی جانب بالکل غلط سمجھتے تھے۔ اور خیال یہ ظاہر کرتے تھے کہ کسی نے اصل مترجم کے نام کیا تھا۔ قطبی لقب مصلح الدین دیکھ کر اسکو شیخ سعدی کا ترجمہ سمجھ لیا حالانکہ خود شیخ سعدی کا بھی اصلی نام مصلح الدین نہ تھا۔ مگر عوام میں مشہور بھی تھا۔ اور یہ بات مولانا نے زبانی ایک مختصر مجلس میں فرمائی تھی۔ رہا یہ کہ انہوں نے بھی اسکی صحیح نسبت سید شریف جرجانی ہی کی جانب قرار دی تھی۔ سو یہ پوری طرح یاد نہیں پڑتا۔ اطمینان اس میں ہے کہ یہ بات بھی مولانا ابوالکلام نے فرمائی تھی یا کسی اور نے لکھی۔ بہر حال کسی اہل قلم کی ہی زبان سے نکلی ہوئی کان میں پڑی ہوئی ہے اور اسے کہنے والے مولانا عبد الشکور ہی نہ تھے۔ مولانا عبد الشکور اور مولانا ابوالکلام دونوں کی نظر ایسے معاملات میں ابھی اور گہری تھی۔

ضیاء احمد نے بھی اسکی تائید کی اور لکھا ہے مجھے بھی یاد پڑتا ہے

مے از رحمان علی مرتبہ و مترجمہ محمد الوب قادری صاحب شائع کردہ
پاکستان بشارتیں سوسائٹی۔ کراچی۔

اسکی تائید کی اور لکھا کہ ہمارے ملک میں مخدوم لوح ہالانی (المتوفی ۱۱۹۹ھ) اور شاہ ولی اللہ دہلوی (المتوفی ۱۱۹۹ھ) کے فارسی تراجم قدیم ترین سمجھے جاتے ہیں۔ اور جیسا کہ زاہد آگسینی صاحب نے فرمایا مخدوم لوح کے فارسی ترجمے کا پہلا پارہ ڈاکٹر غلام مصطفیٰ صاحب لاہور سے شائع کر رہے ہیں، لیکن مولانا دیوبادی کے نزدیک دونوں سے قدیم تر وہ ہے جو شیخ سعدی کی جانب منسوب ہے۔ مگر مستبر اہل علم کا کہنا یہ ہے کہ وہ شیخ جرجانی مخوی کا ہے۔ لیکن جہاں تک فارسی میں قرآن مجید کی تفاسیر کا تعلق ہے قاضی زاہد آگسینی صاحب فرماتے ہیں کہ مولانا حسین الدین نے ایک تفسیر حدائق الحقائق فی کشف اسرار الدقائق فارسی میں لکھی ہے۔ ہم نے اسکی صرف تفسیر سورہ یوسف کا حصہ دیکھا ہے جو ۱۱۹۹ھ سے پہلے کا لکھا ہوا ہے تفسیر خلاصہ المنہج بھی فارسی تفسیر ہے جو سورہ مریم سے لیکر آخر تک ایک ہی جلد ہے۔ اسکی ابتداء انی جلد کا پتہ یہ چل سکا۔ البتہ یہ حصہ نقلی ذریعہ رقم ہے جو عبد اللہ پر پوری نے لکھا۔ اختتام تحریر کی تاریخ ۲۴ شعبان ۱۱۹۹ھ درج کی گئی ہے۔

اسی سلسلہ میں عبد اللہ بن اسماعیل نے لکھا کہ آخر نے چند ماہ پیشتر ڈاکٹر اسماعیل کے قریب ایک گاؤں میں قرآن شریف کی ایک فارسی تفسیر نقلی دیکھی ہے۔ اگرچہ وہ مکمل ہے مگر دیکھ خورہ ہونے کے سبب سے قابل انتفاع نہیں معلوم ہوتی۔ کتابت بہت اچھا ہے تاہم تفسیر معنی ہے۔ درمیان کے پارے اچھے ہیں۔ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ تفسیر حقیر انداز میں حنفی مسلک کے مطابق بہت اچھے اسلوب میں ہے ابتدا اس طرح ہوتی ہے۔

هو المعین

بسم الله الرحمن الرحيم

خداوند محدود و ذلتناے نامحدود مجبورے را سرالست کہ حمد و تحمید خواندگان و جمیع شاخ و ان را جمیع بذات پاک اوست الخ

مقدمہ میں چند اشعار میں جس سے سبب تالیف پر روشنی پڑتی ہے۔ اس کے دو سطر بعد یہ عبارت ہے۔
~ این ہمہ توفیق بتحلیل فضائل و تکمیل ارب محض از فیض (اس کے بعد القاب کی آٹھ سطر ہیں) دیوان خلعت و جلالت شاہ عالم بہادر اور نگ زیب
اور چند سطروں کے بعد مکتوب ہے۔

~ واقفان ختم آل در بست و ختم شہر محرم احرام مستہ ہزار و ہفتاد بود و موضوع بیوست موجب تسمیہ اسمو الف باسم شرح القرآن معینی این بود کہ مذکور امر فیہی والہام لاریہی دریں امر جہد نمودہ شد اگرچہ این کم فصاحت را یا را ی آن بود و لکن از قدرۃ اللہ بعید نیست بلکہ چنانچہ شہد فائق از خل کذہ وجودی آمد۔
مذکورہ علمائے ہند (۱۱۹۹ھ) میں سید محمد ابوالمجد محبوب عالم بن سید بد عالم دم (۱۱۹۹ھ) کی ایک فارسی تفسیر کا تذکرہ ہے۔
~ سید صاحب احمد آباد گجرات کے مشائخ صوفیاء میں سے تھے۔
تصانیف کثیرہ کے مالک ہوئے۔ ان میں سے دو تفسیریں ہیں، ایک فارسی زبان میں اہلیت کی روایات سے ہے۔ دوسری جلالین کے انداز پر عربی زبان میں ہے۔

قاضی زاہد آگسینی نے ایک اور تفسیر تفسیر زاہدی کا ذکر کیا ہے (۱۔ ۱۱۹۹ھ) فارسی زبان کی تفسیر چند جلدوں میں ہے جس کے متعلق نواب صدیق حسن خان مرحوم نے (الاکیر ط ۵۹) میں فرمایا۔
~ محمد بطور بطلانہ آن فائز شدہ است اما خیرے نیت

مگر بقول مرحوم سید سلیمان ندوی اس تفسیر نے ب سے زیادہ ہر دلعزیزی حاصل کی۔ لیکن میرا خیال ہے کہ یہ دونوں آراء اکیڈوس کی مخالف نہیں ہیں، حضرت نواب صاحب کا اشارہ اسکی علمی حیثیت کی طرف ہے۔ اور حضرت سید صاحب نے اسکی عام قبولیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور یہ تو ایک مافی ہوئی حقیقت ہے کہ

قبولیت عام کیلئے کسی چیز کا اعلیٰ اعلیٰ درجہ کا ہونا شرط نہیں ہے۔ بعض کتر علی درجہ کی چیزیں وہ قبولیت عام حاصل کرتی ہیں جو اعلیٰ درجہ کی علمی مصنفات کو بھی حاصل نہیں ہوتیں۔

شاہ ولی اللہ کے عظیم فرزند شاہ عبدالغفر (ف ۱۲۳۹ھ مطابق ۱۸۲۴ء) کی مشہور تفسیر فتح الغریزہ ہے۔ یہ مکمل تفسیر نہیں۔ سورہ بقرہ اور آخری پارہ کی تفسیر ہے۔ فارسی زبان میں متعدد بار زیو طبع سے آراستہ ہو چکی ہے۔ محمد حسن خاں رام پوری نے اردو میں ترجمہ کیا۔ رمضان ۱۲۶۱ھ میں یہ اردو ترجمہ بھی چھپ گیا۔

ڈاہیل کی اس فارسی تفسیر قلمی پر قاضی زاہد آسیانی نے مزید روشنی ڈالی کہتے ہیں..... جو اہم شاہ حسن بکھڑ اور میرے خیال میں یہ قلمی تفسیر ڈاہیل سے متصل تفسیر کفلیتہ کی مسجد کے کتب خانہ میں ہے جس کو میں اپنے زمانہ طالب علمی میں محدث عصر مولانا نور شاہ کشمیری کے آخری سال مدرس میں دیکھ چکا ہوں۔ یہ کتب خانہ مولانا عبدالحی رحمہ ساہن خلیفہ رنگون مولف البصائر کا ہے۔ یہ تفسیر محینی خواجہ حسین بن خواجہ محمود نقشبندی کی مرتبہ ہے۔ آپ اپنے زمانہ کے بہت بڑے صاحب علم و تقویٰ گزرے ہیں۔ آپ کی وفات ۱۲۵۵ھ میں ہوئی حدائق الحقیقہ میں اس تفسیر کا ذکر تو نہیں۔ البتہ فتاویٰ نقشبندیہ کا ذکر ہے۔ (اس زمانہ کا) ایک شیعہ مترجم کا لکھا ہوا فارسی ترجمہ احقر نے دیکھا ہے جس سے یہ جلتا ہے

از دست علی رضا و اوائل شوال ۱۲۵۲ھ

نیز اوزنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ کا ایک قلمی ترجمہ فارسی احقر نے دیکھا ہے جو بڑے سائز کا ہے۔ اور جس کا ترجمہ بین الملو تفسیر نما ہے۔ یہ وہ ترجمہ ہے جس کو حسن ابدال میں شروع کیا۔ اور دکن میں ختم کیا۔ اس کے پہلے صفحہ پر عالمگیر اور سید علی خاں احسن جواہر رقم کی ہر ہے جس پر ۱۲۵۵ھ اور ۱۲۹۵ھ مرقوم ہے۔ زمانہ کے دستبرد سے اس ترجمہ کا صرف ایک حصہ از سورہ یونس تا سورہ عنکبوت

محفوظ ہے۔ نیز مولوی ولی الدین سید احمد فرخ آبادی نے ۱۲۴۹ھ میں قرآن کی فارسی تفسیر تین جلدوں میں تحریر کی۔

راقم الحروف عرض بردار ہے کہ موصوف کا صحیح نام محمد ولی اللہ تھا۔ احمد علی حسینی فرخ آبادی کے فرزند تھے۔ آپ کی تفسیر کا نام نظم لکھا ہے۔ بہت بڑے رجسٹر سائز کے ۱۴۱۴ صفحات کی ایک جلد میں ہے خوبصورت قلمی نسخہ رضا لاہوری رام پور میں اور ایک نسخہ بدایوں میں کسی صاحب کے ذاتی کتب خانہ میں ہے۔ ممکن ہے کسی صاحب نے اسکی صفحات دیکھنے ہوئے تین حصوں میں تقسیم کر کے جلدیں بنوائی ہوں اور یہی محترم زادہ آسیانی صاحب کی نظر سے گزری ہو۔ یہ تفسیر ۱۲۳۲ھ میں تکمیل کو پہنچی۔ "اکمال نظر" سے تاریخ تکمیل برآمد ہوتی ہے۔ جہد نکیش کے دیباچہ میں فاضل محترم محمد الیوب قادری نے اس تفسیر کا مکمل ذکر کیا ہے۔ قادری صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ یہ قرآن کی تفسیر ہے۔ نظم الجواہر اسکا تاریخی نام ہے جس ۱۲۳۴ھ مطابق ۱۸۲۰ھ برآمد ہوتے ہیں۔ مفتی صاحب اپنی تصانیف میں تفسیر کو غماہیت دیتے تھے۔ چنانچہ لکھتے ہیں

تفسیر نظم الجواہر دیدنی است و بیدہ دل سپردنی

یہ تفسیر ۱۲۳۴ھ میں لکھنی شروع کی اور چھ سال کے عرصہ میں ۱۲۴۲ھ میں مکمل ہوئی۔ اس کے اختتام کی تاریخ "اکمال نظر" سے نکلتی ہے۔ یہ نظم الجواہر کا ایک بہت خوشخط اور اچھا قلمی نسخہ رضا لاہوری رام پور میں موجود ہے۔ یہ کتاب ایک بہت بڑے رجسٹر سائز کے ۱۴۱۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ کتابت خط تعلیق میں جلی حروف میں ہوئی ہے۔ یہ تفسیر علوم قرآنی کا دائرۃ المعارف ہے۔ نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے کہ اس تفسیر پر مولوی اوصد الدین احمد بلگرامی اور مرزا حسن علی محدث وغیرہ نے کفر کا فتویٰ صادر کیا تھا۔ (آخر صدیقی جلد اول ص ۶۷) کتاب کا آغاز اس طرح ہوا ہے۔

"و بھرحمداً طیباً مبارکاً رباً کلماتہ لسانہ و کفاراً لآئتہ

کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں :

ابو علی فضل بن حسن طبرسی ۴۴۰ھ کی مفصل تفسیر کا ترجمہ فارسی میں تیرہویں صدی میں آغا محمد نے کیا تھا۔ (ایک اور تفسیر تفسیر اسور آبادی از ابو بکر عقیق بن الہروی اسور آبادی نظر سے گزری) یہ تفسیر فارسی زبان کے بلند پایہ نمونہ پر تحریر کی گئی ہے۔ اور اس حال غیر مطبوعہ ہے۔ اس کے نسخے ایران، اتانول، انڈیا آفس، انگلستان اور برلن میں موجود ہیں۔ ایک اور ترجمہ فارسی کا پنجاب یونیورسٹی کی لائبریری میں محفوظ ہے جس پر ابن عاتل لکھا ہوا ہے۔

قرآن مجید کے انگریزی ترجمہ

تفہیم صفحہ ۲۴۶

اور سورتوں کی ترتیب بھی مترجم صاحب نے راؤ ویل اور قبل کی راہ پر چل کر اپنی خود رائے سے قائم کی ہے۔ دیکھا چہ میں مترجم نے قرآن مجید کو ادبی حیثیت سے بے نظیر تسلیم کیا ہے۔

اسلامی دنیا میں ایک ترجمہ پاکستان میں خواجہ عبدالحی صاحب اپنے انگریزی پندرہ روزہ "الاسلام" (کراچی) میں قسط وار چھاپ رہے ہیں جسکی آخری قسط سورۃ الشعراء (پہلے) کے ختم تک نکلی تھی۔ اسکے بعد غالباً پچھ ہی بند ہو گیا۔ اور پاکستان سے یہ خبر طائی تھی کہ مکمل ترجمہ قرآن مشہور نو مسلم فاضل محمد اسد کے زیرِ قیادہ ہے یقین ہے کہ یہ قابلِ دید ہو گا۔ باقی خبریں مصر و حجاز دونوں سے بھی مستند انگریزی ترجموں کے زیرِ ترتیب ہونے کی آرہی ہے۔

لحاحۃ حراشا کرین و نشہ ان لا الا الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و نشہ ان محمد عبدہ و رسولہ و خاتم الانبیاء و سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و بارک علیہ اما بعد می گوید محمد ولی اللہ بن احمد علی حسینی فرخ آبادی اقاض اللہ تعالیٰ علیہ دلاء جلال انعم و سحان جزائل الایادی رکذانی الاہل ہمیں از اتمام حفظ قرآن مجید در اوائل ۱۲۳۳ھ یک ہزار و دو صد و سوسہ ہجریہ کہ اعداد حروف آیہ انما فتحا لک قتما مینا بان شعراست و آن را نظم الجواہر و قصہ الفرائد نامیدم۔

کتاب نامی نظم الجواہر کہ باشد در مسلمانان مسلم مؤلف ثانیادروے نظر کرد قد مقدور تا در حجلہ عالم ز ہجرت ہزار و دو صد و چل ۱۲۴۰ھ اگر دو بود رفتہ تا بایں دم ہنگام تمام ماہ رمضان ! شروع شہر شوال کرم بوقت مغرب و مابین شہرین کہ بود نابل دیں خوشنود و خرم ز اکمال نظر چوں گفت فارغ بے تاریخ شد از غیب لمم کہ اکمال نظر تاریخ باشد و گر "مغرب" فان الیوم قدم والی اکمل حسین الف الف

علی خیر الوری صل وسلم

و علی جمیع اخوان من البینین و القدریقین و الشہداء الصالحین و علی آل الطیبین الطاہرین صوابہ البرۃ اجمعین احمد لہ رب العالمین۔ ربنا اتمن لنا و نورا و اغفر لنا انک علی کل شیء قدير و بالاجابہ جدير۔

عہد نگش کی سیاسی علمی و ثقافتی تاریخ مفتی ولی اللہ فرخ آبادی کی مشہور کتاب تاریخ فرخ آباد کا ترجمہ ہے جسے محمد ایوب قادری صاحب نے مرتب کیا ہے۔ اور اکیڈمی آف ایجوکیشنل ریسرچ آل پاکستان ایجوکیشنل کانسفرنس کراچی شائع کر رہی ہے۔ آخر میں مولانا زاہد احسینی نے بعض اور تفسیروں کا تذکرہ

ڈاکٹر مولوی عبدالحق :

قرآن مجید کے تراجم اور تفاسیر

پُرانی اُردو میں

بابائے اُردو ڈاکٹر مولوی عبدالحق مرحوم کا ایک ایسا بے مضمون ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے جس میں انہوں نے پرانی اُردو میں قرآن مجید کے تراجم اور تفاسیر کے بارے میں بڑی مفید معلومات فراہم کی ہیں۔ خیال یہ ہے کہ یہ اس موضوع پر پہلا اور آخری مضمون ہے۔ مولوی عبدالحق مرحوم قدیم اُردو اور دکنیات کے خاص طور پر ماہر تھے۔ انہوں نے قدیم مخطوطات کی ورق گردانی کر کے اس سلسلہ کی سب سے پہلی کتاب سورہ یوسف کی تفسیر تباہی ہے جو دسویں صدی ہجری کے اواخر کی تصنیف ہے۔ اس موضوع پر آخری کتاب جس کا ذکر مولوی صاحب نے کیا ہے وہ تیرھویں صدی کے ابتداء کی ہے۔ اس طرح اس مضمون میں ہندو پاکستان میں دو صدیوں کے قرآنی ادب کی تاریخ اور تفصیل آگئی ہے۔ جو اس موضوع پر لکھنے اور دیکھنے والوں کے لئے یقیناً بڑا سرمایہ ہے۔

(ادارہ)

پائی جاتی ہے۔ چنانچہ زمانہ وسطیٰ میں یورپ میں انجیل و توریت کے مترجمین کو طرح طرح کی ایذائیں دی گئیں۔ اور علماء کی مجلس نے ان مصیفوں کے مترجمین کے ترجموں کے متعلق انتہائی احکام جاری کئے۔ ریمس (علاقہ فرانس) کے ایک نانبائی ایشیادہ نامی کو بعض عقائد کی بنا پر جن کی تصدیق وہ کرتا تھا، علماء کی مجلس نے مردود و مٹھرایا، کفر کا فتوے صادر کیا اور زندہ جلادیا اور اس کے ساتھ مجلس نے فرانسیسی زبان میں بائبل کے ترجمے کی ممانعت کر دی۔ ترجمہ کرنا تو درکنار کسی کے پاس دینی زبان میں ترجمے کا پایا جانا بھی جرم تھا۔ آکسفورڈ میں آرک بشپ انڈل کے زیر سرپرستی ۱۵۳۵ء میں ایک مجلس منعقد ہوئی اور اس میں یہ

آسانی مصیفوں کے ترجمے کی مخالفت تقریباً ہر ملک اور ہر قوم میں کی گئی ہے۔ اور یہ مخالفت ہمیشہ علماء دین کی طرف سے ہوئی۔ وجہ یہ کہ یہ لوگ اپنے کو علوم دینیہ کا خاص ماہر اور اسرار کا وارث خیال کرتے ہیں اور نہیں چاہتے کہ یہ باتیں عام ہو جائیں۔ عام ہوئیں تو لوگ ایک حد تک ان بزرگوں سے بے نیاز ہو جائیں گے۔ اور اس سے ان کی بڑائی اور فضیلت میں فرق آجائے گا۔ بعض اوقات مخالفت اسلئے بھی کی گئی کہ ترجمے اور تفسیریں ان کے منشا کے خلاف تھیں۔ اور ایسے مترجمین اور مفسرین کو تکلیفیں اور سختیوں پہونچائی گئیں۔

یہ روش کسی خاص ملک یا قوم سے مخصوص نہ تھی بلکہ ہر جگہ

احکام صادر کئے گئے کہ کوئی شخص اپنے اختیار سے بائبل کے کسی نسخے کا انگریزی ترجمہ انگریزی یا کسی دوسری زبان میں کتاب یا کتابچے یا رسالے کی صورت میں کرنے کا مجاز نہیں ہے نیز کوئی شخص ایسی کتاب یا کتابچے یا رسالہ کا نسخہ کے طور پر یا عام طور پر نسخے کا مجاز نہیں جو جان و کلف یا اسکے بعد یا اب لکھا گیا ہو خواہ وہ ترجمہ کلا ہو یا جزو آء ورنہ اسکی خلاف ورزی وہ کفر و معصیت کا حامی تصور کیا جا کر قابل سزا سمجھا جائے گا۔

اس زمانہ میں انگریزی بائبل کے بعض ترجمے ہوئے لیکن کسی مطبع کو ان کے چھاپنے کی جرات نہ ہوئی۔ مثلاً ولیم ٹڈیل نے ایک ترجمہ کیا اور جب اسے دیکھا کہ یہاں اسکا چھپنا ممکن نہیں تو بھاگ کر میمرگ میں پناہ لی۔ اور کولون میں اپنا ترجمہ چھپوانا شروع کیا۔ ابھی کتاب زیر طبع تھی کہ فرنیکورٹ کے ذین کو اسکی سن سن معلوم ہوئی۔ اس نے صرف کولون کی سینٹ کے ذریعہ اسکی طباعت روک دی بلکہ مہری شہر اور ولزلی کو لکھا کہ انگلستان کی بندرگاہوں میں خاص طور پر نگرانی رکھی جائے کہ اس ترجمہ کا کوئی نسخہ وہاں داخل نہ ہونے پائے۔ ٹڈیل نے رنگ دیکھا تو وہ واپس بھاگ گیا اور جس قدر چھپے ہوئے فرسے ہاتھ لگے ساتھ لیتا گیا۔ وہاں یہ ترجمہ طبع ہوا۔ ۱۵۲۹ء میں اسکے نسخے انگلستان پہونچے۔ لیکن ان کے برباد اور تلف کرنے میں اسقدر سعی اور جدوجہد کی گئی کہ سوائے چند ناقص اجزاء کے جو برٹش میوزیم میں موجود ہیں اسکا کوئی نسخہ نہیں ملا۔ اسکی عمر زیادہ تر جلاوطنی میں گزری۔ پادری اور حکومت اسکے درپے تھے۔ آخر ۱۵۳۵ء میں گرفتار ہوا۔ اور ۱۵۳۷ء میں پھانسی دی گئی۔ اور لاش دہکتی ہوئی آگ میں جھونک دی گئی۔ انگریزی بائبل کا کوئی حصہ ۱۵۲۵ء سے قبل طبع نہ ہوا۔ اور پورا بائبل ۱۵۳۷ء سے پہلے شائع نہ ہوئی۔

ہندوستان میں شاہ ولی اللہ نے سب سے پہلے ۱۱۵۷ھ میں

قرآن شریف کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا۔ مولف حیات ولی نے شاہ صاحب کے ایک فاضل ہم عصر کی زبانی بیان کیا ہے کہ جب اسکی اشاعت ہوئی تو ایک تہلکہ عظیم کٹ ملاؤں کے گردہ میں پیدا ہو گیا اور علاوہ کفر کے فتوے دینے کے، شاہ صاحب کے جانی دشمن ہو گئے اور ان کے قتل کی فکر میں رہنے لگے۔

یہ ترجمہ شائع کرنے کا ذکر ہے۔ زبانی ترجمہ پڑھانے کے بھی ہمارے ملا اور علماء اشد مخالف تھے۔ میرے ایک دوست جن کے خاندان میں زمانہ دراز سے علم و فضل کا چرچا چلا آ رہا ہے۔ فرماتے تھے کہ ان کے جد امجد علاوہ دوسرے علوم و فنون کے قرآن مجید کا ترجمہ بھی پڑھایا کرتے تھے۔ جب شہر کے علماء کو یہ معلوم ہوا تو وہ سخت برہم ہوئے۔ ان کے گھر پر چڑھ آئے۔ اور زد و کوب پر اتر آئے۔ فورٹ ولیم کالج میں جب بعض مولویوں کو قرآن شریف کے ترجمے کے لئے متعین کیا گیا۔ تو اسی قسم کا ہنگامہ ہوا۔

ابھی حال کا ذکر ہے کہ جب سٹر کچھال نے قرآن کا ترجمہ انگریزی زبان میں کیا اور وہ علمائے مصر سے مشورہ کرنے کے لئے مصر تشریف لے گئے تو علماء مصر نے ترجمہ کے لفظ پر سخت اعتراض وارد کیا۔ اور اس بحث نے اسقدر طول کھینچا کہ آخر سٹر کچھال کو مجبور ہو کر ترجمے کے لفظ سے احتراز کرنا پڑا اور اسکا نام *Meaning of the Koran* "معانی قرآن" رکھنا پڑا۔ بات یہ ہے کہ پرانی ریت بڑی شکل سے جاتی ہے۔

خیر یہ تو ملاؤں اور مذہبی پیشواں کی کوتاہ اندیشی ہے۔ لیکن ایک شکل اور بھی ہے۔ اور وہ یہ کہ ان صحیفوں کا ترجمہ آسان کام نہیں۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ زبان پر کامل قدرت نہیں چاہیے۔ عقائد اور احکام کا دار و مدار الفاظ کے مفہوم پر ہے۔ مفہوم کا مفہوم و در زمانہ سے بدل جاتا ہے اسلئے ترجمہ کے لئے لازم ہے کہ وہ جانتا ہو کہ جس زمانہ میں یہ کتاب نازل ہوئی اسوقت ان

الفاظ کے معنی کیا تھے؟ اور قائل کا ان سے کیا مقصود ہے؟ کبھی بھی ذہنی اور پہلو دار لفظ بھی آجاتے ہیں۔ ایک جماعت اسکا مفہوم کچھ لیتی ہے اور دوسری جماعت کچھ۔ اور ایسی مثالیں موجود ہیں کہ ایک لفظ کے معنی یا نحو کی ترکیب کی وجہ سے عقائد میں اختلاف پیدا ہو گیا اور دو فرقے بن گئے۔ ترجمے میں ایسے لفظ استعمال کرنا کہ انہیں بھی دونوں پہلو پر قرار دیں بہت دشوار بلکہ اکثر اوقات ناممکن قرار ہے۔ ان تمام احتیاطوں کے باوجود ترجمے میں اصل کی سی فصاحت اور قوت بیان اور اثر قائم رکھنا سب سے بڑا دشوار کام ہے۔ ایک طرف علماء کی مخالفت دوسری طرف یہ دشواریاں ترجمہ کی اہمیت بپا کرنے کے لئے کافی ہیں۔ باوجود ان مخالفتوں کے اور دشواریوں کے آخر مدت کے بعد ان محققوں کے ترجمے مختلف زبانوں میں ہو کر رہے ترجمے ہوتے تو ان کے مطالب تک ان لوگوں کی رسائی کیونکر ہوتی جو غیر زبانوں سے نا آشنا تھے۔

اردو میں عام طور پر قرآن شریف کا پہلا ترجمہ مولانا رفیع اللہ کا اور دوسرا شاہ عبدالقادر کا خیال کیا جاتا ہے۔ یہ دونوں ترجمے تیسری صدی کے آغاز میں ہوئے۔ لیکن اسکی بہت کم لوگوں کو خبر ہے کہ اسی زمانہ میں اور نیز اس سے قبل ہندوستان کے مختلف مقامات میں متعدد ترجمے اور تفسیریں لکھی گئی ہیں۔ اس قسم کی جتنی کتابیں ہیں دستیاب ہوئیں یا ہماری نظر سے گزریں ان کی منفرد کیفیت یہاں لکھی جاتی ہے۔ ممکن ہے ان کے علاوہ اور بھی ہوں جن کا ہمیں علم نہیں ان میں زیادہ تر تفسیریں ہیں۔ لیکن یہ برائے نام تفسیریں ہیں حقیقت قرآن کے فضلی ترجمے ہیں۔ کہیں کہیں ایک آدھا لفظ یا ایک ادھیڑ صراحت کے لئے بڑھادی ہے۔ ایک شکل یہ آپڑی ہے کہ بعض میں مولف کا نام اور سن تالیف نہاد ہے۔ یا بعض اول و آخر سے ناقص ہیں۔ اسلئے یہ معلوم کرنا غیر ممکن ہے کہ لکھنے والے کون تھے۔ اور کب لکھی گئیں۔ البتہ زبان سے زمانہ تالیف کا تھوڑا بہت قیاس ہو سکتا ہے بعض صرف ایک

سورہ یا چند سورتوں کے اور بعض پورے قرآن کے ترجمے اور تفسیریں ہیں بہر حال اس سے یہ اندازہ ضرور ہو جائے گا کہ اس قسم کی کوشش مختلف زمانوں اور ملک کے مختلف حصوں میں برابر ہوتی رہی ہے۔ اس قسم کی سب سے پرانی کتاب جو مجھے دستیاب ہوئی ہے وہ پرائی گجراتی اردو زبان میں ہے۔ افسوس یہ اول و آخر سے ناقص ہے اسلئے مصنف اور سن تصنیف کا تہہ چلانا غیر ممکن ہے۔ البتہ زبان کے ڈھنگ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ دسویں صدی کے اوخر یا گیارہویں صدی کے اوائل کی تالیف ہے۔ کیونکہ اسکی زبان امین کی یوسف زلیخا کی زبان سے کہ وہ بھی گجراتی اردو میں ہے بہت پرانی ہے۔ امین کی یوسف زلیخا سنہ ۱۱۷۷ء میں لکھی گئی۔ اور یہ یقیناً اس سے پہلے کی ہے یہ سورہ یوسف کی تفسیر ہے۔ امین کی کتاب نظم میں ہے اور یہ شعر میں ظاہر ہے نظم کی زبان زیادہ مشکل ہوتی ہے اور آئیں پرانے لفظ زیادہ آتے ہیں۔ اور نثر اس کے مقابلہ میں سہل ہوتی ہے۔

اگرچہ یہ تفسیر سادہ زبان میں لکھی گئی ہے اور بالکل بول چال کی زبان ہے تاہم آئیں پرانے لفظ اور پرانی ترکیبیں نسبتاً بہت زیادہ ہیں۔ یہاں میں اسکی عبارت کے دو ایک نمونے پیش کرتا ہوں

قال رب السبحن احب الی حماید عوفی الیہوا لا
تصرف عنی کیدھن اصب الیہن

اس آیت کا ترجمہ یوں کیا ہے۔

۱۔ یوسف نے کہا کہ اے بار خدا ہوں (۱) بھاکسی (۲) کون
دوس (۳) دھرتا ہوں اس کام تھیں کہ جج کام نہجے اے
فرماتی ہے ۱ نے ۲، اگر تو نہجے انہوں کی مکروں تھیں نہ
نے (۵) نہ لکھے تو ہوں ڈرتا ہوں کہ ہوں بھی انہوں کی
بات اور پڑھا کروں۔ ان اسکا نو اور گنگاؤں نے ہوئے
اذہنیا البقیصی، لہذا القوۃ علی دجالیا یا اصبیل
وانتونی باہلکم اسجعیٹ

اسکا ترجمہ یوں کیا ہے :

یوسف نے کہا اے میری بیوی میری اے (۱) باب کے منہ پر چھوڑ
تو دیکھتے ہو دیں گے اے بھیس سکا (۲) آپس کے کٹم کوں
یوں اے (۳) میرے نزدیک (۴) اے۔

تفسیر کی عبارت کا نو نہ ہے۔

”بھیس بھاکسی کے عہدہ دار نے کہا کہ وسے دائم نماز گزار
ہے اے روزے رکھتا ہے اے تہی (۱) کرتا ہے اے
لوہوں (۲) کو پوچھتا ہے اے درویشوں کو کھان (۳) دیتا
ہے اے (۴) بچہ (۵) کچھ (۶) اس کا پاس ہوتا ہے سو محتاجوں
کو بانٹ دیتا ہے۔ اے ایس نہیں کھاتا اے کہ میں اس
تھیں کوئی رغبت نہیں ہوا۔ اے بچے جب اے صفات
ملکیں سنیاں تب کہا کہ اسے باتاں نہ ہو دیں کسی نے
مگر سپردوں نے ہو دیں۔ یا پیغمبروں کے بنگلوں (۷) نے
ہو دیں اے دو جیا یہ پوچھا کہ یوسف کے متبع بھاکسی نے کو
کرتا ہے اے اس پاس کسی پاس تھیں کچھ آتا ہے بھیس ہوتا
نے کہا کہ عزیز کی بیڑ (۸) چھپا کر نے بھیس قبول
نہیں کرتا اے وسے پانچ پیراں درجیاں کوئی میں نے
بھی بھیتیاں ہیں انہوں کا بھی کچھ قبول نہیں کرتا۔
اے انہوں کا بول بھی نہیں سنتا۔“

اس تفسیر میں جگہ جگہ گجراتی لفظ آئے ہیں۔ اس پر یہ قیاس کرنا بالکل
بجائے کہ یہ گجراتی آرو دیں ہے۔ اور اسکا مؤلف گجرات کا رہنے
والا تھا۔ اس فوج کی اور بھی کتابیں پائی جاتی ہیں جن کے
مؤلف گجرات کے باشندے ہیں۔ یہاں اس تفسیر کے چند گجراتی لفظ
مضوں کے ساتھ مثال کے طور پر لکھے جاتے ہیں۔

اے (اور) بتی (سے میں) اتیک (تھوڑا) میں (اب)
ہوں (میں) ڈوسی (پڑھیا) جہا (دایاں) بیڑ (صورت) بیڑو

دکھتی ترجمے کا ایک نسخہ ایسا ملا جو اول و آخر سے ناقص ہے
اس میں قرآن شریف کے آخری پارے کی صورتوں کا ترجمہ غلط ہے
میں کیا گیا ہے۔ زبان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ترجمہ بہت قدیم ہے
اور دسویں صدی کے اوائل کا ہے۔ اس میں ترجمے کے ساتھ کہیں کہیں
مختصر تفسیر بھی ہے۔ نمونہ کے طور پر سورہ البینہ کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
لم یکن الذین کفرو من اہل الکتاب و المشرکین یفکیں حتی
تاتیم البینۃ رسول من اللہ تیلو اصحفا مطرۃ فیہا کتب
قیمہ و ما تفرق الذین او قوا الکتاب الا من بعد ما جاء وتم البینۃ
و ما امر و الا لیبعد اللہ مخلصین لہ الدین حقار و لیبعد الصلوۃ
و تو قوا و لیبعد لک دین القیمۃ۔ ان الذین کفرو من اہل
الکتاب و المشرکین فی نار جہنم خالدین فیہا اولئک ہم
شر البریۃ۔ ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات اولئک ہم
خیر البریۃ جزاؤہم عند ربہم جنات عدن تجري من تحتہا الانہار
و خالدین فیہا ابدان لہی اللہ نعم و رضوان ذلک لمن شغی
ربہ ط

ترجمہ : انتہی دو لوکان جو کفر کیے کتاب کے لوکان تے ہوہ شرک
کر ہناریاں تے کنارے ہونارے نتھے کفر تے تو لگ جو
آئی اونوں کون روشن حجت۔ سو حجب (۱) ہے خدا نے پڑا
ہے صحیفان کون جو پاک میں جھوٹ تے اوسیں گھٹی تھی
نیت باٹ (۲) ہو نہیں تفرقا ہو وسے دو لوکان جنوں کر تے
گیا تھا کتاب مگر روشن حجت کے آئے بھیس تے۔ ہوا دونوں
کون تو میں حکم کی کیا تھا۔ مگر تو کہ عبادت کریں اللہ تعالیٰ
کوں بھیل عبادت اوسے کوں کر ہمارے۔ کفر کا دین چھوڑ
اسلام کے دین میں آکر ہو دیو کہ کلمہ کریں فرض نماز کوں
اسکے دخت میں ہو دیو کہ دیویں مال کے فرض زکوٰۃ کوں ہمت

نیت سے سخت دو لوکان
ہوہ شرک کر ہناریاں تے
کی آگ میں اچھیں تے
اس جہنم میں دو لوکان
ساری پیدائش میں تے
کنیں ہے باغاف :
کالوسے دائم اچھیں تے
نہایت میں خش :
خشاں ہو وسے :
ہے اپنے پالہنا :
اس کتاب کی قداست اسکی :
اور محاورے ایسے استعمال :
میں نہیں پائے جاتے اور :
کا لفظ اش المشوٹ :
کے :
کو کھتے ہیں۔
اسی طرح :
پس بکوئی کہ عمل کرے :
یا ذرہ دہارے کا :
دہارے کے معنی گرد و غبار :
کے میں جو اس وقت بہت :
میں نہیں آتے :
تلا یا تہاری تلے یا :
ایک لفظ جو اس :
ہے :
بہت غور کے بعد :

جو اکثر پرانی دکنی کتابوں میں آیا ہے اور بڑا بگاڑ ہے
”بعد ازاں“ کا۔ الفاظ کا ہوا بھی عجیب ہے یعنی جیسے اُس وقت بولنے
تھے بھنہ ویسے ہی لکھ دیے ہیں مثلاً۔

خُشال یعنی خوشحال۔ بادِ ناز (بعد ازاں)۔ شات
(شید)۔ نا (خ)۔ بازے (بھٹے)۔ آجا (ج)۔ ہوڈ (خوض)
وغیرہ وغیرہ۔

دکنی میں سورہ یوسف پارہ تم اور سورہ رحمن کے متعدد
ترجمے اور تفسیریں پائی جاتی ہیں۔ مجھے سورہ رحمن کے ایک مقفے ترجمہ
بھی ملا ہے۔ ترجمے کا نمونہ یہ ہے۔

التَّحْنِ عَلِمَ الْقُرْآنُ مَا خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلِمَ

الْبَيَانُ ط

ترجمہ: اے لوگوں تم کو دیکھاں جبکہ میٹھا نام رحمن، جن سکھایا
ہے قرآن۔ جن سر جا ہے انسان۔

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحَسَابٍ وَالْجُجُمُ وَالشَّجَرُ
يَسْجُدَانِ ط

ترجمہ: سکھایا تم کو بھی بیان۔ چاند سورج سوں حساب بچپان
جھاڑ پٹیر بھی نہیں سبحان، سجدہ کریں ہیں اُسکوں ان۔
وَالسَّمَاءُ دَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ط
فِي الْمِيزَانِ ط

ترجمہ: اونچا کیتا ان آسمان۔ رکھے سیگی ان میزان۔ اپنے
دل سوں حق بچپان۔ کم زیادہ منہ کر جان۔

وَاقْبَلِ الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرِ الْمِيزَانَ ط
ترجمہ: جو قول سو پورا قول۔ جو مول سو پورا مول۔ ڈنڈی داب
نہ بچو، جھول، دخل نہ کیجو قول ابول۔

وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ فِيهَا فَالْكَهَّةُ وَالْخُلُذَاتُ
الْكَافَّةُ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ط

نِث سے تحقیق دو لوگوں کو جو کفر کئے کتاب کے لوگوں سے
ہو رہے شرک کر رہا رہا ہے (اوس کی عبادت میں) جہنم
کی آگ میں اچھیں گے قیامت کے دیس۔ ہمیشہ اچھیں گے
اس جہنم میں دو لوگوں کو بیوج ہو بیوج پورے لوگوں میں
ساری پیدایش میں جزو الملوں کی انوکے پالہنا رے
کنیں ہے، باغاں دائم کی پتے ہیں انوں کے تلاترے
کالوسے دائم اچھیں گے اس باغ میں ہمیشہ اچھناں جسے
نہایت میں۔ خشار ہو رائے تعالیٰ انوں تے ہو راؤنوں
خُشال ہووے اس تے دو خُشالی اوسج کوں ہے جو ڈوتا
ہے اپنے پالہنا رے کے عذاب کوں۔ عبادت کر کر۔

اس کتاب کی قدامت اسکی زبان سے ثابت ہے۔ بہت سے الفاظ
اور محاورے ایسے استعمال کئے گئے ہیں جو بعد کے زمانوں کی کتابوں
میں نہیں پائے جاتے اور اسلوب بیان بھی قدیم ہے۔ مثلاً
”کالفرش المبشوث“ کا ترجمہ کیا ہے۔ ”تنگ سری کی جھلی
کے“۔ یہ ٹھٹ پرانی زبان ہے۔ جھلی یا جھلی، نجوم یا قطار
کو کہتے ہیں۔

اسی طرح ”فمن قیل شقال ذرة“ کا ترجمہ کیا ہے۔
”پس جکوئی کر عمل کرے گا ذرے کے بہار یعنی لال جھٹی کے بہا
یا ذرہ دہلا رے کا“۔

دہلا رے کے معنی گرد و غبار کے ہیں۔ الفاظ بھی ایسے استعمال
کئے ہیں جو اُس وقت بہت غریب معلوم ہوتے ہیں اور بعد کی دکنی کتابوں
میں نہیں آتے مثلاً لیکن یعنی مصیبت و آفت۔ کدن یعنی طرف
تلا یا تارائی تلے یا نیچے کے منوں میں۔۔۔۔۔

ایک لفظ جو اس کتاب میں جگہ جگہ استعمال ہوا ہے وہ ”بجائ“
ہے مثلاً ”بجائ بویا“ یا ”بجائ پوچھیا“

بہت غور کے بعد سمجھ میں آیا کہ یہ ”بزائ“ کی خرابی ہے۔

ترجمہ: لوگوں کا چین زمین بچائے۔ میوہ خرا بھاڑا کھائے
دادہ پیدا کر بکھلائے۔ اُسیں اگل دیکھان کھلائے۔

فہای اراء دبتکما تکذبون ط

ترجمہ: تم پر رب کا اتنا مان۔ کس نعمت تم ہوئے اجان۔
تفسیر حسینی کا ترجمہ بھی کسی صاحب نے پرانی دکنی میں کیا ہے
یقیناً بہت مقبول ہے۔ اور اس کے متعدد ترجمے دکنی زبان میں ہیں
میں میرے سامنے اس وقت پارہ عم کی تفسیر کا ترجمہ موجود ہے
اس کی زبان پرانی ہے۔ آخر میں کاتب نے دن اور وقت اور تاریخ
(روز و جمعہ، بوقت عصر، دو ماہ جادی الآخر) تو لکھی ہے لیکن سنہ
نہیں لکھا۔ چند آیتوں کا ترجمہ یہاں لکھا جا رہا ہے۔ ترجمے کے ساتھ
تفسیری جملے بھی ہیں۔

عم یتساءلون ط

کس چیز تے پوچھتے ہیں اوکا فراں یعنی کمی کا فراں یعنی بے
تے پوچھتے ہیں آپس میں اسے یا رسول کون ہو مولا
کون۔

عن النبأ العظیم

بزرگ خبر تے۔

الذی ہم فیہ مختلفون

ایسی خبر کہ انو اس میں اختلاف کر ہمارے ہیں۔

کلا سیعلمون

یوں نہیں پوچھتا ہے کہ انکار کریں تے ہے کہ سمجھیں گے
انوں کوں، پوڈالے کا وعدہ ہے۔

ثم کلا سیعلمون ط

پچھیں یوں نہیں پوچھتا ہے کہ تے ہے کہ سمجھیں او نو،
دو بار لیا یا ایسے تاکید کے واسطے ہور تم سوں لیا
بھیا کر دیتا ہے یو کہ دوسرا وعدہ بہت سخت ہے۔

ہوئے پلا سو جیو کا پڑتے وقت ہور دوسرا سو جیو
کے وقت۔

الم یجعل الارض مہاداً

آیا نہیں کئے ہیں زمین گھوڑا راجو نہنوا داں کا ہے
یوں ذکر تہا ہے۔ او خدا کے عجائب صفت تے یو او لوگوں
سمجھانے کے واسطے اس کی کمال قدرت پر دلیل پکڑیں
اسے بعثت کے دوست ہونے پر۔

والجبال اوتاداً ط

بوتا اللہ تعالیٰ آیا نہیں کئے ہیں ڈونگراں کو میخاں
زمین کیاں۔ یوں نہ ہوتے تو بھتی۔

وخلقکم انزواجا

ہور کیا نہیں پیدا کئے ہیں تنہا جوڑی جوڑی مرد
عورت۔

وجعلنا فوکم صیباتاً ط

ہور کیا نہیں پیدا کئے ہیں متھارے سونے کوں توڑنا
دیکھنے تے ہور پلنے تے تنہا راحت، ہور آسودہ ہونے
کے واسطے۔

وجعلنا اللیل لباساً

ہور کیا نہیں ہیں کئے رات کو پینیا او ہاں پیتی ہے
اپنے اندھارے سوں جوں کہ کپڑا ڈھانکتا ہے اپنے
انگ کوں۔

وجعلنا النهار معاشاً ط

ہور کیا نہیں کئے ہیں دیس کوں زندگانی۔ بدل تا طلب
کریں تہیں زندگانی سپانکو چونکہ کھانا پینا کپڑا۔

وبیننا فوکم سبعاً مثلاً ط

ہور کیا نہیں بنا کیا کچے ہیں متھارے او پر سات آسمان

گھٹ کر نہیں پورا بنائیں ہوتیاں لئی زمانے جانے
سوں۔

تفسیر تنزیل کے نام سے قرآن پاک کی ایک تفسیر سید
بابا قادری نے ۱۳۳۸ھ میں لکھی۔ کتاب کے اختتام پر بولتے
خود اسکی تصدیق کر دی ہے۔ وہ عبارت یہ ہے۔

۱۔ خدائے تعالیٰ نے جیسا کہ اس سورہ ناس کے تیس
پانچ ناس پر تمام کیا اسی طرح اس سورہ تنزیل کو بھی
پانچ شخصوں پر تمام کیا۔ اول یہ تفسیر یعنی مصنف سید بابا
قادری۔ دوم حاجی میاں محمد علی سیوم محمد عبدالغفور
یہ دونوں اس امر میں بہت کوشش رکھتے تھے۔ چہارم محمد
ساغر جو ان صالح اور لائق خوش مزاج اور خوشنویس
اور نجم محمد واجد علی کہ یہ دو شخص تصنیف کے لکھنے والے تھے
کہ خدائے تعالیٰ ان دو شخصوں کے لکھنے سے تفسیر تمام
کروایا۔

خدائے تعالیٰ نے قرآن شریف کے تیس حرف نئے شروع
کیا اور ختم قرآن کا حرف سین پر ہوا۔ ان دو حرفوں کے
تیس مرکب کرو۔ تو لفظ پس کا حاصل ہوتا ہے یعنی ان
دو حرفوں کے بیچ میں جو تمام قرآن ہے پس کرتا ہے
تیرے تیس۔ اور فردا

اول و آخر قرآن زوج با آمد و سین

یعنی اندر رہ دیں رہبر تو قرآن پس

اور تصنیف بھی تفسیر کی پانچ سال میں تمام ہوئی۔ کس دہ
کس چالیس میں شروع ہوئی اور سن سینتالیس میں تمام
ہوئی۔ دو سال کامل ناغہ ہوئے۔ تمام شد تفسیر تنزیل
بتاریخ بیت و پنجم شہر ذیقعدہ در سن یک ہزار صد و چل
و ہفت ہجری النبویؐ

اس کتاب کی زبان صاف ہے۔ اور بارہویں صدی کی وسط
کی زبان کا اچھا نمونہ ہے۔ زبان سے بظاہر قیاس کرنا مشکل ہے
کہ مصنف کس مقام کا ہے۔ چونکہ ایک آدھ لفظ کہیں کہیں دکنی کا
آگیا ہے اسلئے یہ خیال ہوتا ہے کہ دکن کا باشندہ ہے۔ تھوڑا سا
ترجمہ کا نمونہ یہاں دیا جاتا ہے۔

فتحناعلیم اجواب کل شیئی۔

کہول دیا ہم نے اُن کے اوپر دروازہ ہر شے کا۔ جو اُن کو
چاہا سولہ۔

حقاً اذا فرجوا بما اودقوا

تب تیں کہ وہ خوش ہوئے اس چیز میں کہ دیکھی !
اخذناہم بغتہ

پکڑے ہم نے اُن کو یکایک۔

فاذا ہم مبلسون

پس یکایک وہ پشیمان اور ناامید ہوئے۔

فقطع دابر القوم الذین ظلموا

پس کاٹا گیا آخر اُس جماعت کا، جنوں نے ظلم
کیا تھا۔

والحمد لله رب العالمین

اور حمد خدا کوں ہے جو پروردگار عالم کا ہے۔

قل ما ایتما ان اخذ الله معکم و اذبا دکم

دختم علی قلوبکم بمن الہ غیر الله یا تیکرمکم

کہو کہ دیکھتے ہو تم کہ اگر لیویں خدا تمھارے سننے کو یعنی

بہرہ کرے اور لیویں تمھاری آنکھوں کوں کہ اندھا کرے

اور مہر کرے اور تمھارے دلوں کے کہ بے شور کرے تو

کو نسا خدا ہے بغیر اُس کے کہ وہ دیوے تم کوں یہ جو

دیا ہے۔

الظن کیف نصرف الیات
دیکھو تم کہ کیسیاں پھرتے ہیں ہم آیتوں کوں اُن کے
سمجھانے کے واسطے۔

ثم هم یصدفون ما

پیچھے نہیں مانتے ہیں اور سوں پھرتے ہیں۔

قل ارایتما ان اتاکم عذاب اللہ فجئتہ اد

جہاں

کہو کہ کیا دیکھتے ہو تم گراؤنے تھارے پاس عذاب خدا
کا کیا یک یا ظاہر ہووے اسکی علامت۔

هل یملک القوم الظالمون

نہ ہلاک کئے جائیں گے اس وقت سے قوم ظالموں کا

وما نرسل المرسلین

اور نہیں بھیجے ہم نے پیغمبروں کیلئے۔

الامبشہین ومنذین

مگر بشارت دینے والے اور ڈرانے والے۔

اس عبارت میں صرف نئے کا لفظ ایسا آیا ہے جو دیکھی ہے

— ورنہ ساری عبارت ایسی ہے جو شمال و جنوب کی زبان

کا مطلق کوئی فرق نہیں پایا جاتا۔ یہ پوری تفسیر اسی زبان
میں ہے۔

پارہ عم کی ایک تفسیر اور ہے۔ اسکا نام خدا کی نعمت

معروف "مراد" ہے۔ اس کے مصنف شاہ مراد اللہ سنہلی

ہیں۔ اور سن تصنیف ۱۱۸۴ ہجری ہے۔ چنانچہ خاتمہ کتاب میں

مصنف نے ان سب امور کی خود ہی تصریح کر دی ہے۔

حمد اور شکر کا سجدہ لائق ہے اور منزاوار ہے پاک پروردگار

کے تئیں جس خداوند نے اپنے فضل و کرم سے اور حضرت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے ہم پارے کی تفسیر

ہندی زبان میں تمام کروادی۔ اور اس عاصی گنہگار

مراد اللہ انصاری سنہلی قادری نقشبندی حنفی کو یہ خدمت

فرما کر توفیق بخش کر یہ خیر کا کام پورا کر دیا۔ اور پھر اس

تفسیر کا نام "خدا کی نعمت" مقرر کروا دیا۔ یہ تفسیر محرم

کے مہینے کی چوبیس تاریخ جمعہ کے دن گیارہ سو چوبیس

بس ہجری تمام ہو کر پچاسی شروع ہوا تھا جو تمام ہوئی۔

یہ بڑی تعلق کے ۲۰۲۰ مسطوروں پر ہے اور شہر رنج الاول

سنہ ۱۲۹۷ میں مستعلیق ثانی میں طبع ہوئی۔

معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب اس سے قبل بھی تھی۔ چنانچہ ناشر کتاب

نے خاتمہ طبع میں یہ عبارت لکھی ہے۔

خاکسار سید عبد اللہ ولد سید بہادر علی عفا اللہ عنہ نے

صرف بہ نیت اس کے کہ اللہ تعالیٰ اس محنت کی جزا

دیوے اور شاہ مراد اللہ رحمۃ کی روح مجھ سے خوش ہو جاوے

اس کتاب کی تصحیح کر کے چھپوایا۔ اور غلطیوں کو دور کیا۔

جن کو یاد رہے ہو تو اگلے چھاپے کی کتاب سے مقابلہ کر کے

دیکھئے اور انصاف کرے۔

تفسیر کی زبان بہت صاف اور سادہ ہے۔ متروک الفاظ خال

خال ہیں۔ اور وہ بھی بہت معمولی مثلاً تے (بجائے یہ) وے

(بجائے وہ) اوپر (بجائے پر) ہووے (بجائے ہوا)

اندھیاری (بجائے اندھیرا) اُن نے (بجائے اُسے)

یہ اور اسی قسم کے اور الفاظ میں جواب بھی بعض مقامات

پر بول چال میں آتے ہیں۔ جہوں کی ساخت البتہ اس قدر

پرانی ہے۔ اس سے قبل جن کتابوں کا ذکر آیا ہے وہ برائے

نام تفسیر ہیں۔ درحقیقت ترجمے ہیں۔ تفسیر کی غرض یہ کہیں

کہیں ایک آدھ جملہ ترجمہ دیا گیا ہے۔ لیکن اس کتاب میں تفسیر

شرح و بطل کے ساتھ لکھی ہے۔ اس کتاب کی زبان بارہویں صدی

کے اور ان کی زبان کا اچھا نمونہ ہے۔ اس کی ایک عبارت یہاں نقل کی جاتی ہے۔ جس سے اس کی زبان اور جملوں کی ساخت وغیرہ کا اندازہ ہوگا۔

ولسوف یعطیات دبلہ فترضی

اور تفرشتاب عطا کرے گا۔ دیو گجا۔ بھنگیکا بھنگہ کو یا بھنگا پک پکڑا۔ تیرا پھر راضی ہووے گا تووے دے لغتیں خوبیاں بھنگے گا بھنگہ کو یا بھنگہ پیدا کرنے والا تیرا آخرت میں جو تو خوش بھجاوے گا سب طرح کی فکریں جاتی رہیں گی۔ تمام عالم کی شفاعت کا درجہ۔ مقام محمود۔ تمام امت کی شفاعت کا حکم۔ بہشت کی بڑی بڑی نعمتیں۔ بے حد بے نہایت ہمیشہ کا دیدار ایسی بڑی خوبیاں تیرے واسطے رکھی ہیں ادا کر کو خوش رکھ مان کا فرداں مشرکوں کے طعنے مارنے میں غم گین نا خوش امت ہو کوئی دن میں بے سبب یا عین جاتی رہیں گی۔ تم کو خوشی ہمیشہ رہے گی۔ روایت ہے جب یہ آیت نازل ہوئی حضرت رسول (ص) خوش ہوئے اور فرمایا میں ایک آدمی کی بھی میری امت کے دونوں میں رہے گا۔ راضی نہیں ہوئے گا۔ یہ بات امت کے واسطے بڑی خوش خبری ہے۔ بخوڑے سے بہتایت ہے پہلے حال سے آخر کا حال بہتر ہے۔ دنیا سے آخرت بہتر ہے۔

ہندوستان کے نامور محدث اور عالم شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے خاندان نے جو دینی خدمات انجام دی ہیں وہ محتاج بیان نہیں۔ ان کا فیض سارے ملک کو پہنچا ہے۔ شاہ ولی اللہ نے قرآن شریف کا ترجمہ فارسی زبان میں سنہ ۱۱۵۰ھ میں کیا۔ جو بڑی خوبیوں کا ہے۔ ان کے فرزندوں میں سے مولانا شاہ رفیع الدین (متوفی ۱۲۴۹ھ) اور مولانا شاہ عبد القادر (متوفی ۱۲۴۲ھ) نے اردو زبان میں ترجمہ کئے۔ شاہ عبد القادر کا ترجمہ بہت مشہور اور مقبول ہوا۔ اور اب تک بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ یہ ترجمہ ٹھیکٹ اردو میں ہے

اس کا بے بڑا کمال یہ ہے کہ عربی الفاظ کے لئے ہندی اور اردو کے ایسے رجستہ اور بر محل الفاظ ڈھونڈ کے نکالے ہیں کہ ان سے بہتر ملنا ممکن نہیں۔ ترجمے کی زبان کے متعلق خود شاہ صاحب نے اپنے دیباچے میں صراحت فرمادی ہے۔

اب کئی باتیں معلوم رکھئے۔ اول یہ کہ اس جگہ ترجمہ فقط بقض ضرور نہیں۔ کیونکہ ترکیب ہندی ترکیب عربی سے بہت بعید ہے اگر بعینہ وہ ترکیب رہے تو معنی مفہوم نہ ہوں۔ دوسرے یہ کہ اس زبان میں رنجیت نہیں ہوتی۔ بلکہ ہندی متعارف۔ تا عوام کو بے تکلف دریافت ہو۔

شاہ صاحب نے یہاں رنجیت اور ہندی متعارف میں جو فرق کیا ہے وہ قابل غور ہے۔ ہندی متعارف سے وہی زبان مراد ہے جسے آج کل ہندوستانی سے فقیر کیا جاتا ہے۔ اس ترجمے کے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ ہندوستانی زبان کسے کہتے ہیں؟ یہ ترجمہ سنہ ۱۲۵۰ھ میں ہوا۔ یہ سن بھی خود شاہ صاحب کا بتایا ہوا ہے۔ وہ دیباچے میں فرماتے ہیں۔

اس کتاب کا نام موضع القرآن ہے اور بھی اس کی صفت ہے اور بھی اس کی تاریخ ہے۔

شاہ رفیع الدین صاحب کے ترجمے کا سن صحیح طور پر معلوم نہیں ہوا۔ جن لوگوں نے اپنی کتابوں میں اس ترجمے کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے کسی نے بھی اس کا سنہ نہیں لکھا۔ بولوی حد تحلیل صاحب نعمانی نے اس ترجمے کے لیے الفاظ کی ایک فرہنگ شائع کی تھی جو آج کل استعمال میں نہیں آتے۔ اس کے دیباچے میں وہ اس کے ترجمے کا سن ۱۲۳۶ھ قرار دیتے ہیں۔ لیکن اس کی صراحت نہیں کہ یہ سن انہوں نے کہاں سے تحقیق کیا۔ ایسی صورت میں وثوق کے ساتھ نہیں کہہ سکتے کہ یہ سنہ درست ہے۔

عام طور پر مصنفین نے محض اس خیال سے کہ یہ شاہ عبد القادر

عمر میں بڑے تھے ان کے ترجمے کو زمانہ کے لحاظ سے مقدم رکھا ہے۔ لیکن یہ بھی محض قیاس ہے اور جب تک کوئی قطعی ثبوت نہ ملے اس کی صحت مشتبہ ہے۔ البتہ ایک بات ایسی ہے جس سے قیاس ہوتا ہے کہ شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ بعد کا ہے۔ شاہ عبدالقادر نے اپنے ترجمے کے دیباچے میں اپنے والد شاہ ولی اللہ کے فارسی ترجمے کا ذکر تو کیا ہے۔ لیکن اپنے بھائی کے ترجمے کا کہیں اشارہ تک نہیں کیا۔ اس سے یہ پایا جاتا ہے کہ اس وقت تک انہوں نے کوئی ترجمہ نہیں کیا تھا۔ شاہ رفیع الدین کا ترجمہ پہلی بار کلکتہ کے اسلام پریس میں دو جلدوں میں شائع ہوا۔ پہلی جلد ۱۳۵۷ھ میں۔ اور دوسری جلد اس کے دو برس بعد شائع ہوئی۔ اس ایڈیشن کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ متن قرآن کے نیچے اردو ترجمہ مستقلین ٹائپ میں ہے۔

یوں تو دونوں ترجمے فاضل ہیں۔ لیکن شاہ رفیع الدین نے ترجمے میں عربی جملے کی ترکیب اور ساخت کی بہت زیادہ پابندی کی ہے۔ ایک حرف ادھر سے ادھر نہیں ہونے پایا۔ ہر عربی لفظ بلکہ ہر حرف کا ترجمہ خواہ اردو زبان کے محاورے میں کچھ یا نہ کچھ انہیں کرنا ضرور ہے۔ شاہ عبدالقادر کے ترجمے میں اس قدر پابندی نہیں کی گئی ہے۔ بلکہ وہ مفہوم کی صحت اور اہل لفظ کے حسن کو برقرار رکھنے کے علاوہ اردو زبان کے روزمرے اور محاورے کا بھی خیال رکھتے ہیں۔ دوسری خوبی ان کے ترجمے میں ایجاز کی ہے۔ یعنی وہ ہمیشہ اس بات کو مد نظر رکھتے ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو کم سے کم الفاظ میں پورا مفہوم صحت کے ساتھ ادا ہو جائے۔ ان دونوں ترجموں کا فرق ذیل کی مثالوں سے واضح ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شاہ رفیع الدین، شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ بخش کرنے والے ہر مان کے۔

شاہ عبدالقادر۔ شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے۔

اگرچہ شاہ عبدالقادر نے جملے میں فعل نہیں لکھا کیونکہ اہل عربی میں بھی نہیں۔ اور شاہ رفیع الدین نے فعل ترجمے کی خاطر داخل کیا ہے تاہم شاہ عبدالقادر کا ترجمہ زیادہ سلیس اور صاف اور صحیح ہے اور اہل عربی لفظ کے زیادہ قریب ہے۔

اب پارہ اتم کی ابتدائی آیتوں کے ترجمے دونوں ترجموں کے — ہے !
ترجمہ شاہ رفیع الدین :-

یہ کتاب نہیں بیچ شک اس کے راہ دکھاتی ہے واسطے پرہیزگاروں کے وہ لوگ کہ ایمان لانے ساتھ غیب کے یقین بن دیکھے اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور اس چیز سے کہ دیا ہے ہم نے ان کو خرچ کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ جو ایمان رکھتے ہیں ساتھ اس چیز کے جو اتاری گئی ہے طرف تیری اور اتاری گئی ہے پہلے تجھ سے اور ساتھ عزت کے وے یقین رکھتے ہیں یہ لوگ اور ہدایت کے ہیں۔ پروردگار اپنے کے۔ اور یہ لوگ وہ ہیں جن کا راپانے والے۔ یقین وہ لوگ جو کافر ہوئے برابر ہے ان کے کیا ڈرایا تو نے ان کو یا نہ ڈرایا تو نے ان کو۔ نہ ایمان لاویں گے۔ مگر کہ ہے اللہ نے اوپر دلوں ان کے کے اوپر کانوں ان کے کے۔ اور اوپر کانوں ان کی کے پردہ اور واسطے ان کے خدایا ہے بڑا۔

ترجمہ شاہ عبدالقادر :-

اس کتاب میں کوئی شک نہیں راہ بتاتی ہے ڈروالوں کو جو یقین رکھتے ہیں بن دیکھا اور درست کرتے ہیں نماز کو اور ہمارا دیا کچھ خرچ کرتے ہیں اور جو یقین کئے ہیں جو کچھ اترا تجھ پر اور جو اترا تجھ سے پہلے اور آخرت کو وہ یقین جانتے ہیں انہوں نے پائی ہے راہ اپنے رب کی اور وہی مراد کو پہنچے وہ جو منکر ہوئے برابر ہے ان کو تو ڈراوے یا نہ ڈراوے

وہ نہ انیس گئے، ہر کردی اللہ نے اُن کے دل پر اور اُن کے کان پر اور اُن کی آنکھوں پر پردہ اور اُن کو بڑی مار ہے۔
 دونوں ترجموں کے مقابلے سے شاہ عبدالقادر کے ترجمے کی فوقیت ظاہر ہے۔ اول تو اس میں ایجاز ہے یعنی بلاوجہ کوئی لفظ اپنی طرف سے داخل نہیں کیا۔ دوسرے اردو۔ روزمرہ اور جلوں کی ساخت کا خیال رکھا ہے۔ تیسرے (جیسا کہ انہوں نے خود فرمایا ہے) ترجمہ رستے میں نہیں بلکہ ہندی متفاوت یعنی ہندوستانی میں کیا ہے ان وجوہ سے ترجمہ زیادہ سلیس اور صحیح ہے۔ مثلاً:

متقین کا ترجمہ بجائے پرہیزگاروں کے ڈروالوں کیلئے یقیناً الصلحہ کا ترجمہ درست کرتے ہیں نہ اُن کیلئے مفلحون کا ترجمہ وہی مراد کو پہنچے کیا ہے۔ اگرچہ یہ لفظ ہندی ہے۔ لیکن شاہ عبدالقادر کا ترجمہ زیادہ صحیح اور اصل سے قریب تر ہے اور اس سے اصل مفہوم بہتر طور پر سمجھ میں آتا ہے۔ رہی جلوں کی ترکیب تو دونوں ترجمے میں متناسب معلوم ہوتا ہے کہ شاہ عبدالقادر نے اسکا زیادہ خیال رکھا ہے۔ شاہ عبدالقادر کا ترجمہ دوسرے ترجمے کے مقابلے میں اس قدر بہتر اور افضل ہے کہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اسکے ہوتے چند سال بعد دوسرے ترجمے کی ضرورت کیوں بھی گئی۔

اسی زمانے ۱۲۰۶ھ میں ایک تفسیر ترجمے کے لکھی گئی جس کا نام تفسیر قرآنی موسور حقانی ہے۔ اس کا ذکر جناب جن صاحب مارہروی نے اپنی تاریخ نثر اردو میں کیا ہے۔ اور اسکے مولف سید شاہ حقانی غیر شاہ برکت اللہ مارہروی ہیں، ترجمے کے ساتھ مختصر تفسیر بھی ہے۔ یہ کتاب غیر مطلوبہ ہے۔
 نوز ترجمہ آیت آخر سورہ بقرہ بارہ ۲۰۔

”نہ میں نہ ڈائے گا خدا کسی کو مگر موافق طاقت اُس کی کے اُس کو ہے جو عمل کیا۔ اور اوپر اسکے جو گناہ کیا۔ اے پروردگار۔ میرے عذاب سے بچ کر اُو کو بچ پر بھول جاؤں میں یا خطا کروں گا“

اسے پروردگار میرے۔ اور بوجھ مت دے تو اوپر میرے بوجھ بھاری، جیسے بوجھ رکھا تو نے اوپر اُس گروہ کے کہ پہلے تھے مجھ سے اے پروردگار میرے اور مت رکھ اوپر سریر کے بوجھ جو کہ نہ اٹھا سکوں میں، اور درگزر کر تو خطاؤں میری سے اور بخش تو گناہوں میرے کو۔ اور رحم کر تو اوپر میرے تو ہے خداوند میرا۔ پھر غالب کر تو مجھ کو اوپر کافروں کے۔
 شاہ عالم بادشاہ کے حمد میں قرآن پاک کے کئی ترجمے ہوئے۔ شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین کے ترجمے بھی اسی زلف کے ہیں۔ ایک اور ترجمہ جو بادشاہ کے ایام سے ہوا، وہ دلی کے نامور طبیب حکیم محمد شریف خان مرحوم کا کیا ہوا ہے۔ یہ ترجمہ قلمی ہے اس وقت حکیم محمد احمد خاں صاحب کے کتب خانہ میں موجود ہے۔ اور مولانا ابوالکلام آزاد کی وساطت سے یہیں اسکی زیارت نصیب ہوئی۔

فاضل مترجم نے ترجمہ کے آخر میں جو عبارت تحریر فرمائی ہے اس سے اس ترجمہ کی کیفیت معلوم ہوگی۔ وہ عبارت یہ ہے۔

”لہ الحمد والمنة کہ اس تفسیر سلاست تحریر حسب الامام رفیع اشرف اعلیٰ بام شاہ مجاہد دین پناہ السلطان ابن سلطان الخاقان ابن الخاقان اسد المعارک والمغازی جلال اللہ محمد شاہ عالم بادشاہ غازی خلد اللہ ملکہ وسلطنتہ ووافاضہ علی العالمین برہ و احسان ذرہ خاک را بمقدار حکیم محمد شریف خان بن حاذق الملک حکیم محمد اکمل خان مرحوم شروع در تصوید و تحریر اس منودہ بود بمبادت توفیق الہی و معاضدت اقبال شہنشاہی در نیکو ترین ازمنا و بہترین اوانہ زیب و زمینت اختتام پذیر رفت۔ الحمد للہ الذی بتوفیقہ تمت ہذا التفسیر یوم الجمعہ فی التاسع من ذی القعدہ بیدہ التفسیر محمد پیر الدین غفوص بن فیض اللہ
 کیا افسوس کا مقام ہے کہ اختتام تفسیر کا دن اور تاریخ تو موجود ہے

صراطِ استقیم الحق ہے باطل
(۱۲۱۸)

عصر میں کہ اسکا نزول ہوا ہے کیسے کیسے اہل فصاحت و بلاغت
 عربستان میں تھے۔ اسکی عبارت جو سراسر صفتوں سے بھری
 ہوئی ہے اور تلمیح اور مقناہ ہے، نگاہ کر کے حیران تھے
 بشر کا کیا مقدور ہے کہ اس کے ایک حرف کی خوبی بیان
 کرے اور ایک زبان کو کیا اگر تمام دوسری زبان کے زبان
 گویا ہوں۔ دونوں زبان کی جتنی خلقت ہے تو بھی دوسرے
 کے برابر جو نشانہ کر سکے۔ اچھن کہ کہاں کلام خالص کا، اور
 کہاں زبان مخلوق کی۔ پس جو صمدیہ و باریہ اس میں
 من و حق اسکا ترجمہ کس سے ہو سکتا ہے۔ مگر فارسی ترجمے
 اور تفسیروں سے جس لفظ کے جو معنی مترجموں اور مفسروں نے
 لکھے ہیں زبانِ عربیہ میں ان کے موافق کئے میں آیا ہے۔
 تفسیر مفسیادہ اور مدارک و مطالبین تین عربی تفسیریں بجز
 مراح اور تفسیر حسینی کہ یہ دو فارسی ہیں۔ ان سے ترجمہ کیا ہے
 جہاں کہیں کچھ اختلاف سمجھے ان پانچوں تفسیروں میں دیکھ
 لے۔ ایک نہ ایک میں موافقت پائی جائے گی اور کہیں
 کہیں جو الفاظ ماضی و حال و استقبال کے ہیں یہاں بھی
 اسی طریق کی پیروی ہوئی ہے۔ مگر جہاں زمانہ کی مطابقت سے
 ہندی عبارت کے مطالب میں اختلاف نظر آیا چاہوں نامہ
 بطور محاورے کے رہنے دیا۔ اور اگرچہ لفظ کے ترجمے کی زحمت
 سراسر رکھی ہے پر کہیں کہیں اہل مطلب لیا ہے کیونکہ لفظ کی
 متابعت سے معنوی کافیت ہونا قبحاتِ عظیم ہے۔ اس بات
 کو ترجیح دی۔ ہر قریع مطلب نہیں چھوڑا اسلئے محاورے کو
 چنداں دخل نہیں دیا کہ کتابی عبارت کا ادب و زمرہ کے
 بول چال سے اور ہے۔
 جزو مخططات کا ترجمہ جو بلا نقاظ نہ پایا نہ کیا اور مفعول
 مطلق ہندی میں نشانہ و نادر ہے کہیں جو وہ سکا تو رکھا

دلا زیا چھوڑ دیا لفظ تاکید زیادہ کیا کہ اس سے تاکید غرض ہے
 اور عربی میں التفات بہت سارے اور منہدی میں کم لیکن
 وہ قاعدہ رہنے دیا کہ بہت جکر اسے واو عطف اور
 حوت و اور وہ الفاظ کا معنی میں تحقیق میں آتے ہیں قرآن
 شریف میں بہت ہیں۔ اور زبان عربی میں فصاحت رکھتے
 ہیں۔ منہدی میں گو کہ ان کی کثرت محاورے کی دوسرے
 اس قدر نہیں لیکن ترک کرنا ان کا جائز نہ دیکھا اس سبب
 سے جس جگہ میں جس قدر آئے ترجمہ کیا۔ اور تمام کلام اللہ
 تطیل العبادت و کثیر المعنی ہے جتنے اہل اسلام کے فرائض
 ہیں سب کے دین و ایمان کی بنا اس سے ہے۔ اجتہاد کر کے
 ہر ایک اپنا اصل اصول یہیں سے ماست کر لیا ہے۔
 اور شان نزول ہر ایک آیت کی ہے۔ اگر لکھنے
 میں آتی تو عبارت بہت طویل ہو جاتی۔ اگرچہ بعض جگہ چاہا
 تھا کہ کچھ بیان کیجئے۔ پہلے جس صاحبِ مدد کی فرائض تھی
 انہوں نے ارشاد کیا کہ ترجمہ کلام اللہ کا اگرچہ منہدی رہنا
 میں ہے۔ منہدی کے لوگ بخوبی سمجھیں گے۔ تاہم جب تک معلوم
 ہو کہ حسن نہ ہوگی کیونکہ مطلب کو پہنچیں گے۔ ہر ایک معنی کو
 کہ یہ استفادہ ہے کہ کتاب کی عبارت کے بیان کو کہ انکی
 عبارت میں ہو کر کے اسلئے اہل فہم و ذکا کے لیے ہے۔ کہ اگر
 آپ کا مقصد ترجمہ کے کسی صاحب استفادہ سے دریافت کرے
 یقین ہے کہ سچ کتاب کیا کہ اس عصر میں عربی و فارسی سے
 منہدی ہوئی میں اور ان کے مطلب جس طرح چاہئے ہر ایک
 بیان نہیں کر سکتا۔ یہ تو کلام اللہ کا ترجمہ ہے اس کو ہر
 ایک اس طرح کیونکر سمجھے کہ محنت کسی استاد کے لے چھے گا نہ
 ہوگا۔ جہاں کہیں کہ عالم و فاضل جس عبارت کو بخوبی سمجھتے
 ہیں۔ اور جنہوں کو کم استفادہ ہے وہ اسکی دریافت کرنا

عاجز ہیں ان کی آسانی
 کر کے مطلب کو بوجہ دیو۔
 تو جس سے جو زیادہ سے
 ہے۔ پھر اپنی طاعت سے
 سے ہے، اور شریعت سے
 شہر کی تھی کہ نہ۔
 سے بظاہر ہے کہ تو ان سے
 ہے آخر میں حوالہ فہم و فہم
 فارسی میں ترجمہ ہوا ہے تو
 غرض کہ فضل معنی سے
 انہیں اسکا ترجمہ اجز سے
 نے اتھا کہ ہو چکا۔
 کہ جب تک کوئی حد و نحو
 علوم حاصل نہ کرنا ہو کہ ترجمہ
 کر سکتا۔ مگر ترجمہ جو نہ ہو
 معنی سمجھتا تو بھی وقت پتہ
 برائے خود ایک ایسی کتاب
 آیت کا ترجمہ چھپنے سے
 سیا ہوئی۔ کہ ہر ایک سے
 دوسرے صفحے پر ترجمہ نسبت ہو
 رکھا کہ ہر گاہ کتابت سے
 کی رہتی ہے۔ اسلئے تو مقصد
 جب کہ غلطی رہی یک نہ ہو
 لفظ کے اور بوجہ اس کے۔
 ہوگا۔ ہاں جسکو غرض نہ
 سے مقابلہ کرے قرآن شریف

وقت نہیں۔

اللہ تعالیٰ اس سرکار و دولت مہار کو قائم رکھے کہ ان کی بدولت
دین و دنیا کے اُور بخوبی سرانجام پاتے ہیں۔ قیامت تک
نام نیک ان کا صفحہ روزگار پر رہے گا۔

کاظم علی جوان نے یہ خاتمہ موافق ارشاد صاحب مدوح کے لکھا ہے
اور جو آغاز سے انجام ملک حقیقت گزریا ہے۔ وہ سب اس میں
درج ہے۔

یہ التماس ہے خدمت میں سب کے شام و صبح
امید وارد عا ہے۔ یہ مسندہ مضطر!
ذیل میں بطور نمونے کے دو ایک سورتوں کا ترجمہ لکھا جاتا ہے۔
سورۃ فاتحہ کا ترجمہ:

خدا کے نام سے جو بڑا بخشنے والا، نعمت دینے والا ہے۔
ہر ایک حمد خدا کے لئے ہے کہ وہ مالک سب کا بخشنے والا اور بخشنا
دینے والا بخاوند روز قیامت کا ہے۔ ہم تیری ہی بندگی
کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں، دکھا ہم کو راستہ
سیدھی اُن کی راہ جن کو تو نے نعمت دی نہ اُن کی جن
پر غضب کیا گیا ہے۔ اور نہ گمراہوں کی۔
الہم کی چند ابتدائی آیتوں کا ترجمہ:

یہ وہ کتاب ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں، راہ دکھانے
والی اُن پر ہنر کاروں کی ہے جو بن دیکھے ایمان لاتے
ہیں۔ اور نماز کیا کرتے ہیں۔ اور جو کچھ کہ ہم نے روزی اُن
کو دی اُس میں سے خیرات کرتے ہیں۔ اور جو کہ ایمان لانے
میں اس چیز پر جو تجھے بھیجی گئی اور اُس پر جو تجھ سے آگے
نازل کی گئی۔ اور قیامت پر تو سے ہی یقین لاتے ہیں
وے اپنے پروردگار کے فضل سے سیدھی راہ پر ہیں اور
وے ہی مطلب کو پہنچیں گے، تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے

عاجز ہیں ان کی آسانی کے لئے بطور حاشیہ ایک خطافرضی
کر کے مطلب کو بڑھا دیا ہے تاکہ اس نشان سے معلوم ہو کہ یہ
ترجمے سے جو زیادہ ہے۔ ہندی زبان کے دلچسپ کے لئے بڑھایا
ہے۔ پھر یہ اپنی طرف سے تصریح نہیں کیا، تفسیروں کی رو
سے ہے، اور شروع ترجمے میں خلقت نے اس بات کی بہت سی
شورش کی تھی کہ نہ اس ترجمے کی ہوتی ہے نہایت دین و دامن
سے بظاہر ہے کہ قرآن شریف کا ترجمہ ہندی زبان میں ہوتا
ہے آخر میں جو اہل فہم و فراست تھے انہوں نے جواب دیا کہ اگر
فارسی میں ترجمہ ہوا ہے تو ہندی میں کیا کفر ہے۔

فرض کہ فضل الہی سے وہ آغاز انجام کو پہنچا حق تعالیٰ
انہیں اسکا بڑا اجر دے جنہوں نے اسکی ابتدا کی۔ اور جنہوں
نے انتہا کو پہنچایا۔ اہل اسلام پر ان کا بڑا احسان ہے
کہ جب تک کوئی صرف و نحو اور منطق و مقولات اور بہت سے
علوم حاصل نہ کرنا ہرگز کلام اللہ کی عبارت کے معنی دریافت نہ
کر سکتا۔ مگر ترجمے جو فارسی اور فارسی تفسیر میں ہیں۔ ان سے
معنی سمجھنا تو بھی وقت پر یاد نہ رہتے۔ یہ ان کا تفضلات ہے کہ
برائے خود ایک ایسی کتاب ترتیب دیدی کہ جس صورت میں جس
آیت کا ترجمہ چاہے پڑھے۔ اور پہلے اسکی صلاح و مسورت بہت
سی ہوئی۔ کہ ہر ایک صفحے پر کلام اللہ لکھا جائے اور اس کے مقابلہ
دوسرے صفحے پر ترجمہ ثبت ہو۔ لیکن صحت کے لئے یہ امر موقوف
رکھا کہ ہر گاہ کتابت میں باوجود ہزاروں نقالیوں کے غلطی اعراض
کی رہتی ہے۔ اسکا تو منظور چھاپا ہے کیونکہ غلطی نہ رہے گی اور
جب کہ غلطی رہی ایک زیر و زبر و بیش میں یا ساکن کرنے میں بھی
لفظ کے اور ہوجائیں گے۔ ترجمے کی مطابقت غلط عظیم واقع
ہوگا۔ ہاں جسکو یہ غرض ہوگی کہ قرآن کے جملے اور آیت مطلق ترجمے
سے مقابلہ کرے قرآن شریف بکثرت ہیں۔ مقابلہ کرے گا چنداں

انہیں برابر ہے خواہ تو ان کو ڈرائے یا نہ ڈراوے۔ ایمان
نہ لائیں گے۔ خدا نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر کی ہے
اور پردے ان کی آنکھوں پر ہیں۔ انہیں کیلئے بڑا عذاب ہے
حمد شاہ عالم ہی کی یادگار تفسیر چراغ ابدی بھی ہے۔ اس کے
مصنف عزیز اللہ ہمزنگ اورنگ آباد دکن کے باشندے ہیں۔
سنہ ۱۲۲۱ھ میں یہ صرف آخری پارے کی تفسیر ہے مگر
نے دیا ہے جس میں تفسیر کی ضرورت زبان کی نوعیت سنہ تالیف کی کیفیت
وغیرہ کا ذکر وضاحت سے کر دیا ہے۔ یہاں اس کی نقل کر دی جاتی ہے
تاکہ ان تمام امور پر آگاہی ہو جائے۔

ابا بعد عرض کرنا ہے دوستداروں سے۔ آشناؤں سے جگہ لیا
سے، زاویہ نشین کو چہ گنما می۔ وہ استعدادی۔ طالب نصب
دارنگی و آزادی تفسیر عزیز اللہ ابن امیر عالم اہلینى القادر
النفس بندہ اورنگ آبادی المتخلص بہ ہمزنگ عطا اللہ عنہ و
عن والدہ و آسن الیہما والیہ کہ جب دیکھا میں نے اکثر تفسیرین
کلام کی زبان عربی اور فارسی میں واقع ہیں۔ اور کم علی بعض
اہل ہند کی دریافت سے معنی ان کی مانع۔ اگرچہ بعض عزیزوں
نے زبان دکنی ہندی آمیز میں تفسیر جز آخر کی لکھی ہے۔ لیکن
بسبب الفاظ دکنی لطف زبان ہندی کا پورا نہیں پاتا۔
اور دل یاروں کا واسطے مطالعہ اس کے رغبت کم لانا ہے
اس واسطے خاطر قاصر میں اس فقیر کے آیا کہ تفسیر جز آخر کی زبان
ہندی میں کہ بافضل اورنگ آباد کے لوگوں کا محاورہ لکھے۔
اور بعض فوائد کہ دوسری تفسیروں میں نہیں ہیں کتب معتبرہ سے
جمع کر کے اس میں داخل کرے۔ کہ عوام اس سے باوجود قلمت
بضاعت کے فائدہ تمام اٹھائیں۔ اور اس حقیر کی دعائے
معفرت سے یاد دلائیں۔

۱۲۱۱ھ ہجری سیاح حقہ :- اور سب کو مفید روز جزا

بعد تقدیم استخارے کے اور استعانت حضرت باری کے ہر
سورت کی فضیلت اور نفع اور تفسیر اور خاصیت اور خاتم
اور تفسیر کو بعض سورہ کی فضیلت اور خاصیت کہ مخصوص نماز
کے اندر پڑھنے میں یا مخصوص آیت یا آیتوں میں تھی۔ تمام قید
قلم لا کر اول نعوذ اور تسبیحہ اور سورہ فاتحہ سے کہ سبب کمین
اور برکت کا ہے مناسب لہجہ کر شروع کیا۔ اور واسطے
نشان کی اول حوت ایک سرخی سے طلحہ لکھا اور اشارہ ان
حرفوں کا اس قطعہ میں کیا

• فضیلت کی نشانی عین سے ہے منفعت
اور صلوٰۃ و ختم کی بیگی علامت مآدیم
خاصیت تفسیر کا ہے گاہ اشباح و ت
ہے امید ہمزنگ کو حق سے مد اللطف عظیم

اور نام اس تفسیر کا چراغ ابدی سنہ ۱۲۲۱ھ کہ سال تارتخ کا
اس کے اسی طے سے نکلتا ہے رکھا۔ توقع طالعے روزگار و
و بلخار ہر دیار اور تمنا فضلاء اعصار اور فضاہ اصصار
وہ ہے کہ اگر اس میں ہو یا خطا کہ متفحصائے بشریت کلمہ
پاویں تو قلم الطاف رقم سے اصلاح دیویں۔ اور ماہ احقر میں
اور اغراض کی دلیویں۔

قطعہ

کالموں سے توقع ہے ہمزنگ
کہ توجہ سے ان کے ہووے فلاح
پاویں گرنچ اسکے سہو و خطا
لطف اپنے سستی کریں اصلاح

ایک قطعہ تارتخ بھی لکھا ہے جس سے تفسیر کا سنہ تالیف معلوم
ہوتا ہے۔

قطعہ

محنت و کوشش بسیار سستی اسے ہمرنگ
جب یہ تفسیر تمام چوٹی بعون صمدی
نام میں چاہار کھول ایسا کہ نکلے تاریخ
فکر کردل نے اٹھا بول "چراغ ادبی"

اس میں ایک بات قابل غور ہے کہ مولف نے اورنگ آباد کی
زبان کی جملہ حیثیت قرار دی ہے جس کا دکنی زبان سے
تعلق نہیں ہے اور ہے بھی ایسا کہ ابتدا سے اور خصوصاً شاہجہاں
اور اورنگ زیب کی صوبہ داری میں اس کا تعلق زیادہ تر شمالی
ہند کی زبان سے رہا اور وہاں کے اہل زبان اور شعرا نے
جو زبان لکھی ہے وہ حیدر آباد، بیجا پور، اور علاقہ مدراس کی
زبان سے بالکل الگ ہے۔ اور وہ زیادہ تر شمالی ہند کی زبان
کی تقلید کرتے تھے۔

نوٹہ تفسیر عمّیتسا لون :

عمّیتسا لون

کس چیز سے پوچھتے ہیں کافران

عن النبأ العظيم

پوچھتے خبر بڑی سے یعنی قرآن اور نبوت اور قیامت سے۔

الذی ہم : ایسی دو خبر کہ یہ کافران

فیلہ بیچ اس خبر کے

مختلفون اختلاف کرتے والے ہیں۔

یعنی قرآن کو جادو اور شعر اور کہانت سے نسبت دیتے ہیں
اور نو پیدا اور کہانی بولتے ہیں۔ اور پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام
اللہ الاکبر کو کہتے ہیں کہ وہ پیغمبر ہے یا نہیں۔ یا ساحر ہے۔ یا
شاعر یا مجنون اور دن قیامت کا لکھنے کہتے تھے کہ ہووے گا
اور بتاں ہماری شفاعت کریں گے اور لکھنے کہتے تھے کہ دن
قیامت کا ہرگز نہ ہووے گا۔ اور سوائے زندگی دنیا کی۔

پھر اور زندگی نہیں ہے اور لکھنے شک میں تھے کہ ہوگی یا
نہیں حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا۔

کلاس سیمین : خدا کہ شتابی ہے کہ جانیں گے کافران
دن قیامت کا نزدیک جان کنڈن کے اور مر لے کے۔ اور
وہ دن حق ہے واسطے ظاہر ہونے نشانیاں اوس دن
کے بیچ اُس وقت کے۔

شم کلاس سیمین : نتیجے تحقیق شتابی ہے کہ جانیں گے
دن قیامت کے جھوٹی باتیں اور اعتقاد پلید اپنے۔
الم یجعل الارض آیا نہیں ہم نے کیا زمین کے تئیں۔
جھاڈا۔ فرش ایک بچا ہوا کہ مکان رہنے کا تمھارے
ہوے۔

بوجا چاہیے کہ اندر کہ آب کے زمین مانزدگیند کے پڑی
ہے اور ایسے کہ آدمی زیادہ پانی میں غرق ہے اور
آدمی سے کم باہر ہے۔ اور جو کہ باہر ہے وہ دو قسم پر ہے
ایک قسم تو محض ویران ہے کہ نشانی مموری کی بیچ اوس
کے اصلا نہیں۔ دوسری قسم ہے محور کہ اُسے ربع سکون
کہتے ہیں۔ اور اس میں دریا ہیں۔ پہاڑ ہیں۔ میدانیں، اور
جنگلیں اور شہر ہیں واقع ہیں۔ اور راحت اس کی ایک
سو میں برس کی راہ ہے۔ اس میں سے نو سو برس کی راہ
تو باجوج اور ماجوج جو فرزندوں سے یافت بن نوح علیہ
السلام کے ہیں۔ اور بارہ برس کی راہ حبشہ لیتے ہیں اور
آٹھ برس کی روم اور تین برس کی راہ عرب رہتے ہیں اور
سات برس کی راہ تمام لوگ دوسرے ساکن ہیں۔

امام احمد قسطلانی رحمہ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کے شروع
میں شرح میں اس طرح کی تفصیل بعض کتابوں سے نقل فرمائی
ہے۔ اور یہی شرح مذکور میں لائے ہیں۔ کہ زمین میں مخلوق

ہوت ہے اتنی کہ نسبت فرشتوں کے اور شیاطین کے اور جن اور بنی آدم کے ہزار میں کا ایک حصہ ہے۔
فائدہ: تفسیر تھائی میں لائے ہیں کہ زمین پانی پر ہے اور پانی بھی پر اور بھی تختے پر اور تختہ فرشتے کے سر پر سوز فرشتہ ہیل کے سر پر اور پیل چھر پر اور پھر کفن پر دریا کے اور دریا ٹیری پر اور ٹیری دوزخ کے سر پر اور دوزخ اندھیار سے پر اور اندھیار سے کے نیچے سوائے خدا قتلے کے کوئی نہیں جانتا ہے کہ کیا ہے واللہ اعلم والحکم والجلال۔ اور نہیں ہم نے پہاڑوں کے تئیں اوتاڑا میں زمین کی تا یہ سب ان کے زمین مضبوط رہے۔

وخلقناکم اور پیدا کیا ہم نے تم کو۔
الواجب ہر طرح کے جوڑے زار اور ادہ تاکہ دل تھاری باقی ہے۔ یا پیدا کیا ہم نے نہیں طرح طرح کی کالی گوری راز اور کوئی خوب اور ناخوب۔

وجعلنا اور کیا ہم نے
خو مکم نیند کو تھاری
سباتا راحت بدن کی تھاری کہ نیند حس و حرکت کو موقوف کرے تا قوت حیوانی آرام پڑے اور ماندگی تھاری زائل ہووے۔

اسی حمد کی ایک اور تفسیر ہے یہ بھی یادہ علم کی ہے لیکن منظوم ہے اس کے مصنف مولانا شاہ غلام مرتضیٰ تخلص جنون ہیں مصنف کے نام کی نسبت سے کتاب کا نام بھی تفسیر مرتضوی ہے میرے پاس اسکا ایک قلمی نسخہ ہے اور ایک مطبوعہ نسخہ جو ۱۲۵۹ھ میں نسخہ تاپ میر عیاض طبع کا نام مطبع طبعی ہے جو مولوی عبد الماجد بن حکیم مولوی عبد المجید کا تھا لیکن عجیب بات یہ ہے کہ مقام کا نام نہیں لکھا اور اسے یہ

معلوم نہیں ہو سکا کہ مطبع کہاں تھا۔ تفسیر اسکی حافظ محمد صدیق صاحب اور مولوی محمد وجیہ صاحب مدرس مدرسہ کمپنی بہادر نے کی۔ اس سے قیاس ہوتا ہے کہ کلکتہ میں ہوگا۔ قلمی نسخہ میں منظوم دیباچہ بھی ہے جو مطبوعہ نسخہ میں نہیں۔ اس دیباچے میں مصنف کا آنا پتہ لکھا ہے ذیل تصنیف معلوم ہوتا ہے۔ اپنا نام کئی جگہ لکھا ہے۔

حسن غلام مرتضیٰ امیرا ہے نام
حکیم سمجھ لیجو کہ ہوں کس کا غلام
محقق کے تذکرہ ریاض الفضا میں ان کا ذکر ہے۔ لیکن سوائے نام تخلص کے اور کچھ نہیں لکھا۔ اپنے مرشد کی تعریف میں بھی کچھ شعر لکھے ہیں۔

حضرت سید محمد تو ہے پیر!
دونوں عالم میں مرا ہے دستگیر
اپنے والد کا بھی ذکر کیا ہے۔ اور چند شعر ان کی خدمت میں عرض کئے ہیں۔

بے گماں اسے شاہ تیمور ولی
علم ہے عالم میں تیرا بھلی
چاہیے ہو باپ کا بیٹا بشیہ
کیونکہ ہے الولد سر للابیہ
اُستاد کی بھی مدح کی ہے جن کا نام مولوی محمد برکت اللہ تھا۔
ہے مرا اُستاد فخر عالماں
مولوی برکت محیط بے کراں
اس کے بعد بادشاہ وقت شاہ عالم بادشاہ کے لئے بارگاہ الہی میں دعا کی ہے۔

وارث تیمور زیب تاج و تخت
شاہ عالم بادشاہ نیک بخت
کشور ہندوستان کا شاہ ہے
حاشی دین رسول اللہ ہے

بادشاہ کے بعد وزیر الملک نواب آصف الدولہ بہادر کی طرح ہے
آصف الدولہ وزیر مملکت
حائی دیا ہے وہ شیر سلطنت
آصف وقت و سلیمان زمان
سے سکندر بخت و دارائے جہاں
سب تصنیف کتاب میں سن تالیف بھی بتا دیا ہے۔
سن تھا بھری ان دنوں میں جان لے
یک ہزار و ایک سو چورائے
تفسیر کا انداز و قیل کے نمونہ سے ہوگا۔

عم یتساءلون

اہل میں تھا عم عتائے پسر
نوں کے تئیں کریم پھر ادغام کر
کرافت کو حذف سن منے بجاں
پوچھے ہیں کس چیز سے یہ کافراں
عن النبأ العظیم الذی ہم فیہ مختلفون۔
اس خبر سے کہ بڑی کے بے خلاں
کرتے میں سب جہیں باہم اختلاف
یہ کتاب اللہ ہے بناء عظیم
قول شاعر جس کو کہتے ہیں لتیم
یا کہیں ہیں سحر ہے یا فتنہ
نزد بعض ہے کلام کسب یا
یا سحر ہے کہ جمع کمر نہیں
اس کے تئیں کہتے ہیں ختم المرئیں
یا کہ ہے اس بناء سے محشر مراد
اس سے نہ آگاہ جز رب العباد
هو لا شفعا ونا عند الله

حشر کو کہتے ہیں حق سے شرکاں
ہم کو بخشا دیں گے پیش حق بتاں
ان ہی الاشیاء الدنیا
نکران حشر کہتے ہیں ہنوز
نہ مگر یہ زندگی ہے چند روز
بل ہم فی مشک منها
اور کہتے ہیں شک میں زراں بنا عظیم
کیونکہ ہونگے زندہ یہ عظم و عظیم
تا کہ رد ہو جائے قول ناصوب
یہ دیا کفار کو حق نے جواب
الم یجعل الارض مهادا
آیا یہ ہم نے کیا ہے خاک سے
فرش گسترہ تمھارے واسطے
اسے بھائی ہم نے پانی پر زمیں
مردہ اور زندوں کے رہنے کے تئیں
والجبال او تاداً
اور کیا کوہوں کو میخیں استوار
تا نہ کانپے اور زمیں پر پے قرار
وخلقناکم ازواجاً
اور تمھیں پیدا کیا ہے ہم نے نعت
اسے زوادم کو بے گفت و نعت
یعنی زن اور مرد کو پیدا کیا
ایک کا دل ایک پر شیدا کیا
تا کہ ان دونوں سے پیدا ہو پسر
جیسے آب و خاک سے گنت و شر
یا مراد ازواج سے ہے قسم قسم
مختلف در صورت و الوان و جسم

زبان صاف بیدھی ہے۔ لیکن ایسی چیزوں کا ترجمہ اور وہ بھی نظم میں سراسر بے لطف ہو جاتا ہے۔ ایک صاحب سید بابا القادری متوطن حیدر آباد کن نے بھی ایک تفسیر لکھی ہے جس کا نام فوائد البہیمہ ہے۔ اہل یہ قرآن شریف کا ترجمہ ہے۔ تفسیر رکے نام ہے کہیں کہیں ایک آدھ جلد یا قسط بطور تفسیر کے آجاتا ہے۔ خود مؤلف نے بھی اسے ترجمہ ہی سے موسوم کیا ہے۔ جیسا کہ آئندہ سطور سے معلوم ہوگا یہ بھی شاہ عبد القادری کی طرح اپنی زبان کو ہندی سے تعبیر کرتے ہیں۔ سنہ تصنیف ۱۲۴۰ھ ہے۔ اس کا ایک نسخہ کتب خانہ آصفیہ سرکار عالی میں موجود ہے۔ آخری حصہ نہیں ہے۔ اس کے خطبے دیباچے میں اس کے مؤلف، سبب تالیف اور سن تالیف کی صراحت موجود ہے خطبہ کا وہ حصہ بیان نقل کیا جاتا ہے۔

”اما بعد فيقول الفقير الحقير بلا بصاعت سید بابا القادری
الحیدر آبادی بن سیدی و مرشدی و علامۃ العصر اجماع
بین العلوم الظاہر و الباطن صاحب التصانیف فی العقول
و المنقول و التصون سید شاہ محمد یوسف القادری بن سید
شاہ محمد اسکندر اللہ الجوتہ جنانہ انی قد اخذتہ الخرقۃ
من انی المعینی حضرت شاہ عبداللہ القادری المتعارف بہ
قطبی صاحب نعمنا اللہ بہ و عمرہ الہی کبر الاکبر و نزعہ
بمدریس و وعظ اشتغال و اشت کہ بعضی از دوستان صمیمی
سید العل شاہ و سید قلندر بخش متوطن سرہند از اولاد حضرت
بندگی اخیل قدس سرہ خصوصاً مزار محمد بیگ بن مرزا حاجی
بیگ خان و میان محمد علی باعث کہ شرن (۵) علماء پیشین
علی قدس ہم تصانیف عربی و فارسی تالیف فرمودہ اند۔ الا کہ ہم
مایاں مغلوب القصور الادراک آن قاصر بایہ کہ تفسیر بعنوان
ترجمہ کلام مجید زبان ہندی در تحریر آیمہ کہ فائدہ و غیرہ از

تقصیر رتب الاحوال گردد۔ لہذا نظر و فراشتیاق ایشان
نمودہ خواست کہ آنچہ در فہم ناقص آید زبان ہندی کلام
ترجمہ ربانی ذیل کلام شان نزول مفید بہ قلم آرد۔
لہذا استدعی از ناظران عالی فطرت آلت ہر جا کہ خطا و
سہو واقع شود قلم اصلاح برآں جاری دارند و از طعن
معاف فرمایند۔

پس شروع کردم این کتاب فی شہر ذیقعدہ ۱۲۴۰ سنہ ہجری
اربعین و ما بین عبد الف الجوتہ المبارکہ۔ در عہد نواب تنظاہ
سکندر زشار فریدوں عصر نواب سکندر جاہ بہادر ادا ام اللہ
ملکہ و متع اسلمین بطول لقایہ و نام نہاد م تفسیر
را ”فوائد البہیمہ“۔

ترجمے کا نمونہ یہ ہے۔

ذلك الكتاب . یکتاب یعنی قرآن شریف
لا ریب فیہ : نہیں شک ہے بیچ اسکے۔

اس کتاب کے نازل ہونے کا سبب یہ ہے کہ مالک بن حنیف
یہودی تھا مسلمانوں کے دلوں میں شک ڈالتا تھا کہ یہ کلام
اللہ وہ کتاب نہیں ہے جس کے نازل کرنے کا وعدہ خدا
تعالیٰ نے قدرت میں کیا تھا۔

ہدی للمتقین الذین . ہدایت کرنے والا ہے یہ کلام اللہ
پر ہیز گاموں کے . ایسے پر ہیز گار۔

یؤمنون بالغیب : ایمان لاتے ہیں وہ لوگ ساقی عیب
یعنی جو چیز کے نہیں دیکھی جیسا کہ حجت اور دوزخ اور
سوائے اسکے۔

یقین الصلحۃ اور قائم کرتے ہیں نماز کے نہیں
و مدارقنہم بنیقون اور اس چیز سے کہ نذوق دینے ہم نے ان
لوگوں کے نہیں خرچ کرتے ہیں وہ لوگ خدا کی راہ میں۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ
اور ایمان لاتے ہیں اس چیز سے کہ نازل کیا گیا اول تمھارے
یعنی توریت انجیل اور زبور
پارہ ہم کی ایک تفسیر سید شجاع الدین کی لکھی ہوئی ہے غلط
پر یہ عبارت ثبت ہے۔

لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ حُجَّتٌ عَلَىٰ إِيْمَانِكُمْ
سَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ بَرَبَّانِ سَمِئْتَ تَرْجَمَانِ بَيَانِ فَرَمُودِ تَبَايُنِ
یازدہم روز جمعہ شہر محرم الحرام ۱۲۴۸ھ مقدسہ اختتام یافت
اگرچہ یہ سنہ کتابت ہے۔ لیکن تالیف کا سن بھی یہی ہے یا اس
کے لگ بھگ معلوم ہوتا ہے۔ ترجمہ و تفسیر کا نمونہ یہ ہے۔
عم بیتساء لون۔ کس چیز کے آپس میں ایک کو ایک
پوچھتے ہیں کافر پھر آپ ہی فرمایا۔

عَنْ النَّبَاءِ الْعَظِيمِ خَيْرُ بَرِيٍّ سَعَىٰ كَوْنِ قُرْآنِ
ہے۔

الَّذِي هُمْ فِيهِ رَاسِخُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
کرنے والے میں۔ کوئی کچھ کہتا ہے اور کوئی کچھ
کلاسیکوں۔ تحقیق جلدی جانیں جب قیامت آئے گی
کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے۔ اور قرآن خدا کا
کلام تھا۔

ثُمَّ كَلَّا مَعْلُومُونَ ط بھر تحقیق جلدی جانیں گے کہ برا کیا
ہم نے جو ایمان نہ لائے۔

الْمُجْعَلِ لِرَاحِ قَهْرًا ۖ أَيْ نَحْنُ كُفْرًا ۖ أَيْ نَحْنُ كُفْرًا ۖ
کہ آپ سب ٹھہریں۔

وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا ۖ وَبِطْنِ الْأَرْضِ كَنُفُوسًا ۖ
پیدا کیا تو وہ پانی پر پل تھی۔ پھر پہاڑوں کی مٹیں آپس
رکھتے زمین ٹھہری۔

وَجَعَلْنَا كَمَا يَنْبَغِي ۖ وَجَعَلْنَا كَمَا يَنْبَغِي ۖ
جوڑے کہ تم سے اولاد ہوئے بھات بھانت کے جیسے
کالی گوری۔ اونچی نیچی۔ اچھی بُری۔

وَجَعَلْنَا خَمْرًا سَبَاتًا ۖ وَجَعَلْنَا خَمْرًا سَبَاتًا ۖ
کہ بدن کو آرام پونچے۔ اور ماندگی دور ہووے۔
وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۖ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۖ
اندھارے سے ڈھانپنے۔

وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۖ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۖ
کا کہ اس میں روزی پیدا کرو۔ اور پھر وچلو، بھاؤ۔ کھاؤ۔
سورہ فاتحہ کی ایک تفسیر کرام الدین نے ۱۲۴۲ھ میں لکھی ہے۔
یہ نثر میں ہے۔ ختم مضمون پر سورہ فاتحہ کی فضیلت کا بیان ہے
ویا سچے کی ابتدائی سطریں نقل کی جاتی ہیں جن میں مصنف نے
تفسیر کے متعلق چند ضروری باتیں لکھی ہیں۔

تَبْدُءُ صَفِيْفٌ حَقِيْقٌ كُنْزٌ اِكْرَامِ الدِّينِ كَرَامَةُ اِسْمَانِ بَحَائِي
خصوصاً میر حسین علی نے رغبت دلائی اس بات پر کہ اگر
سورہ فاتحہ کا ہندی میں بیان ہو جاوے تو سب مسلمانوں
کا اپنے ایمان کا دھیان ہو جاوے۔ کیونکہ اس سورہ کا
نام اُم الکتاب ہے۔ آخر رسالے میں اس اُم الکتاب کی
فضیلت کا بیان ہے۔ اور اس کا مختصر نام تحفہ اسلام ہے
احمد لہ کہ یہ رسالہ ۱۲۴۲ھ عشرہ محرم الحرام میں
تمام ہوا۔

پارہ ہم کی ایک اور تفسیر بھی مجھے ملی ہے جس کا سنہ کتابت ۱۲۵۴ھ
ہے۔ یہ بھی ترجمہ ہے۔ کہیں کہیں بطور تشریح کے کچھ کچھ جملے اضافہ
کرو دیے گئے ہیں۔ بطور نمونہ کے شروع کی چند آیتوں کا نمونہ
لکھا جاتا ہے۔

کس چیز سے سوال کرتے ہیں وہ کافر آپس میں پھر آپس فرماتے

سوال کرتے ہیں وہ خبر تے کہ بڑی ہے یعنی قرآن شریف اور نبوت اور قیامت سے۔ ایسی خبر عظیم کہ وہ کافر بیچ اسکے اختلاف کرنے والے ہیں۔ کوئی کچھ کہتا ہے کوئی کچھ جتن تھاٹے نے فرمایا۔ حق ہے کہ قریب جانیں گے وہ دن قیامت میں کہ بر اکیا ہم نے جو ایمان نہ لائے۔ کیا نہیں کئے ہم نے زمین کے تئیں بھونٹا کر دھوتم اور پہاڑوں کے تئیں مچھیں اور پیدا کئے ہم نے فقارے تئیں جوڑے کہ تم اولاد ہوئے اور کئے ہم نے نیند کے تئیں تمھارے آرام بدن کا۔ تا ما مذکی دن کی دور ہو اسکی زبان جیسا کہ اوپر کے نمونے سے معلوم ہو گا دکنی ہے ایک صاحب نے بعض سورتوں اور آیتوں کی تفسیر لکھی ہے۔

تفسیر برائے نام ہے زیادہ ترجمہ ہے اور ترجمہ شاہ عبدالقادر صاحب کا ہے اسکا سنہ کتابت ۱۲۵۴ ہجری ہے۔

ایک اور تفسیر سورہ یوسف سے سورہ حج تک دستیاب ہوئی ہے۔ شروع کے دو چار ورق غائب ہیں۔ آخر میں سن تالیف و کتابت ہے۔ نہ مولف کا نام۔ زبان کسی قدر پرانی ہے۔ مگر سلیس ہے۔ ایسی سلیس اور صاف کہ اگر دو چار ایسے لفظ جیسے لاندہ گا دھڑیا اراں (اوپر) کیلی (کبھی) کہیں کہیں نہ آجائیں تو زمانے کے لحاظ سے اسکی شناخت مشکل ہو جائے۔ کہ مصنف شمالی ہند کا ہے یا جنوبی ہند کا۔ ترجمہ میں معروف عربی فارسی الفاظ بکثرت استعمال ہوئے ہیں۔ دو تین آیتوں کے ترجمے اور تفسیر کی نقل کی جاتی ہے۔

قال با جعلنی علی الخزائن الارض انی حفظہ علیکم
کہا یوسف نے کہ میرے تئیں کہ حکم کرنے والا زمین کے خزانوں کا یعنی کاروبار ممالک مصر کا مجھے سونپ کہ تحقیق میں محافظت کرنے والا ہوں تیرے مالکوں، اور خبردار ہوں امور ممالک میں۔

و کذلک مکننا یوسف فی الارض ما

جیسا کہ بادشاہ کون ہر بان کیا میں نے یوسف پر دیا
ہم امر تر دیا یوسف کوں زمین مصر میں۔ یعنی مقبول خلافت
کیا بادشاہ کیاں لائے ہیں کہ یوسف علیہ السلام ستر اور
دو زبان جاتے تھے۔ بیچ تفاسیر مشہور مذکور ہے کہ بادشاہ نے
تحت زر سرخ رخص میں اور بھانت بھانت کے جواہر لگے
ہوئے واسطے یوسف علیہ السلام کے مقرر کیا تاج مکمل اوپر
سراوس کے رکھ کر کیلیان خزانے کیاں سونپ پر اختیار
ملک کا بیچ ہاتھ اوس کے دیا۔ اور عزیز کے تئیں تفسیر کیا اذ
جو کام اس عزیز کے تھے۔ حمد یوسف کے کیا۔ تھوڑے زمانہ
میں عزیز مر گیا۔ اور بادشاہ التماس تمام میں زلیخا کوں بیچ
عقد یوسف کے دیا۔ اور حق سبحانہ تعالیٰ نے یوسف کے تئیں
دو بیٹے دیا۔

یبنو صنها ما کہ تاجک پر مے زمین سے، یعنی ملک مصر
کی بیچ چالیس فرسخ کی عرض رکھتی تھی۔

حیث یشاء سماں چاہے زمین مصر میں۔
لضییب بر حمتہ صامت یشاء پہنچاتے ہیں ہم حمت
میں جس کو چاہتے ہیں۔
ولا یضیع اجر المحسنین ما اور ہم ضائع نہیں کرتے
اجر نیکو کاروں کا۔

بظاہر یہ تفسیر فارسی کا ترجمہ معلوم ہوتی ہے جیسا کہ حلوں کی ترکیب
سے ظاہر ہے لیکن ابتدا میں عام طور پر اردو زبان کا اور خاص
کہ ترجمے میں عبارت کا یہی ڈھنگ تھا۔ خیال ہو جگہ جگہ لائے ہیں
لکھا ہے جو آوازہ اند کا نقلی ترجمہ ہے۔

ایک تفسیر سورہ یوسف نظم میں حکیم محمد اشرف متوطن قصبہ
کا ندھلہ نے لکھی ہے۔ اس کا سنہ تصنیف ۱۲۹۵ء ہے۔ طریقہ
یہ رکھا کہ حواریں میں قرآن کی آیت ہے اور نیچے اسکا اردو ترجمہ۔

نثر میں اس کے بعد نظم میں اسکی تفسیر بعض بعض مقامات کی تفصیل بہت طویل ہے۔ نظم رواں اور صاف ہے۔ مگر فصیح نہیں۔ نمونہ ملاحظہ ہو۔

وترکنا یوسف عند متاعنا فاکل الذئب و ما انت بل من لنا و لو کننا ملدقین۔

اور چھوڑا یوسف کو اپنے اسباب پاس پھر اسکو کھا گیا بھڑا اور تو بار نہ کرے گا ہمارا کھنا۔ اگرچہ ہم بچے ہوں۔

بٹھا ہم نے یوسف کو کپڑوں کے پاس گئے دوڑتے سب کے سب بے ہواں

کہ اتنے میں بھڑا اُسے کھا گیا

یقین ہوگا تجھ کو کب اس بات کا

اگرچہ ہم آپس میں ہیں راست گو!

و لے اسکو کب رات جانے ہے تو

یہ آیت کے معنی ہوئے ہیں یہاں

اب آگے سنو اسکی ہے راتوں

سنا جبکہ یعقوب نے یہ کلام

ہوا کام گویا کہ اسکا تمام

گرا کھا کے غش اور گیا دل دھڑکا

غشی میں رہا صبح سے شام تک

لگی رونے اولاد اسکی تمام

کہا سب نے بے جا ہوا ہم سے کام

کیا قتل بھائی کو اور باپ کو

گنہ گار ہم نے کیا آپ کو

قیامت کو کیا دیں گے اسکا جواب

خدا حاکم کہ یو سے گا ہم سے حساب

یہ کہہ کر کے روتے تھے پھوٹے

اور آگے تھے یعقوب اُن کے

جو دیتے تھے جنس نہ ملتے تھے وہ

کسی طرح سے نہ سنہلتے تھے وہ

کہا بعض نے ایک بارہ سے گم

ہوا اسکا بیٹا یہ دیکھو ہو تم

عجب اس کی حالت ہے مرنے پر

نہ بولے ہے لے سانس بھرتا ہے یہ

وہ جس کی فقط ایک اولاد ہو

وہ مر جائے تو پھر کیوں نہ برباد ہو

اس کے بعد ایک حکایت اسی مضمون کی بیان کی ہے۔

تفسیر دہانی پورے قرآن کی تفسیر ہے۔ مصنف نے تفسیر کے

خطبے میں سب تصنیف اور وجہ تسمیہ و حیرہ کا اظہار کر دیا ہے۔ خطبے

کے اس حصہ کی نقل یہاں درج کی جاتی ہے۔

بعد حمد اور ثناء کے کہتا ہوں کہ اس تفسیر کا نام تفسیر

وہابی رکھا ہوں۔ اور اس تفسیر کے بنانے بارے کا نام

عبد الصمد بیٹا نواب شکوہ الملک نصیر الدولہ عبد الوہاب خان

ہباد نصرت جنگ کا فرزند ضعیف کے خاطر میں آیا کہ بہت

تفسیریں عربی اور فارسی ہیں۔ لیکن دکنی تفسیر شاید کہ کم

ہیں بلکہ نہیں ہیں۔ اس واسطے سب مردوں اور عورتوں کو

قرآن جمیع کے معنی معلوم ہو کر عالم کو فائدہ پہنچنے کے واسطے

دکنی زبان سے بنایا ہوں۔ اگر کوئی عالم اور فاضل اس تفسیر

کو پڑھے تو کرم کی راہ میں اس کے مطلب کی کمی اور زیادتی

کو دریافت کر کر درست کریں۔ اور مغفرت چاہیں اور بھی

التماس بپڑھے والوں کی خدمت میں ہے۔ چاہیے کہ اس

تفسیر کے پڑھنے بارے میری التماس قبول کر کر مہربانی کریں

آخر میں سنہ او تارخ ان الفاظ میں لکھی ہے۔

فی شہر جامی الثانی یوم السبت من عشرین ذی القعدہ سنہ

۱۲۳۹

ثمانین و سبع بعد الالف من ہجرت النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم۔

تزرک والا جا ہی اسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ثواب شکوہ الملک
تفسیر اللہ ولہ ہما در نصرت جنگ امیر الہند والا جاہ کے برادر قتی
تھے۔ امیر الہند والا جاہ کی ولادت ۱۲۲۵ء میں واقع ہوئی۔
اس کا نام سے یہ سندھ صریحا طلب ہے۔ غالباً مشہد بھری ہوگا۔
زبان بھی اسکی پرانی نہیں معلوم ہوتی بلکہ صاف ہے اور تقریباً وہی
ہی زبان ہے جیسی آجکل جنوبی ہند میں مروج ہے۔ نوہ کے لئے
سورہ قارہ کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے۔

القادرۃ ما القادرۃ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ قارہ قیامت کے روز کو کہتے ہیں
اور اس روز لوگ اٹھیں گے کہیں گے کہ قارہ
کیا ہے۔

وما ادرک ما القادرۃ

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے نہ گمان تم قیامت کو
کیا جانتے ہیں۔

یوم یكون الناس كالغراش الملبوث وتكون

الجبال كالصن المنفوش

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ایک روز خشک رہے کہ اس روز
تمام آدمیاں جنگ کے مانند کھجائیں گے یعنی پریشاں ہو
گئے اور پہاڑاں روٹی کے مانند بچ جائیں گے اور ٹکڑے
ٹکڑے ہوں گے۔

فاما من ثقلت موازينه فهو فی عیشة الملاحیة

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کی ٹکی کا وزن زیادہ ہو
گا او شخص نیک زندگی سے بہت میں جائے گا۔

واما من خفت موازينه فاما هادیه

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کے نیک عمل کا جوہر ہلکا
ہوگا۔ اے اللہ تعالیٰ ہادیہ میں ڈالے گا۔ اور ہادیہ بھی
ایک دوزخ کا نام ہے۔

وما ادرک ما هی

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہادیہ کیا چیز ہے کہ
تم جانتے ہیں۔

فادحامیت

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ گرم آگ ہے یا جلانے والی
آگ ہے۔

ایک کلی تفسیر سورہ کہف سے سورہ عنکبوت تک ہے۔ یہ بھی دراصل
ترجمہ ہے البتہ کہیں کہیں تصریح کے لئے چند جملے اضافہ کر دیے گئے
ہیں۔ زبان و کلام ہے لیکن قدیم نہیں۔ نوہ کے طور پر سورہ تھیں
چند آیتوں کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے۔

آیات الکتاب المبین

آیتاں ہیں کتاب ظاہر کی۔ کہ ظاہر کرنے ہمارے راہ راست
کے تئیں

نتلوا سلاوت کرتے ہیں ہم۔

حلیک اور پتھارے اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

من بناء موسى و فرعون۔ خبر سے موسیٰ اور
فرعون کی۔

بالحق۔ بات راستی کے۔

لقد یومنون۔ واسطے قوم جو ایمان لائے ہیں

ان فرعون۔ تحقیق فرعون۔

جلالی الاضیٰ تکبر کیا بیچ زمین مصر کے۔

وجہل۔ اور گردا فرعون

اہلہا۔ لوگوں کے تئیں اس مصر کے۔

شیعہ۔ گردہ در گردہ اور ہر گردہ کے تئیں ایک کام مقرر کیا جیتضعف۔ اور ضعیف کرتا تھا یعنی مقہور کیا۔ طاائفہ منہم۔ ایک گردہ کے تئیں اون بنی اسرائیل میں سے یذبح ابناءہم ذبح کرتا تھا فرعون فرزندوں کے تئیں ان بنی اسرائیل کے۔ وسیعیتی ہسائہم اور ذرہ رکھتا تھا عورتوں کے تئیں ان کی واسطے خدمت قبیلوں کے اندکان تحقیق وہ فرعون تھا من المفسدین فساد کرنے والوں کا ایک تفسیر جو بیاں شاہ مخدوم حسینی کی تالیف ہے۔ مجھے دستیاب ہوئی ہے لیکن آخر سے ناقص ہے۔ اسلئے یہ کہنا مشکل ہے کہ انہوں نے پورے قرآن کی تفسیر لکھی تھی۔ یا صرف چند پاروں کی۔ مولف کا حال بھی کہیں نہیں ملا۔ زبان سے قیاس ہوتا ہے کہ یہ بھی تیرہویں صدی کی ہے۔ ترجمے کے ساتھ ساتھ کہیں کہیں تصریح کے لئے کچھ کچھ عبارت اضافہ کر دی گئی ہے۔ اس کی ابتدائی چند آیتوں کا ترجمہ مع تفسیر نقل کیا جاتا ہے۔

ذکاء: یہ وہ کتاب ہے کہ خداوند عالیشان دو کتابیں آگے کے ساتھ اُتارنے اس کتاب کے وعدہ دیا تھا۔ الکتاب۔ یہ کتاب کامل ہے یعنی قرآن مجید۔ لایب۔ کچھ شک و شبہ نہیں ہے۔ فیلہ: بیچ اس کتاب کے یعنی ظاہر ہونے سے محبت کے۔ اور واضح ہونے سے دلیلوں کے یہ کتاب سات اس کے ماتر ہے کہ جو کوئی کہ بیچ اس کتاب کے اذنا اپنی فکر متوجہ کرے از شک خود کھڑے رہ جاوے۔ اور جانے کہ شعبہ کے تئیں بیچ اس کتاب کے طاقت اپنی کی نہیں ہے۔ ہدیٰ۔ دلالت کرنے والی اور راہ بتانے والی۔ للفقہین۔ خاص پر ہیز کاروں کے تئیں کیونکہ یہ پر ہیز کاروں کے ساتھ اس کتاب کے فائدہ پائے ہوئے ہیں۔

الذین: وہ لوگ کہ سانچے پنے اعتقاد اپنے۔ یومنون خواہش کرتے ہیں۔ بالغیب سات میں دیکھی ہوئی چیز کے۔ وہ کون ہے یعنی حق تعالیٰ۔ اور وہ کون یعنی فرشتے اور وہ کون ہے یعنی قیامت کا دن سات طاقت والے اس قیامت کے۔ یا چھپا ہوا وحی ہے اور کہے ہیں مراد غیب سے قضا و قدر ہے کہ مسلمانوں نے سات ان چیزوں کے غیب کے ایمان لاتے ہیں وہ یقین۔ اور قائم رکھتے ہیں اور ادا کرتے ہیں۔ الصلوٰۃ: نماز پانچ وقت کے تئیں سات شرطیں اور ادا اس نماز کے یعنی واجبات اور مستحبات نماز کے ادا بخوبی کرتے ہیں۔

وہما ذقہنہ۔ اور ہم اس چیز سے سات ان متقیوں کے بختش کئے ہیں ہم۔

محققون نفقہ کرتے ہیں اور پائل و عیال اور قرابتی اڈ ہمسایہ والے صاحب حق داروں کے۔

یہ تفسیر بھی بعد کے زمانے کی ہے اس میں قدیم الفاظ کہیں نہیں آتے لیکن زبان دکنی ہے۔ مثلاً چھینا چھونے کی جگہ استعمال کیا ہے۔ اور اسماء کی جمع ان سے بنائی گئی ہے مثلاً لوگال۔ مایاں وغیرہ۔ عبارت اکثر ناقص بے ربط ہے۔

یہ ترجمے اور تفسیریں جن کا ذکر اس مقالہ میں کیا گیا ہے تیرہویں صدی کے آخر تک کی ہیں جو وہ صدی کے ترجموں اور تفسیروں سے بحث نہیں کی گئی۔ ہر ایک کے ساتھ ترجمے یا تفسیر کا نمونہ بھی دئے گیا ہے تاکہ زبان کے اُتار چڑھاؤ کی کیفیت معلوم ہوتی رہے۔ پانچ کے سوا باقی سب قلمی ہیں۔

(اردو۔ جنوری ۱۹۶۶ء)

مولانا عبد الماجد دریا باوی :

قرآن مجید کے۔ انگریزی تراجم

یورپ کا نام آتے ہی تصور دماغ کے سامنے اعلیٰ تعلیم یافتہ آبادی اور اسکے سارے لوازم کا نقشہ آجاتا ہے۔ عالیشان کالج اور یونیورسٹیاں، عظیم الشان لائبریریاں اور مجربہ گاہیں فلسفہ اور سائنس کے ماہرین، تاریخ و ادب کے پروفیسر وغیرہ۔ ہزار ڈیڑھ ہزار سال قبل کا یورپ اس سے بالکل مختلف تھا اسکے شہر ایسے جیسے ہمارے دیہات۔ کوئی بڑھانہ لکھا۔ اور خیر برطانیہ وغیرہ کس شمار میں تھے خود مآ اپنی پھلتی اور اقتدار کے باوجود بس کچھ پوئی تھا۔ پڑھنے لکھنے کا شوق، خصوصاً مسلمانوں سے متعلق معلومات کتنا چاہیے کہ بارہویں صدی مسیحی سے شروع ہوا۔ بلکہ عجائبات صلیبی (کروسیڈز) نے مسلمانوں اور مسیحیوں کو صف بصف میدان فلسطین میں لاکھڑا کیا۔ اب رفتہ رفتہ فرنگیوں کو مسلمانوں کے علوم ان کی تہذیب و تمدن ان کے مذہب سے صحیح واقفیت کی ضرورت محسوس ہوئی۔

چنانچہ قرآن مجید کا پہلا ترجمہ لاطینی زبان میں موجودہ معلومات کے مطابق سب سے پہلے ۱۵۴۲ء میں ہوا۔ اور طبع کی ایجاد کے بعد ۱۵۴۳ء میں بمقام پائل چپ کر شائع ہوا۔ اس کے بعد دوسرا ترجمہ جو کما جاتا ہے کہ پہلے سے درجہ بہتر ہے ۱۶۹۵ء میں بمقام پٹہ واشائع ہوا۔ مترجم کا نام 'L. Morocci' ہے۔ اور منقول ہے کہ یہ شخص اپنے وقت کے میار سے خاصہ فاضل تھا۔

اس کے بعد اطالوی اور فرنچ زبانوں میں ترجمے ہوئے گئے۔ انگریزی میں سب سے پہلا ترجمہ جو دراصل لیٹن ترجمہ کا ترجمہ ہے ۱۶۴۵ء سے ۱۶۵۸ء تک شائع ہوا۔ یہ اب گویا ناپید ہے۔ دوسرا ترجمہ جارج میل کے قلم سے لندن میں ۱۷۳۲ء میں شائع ہوا۔ اور اسکی مقبولیت کی یہی دلیل کافی ہے کہ اس وقت سے اب تک بار بار اس ایڈیشن پر ایڈیشن نکلتے چلے آ رہے ہیں۔

سوا دو سو سال تک اور پھر متعدد دوسرے اور تازہ ترجموں کے رونے کا راجانے کے بعد بھی اتنی ہر لغزنی قائم رہ جانا عجائبات میں سے ہے۔ لیکن سبیل کا ترجمہ اسکا غیر مستحق ہے بھی نہیں۔ اول تو اس ترجمہ کو کلام مجید کے ساتھ اچھی خاصی مہر دی ہے۔ اس کی عظمت کا وہ دل سے قائل ہے (عجب نہیں کہ در پردہ مسلمان بھی ہو گیا ہو۔) اور پھر اس نے ترجمہ کے وقت بیضاوی وغیرہ مفسرین کو بھی پیش نظر رکھا ہے۔ دوسرے تفسیری اور توضیحی حاشیہ اُسے کثرت سے دیے ہیں۔ کتب تفسیر کے حوالہ بھی ملتے ہیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ ملاوہ دیا ہے کے ایک بڑا مفصل مقدمہ بھی اس نے سیر و ظلم کیا ہے جس کی آٹھ ضلوع میں اُس نے تاریخ عرب و ملت، تاریخ مسیحیت، خصوصیات قرآن، ادا قرآنی، نوای قرآنی، قرآن کے ضوابط و قوانین، جمہ اور اشہر حرم اور فرق اسلامیہ پر اُنھیں سے گفتگو کی ہے کہ ضخامت میں یہ وصفیات کے قریب پہنچ گئی ہے۔

دلت دراز تک ہی ایک ترجمہ انگریزی میں منہ اول رہا ہیاں
 ۱۸۸۱ء میں کیمبرج یونیورسٹی کے ایک استاد ایم راؤ ویل نے
 اپنا ترجمہ شائع کیا۔ اور زبان میں بہت کچھ اصلاحیں کی اتنی لمبی مدت
 میں انگریزی زبان کے اندر تغیرات پہلے لازمی تھے جیسے اردو میں
 شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر کی زبان شیخ الہند محمود حسن کے
 وقت تک خاصی پرانی ہو چکی تھی جو انگریز اپنی زبان و ادب سے
 زیادہ ذوق رکھتے تھے ان میں راؤ ویل کا ترجمہ زیادہ مقبول ہوا۔
 نظر ثانی اور ترمیم کے بعد دوسرا ایڈیشن راؤ ویل نے ۱۹۰۷ء میں شائع
 کیا۔ اور ایک طویل دریاچہ کا اضافہ کیا۔ اور اسکے بعد ہی ایڈیشن بار بار
 طبع ہوا۔ اس میں حاشیے نسبتاً بہت کم ہیں۔ البتہ راؤ ویل نے جدت
 یہ کی کہ سورتوں کی ترتیب تاریخ نزول کے مطابق کر دی۔ چنانچہ
 شروع سورہ طہ سے کر کے مدثر ہوتے ہوئے ختم سورہ مائدہ پر کیا ہے
 ۱۹۱۱ء میں آکسفورڈ یونیورسٹی کے ایک جرمین پروفیسر میکملور
 کو جو ذہنی منسکرت کا عالم تھا، مشرق کی تمام کتب مقدسہ کو انگریزی
 میں منتقل کرنے کا خیال ہوا۔ قرآن شریف کا ترجمہ اس نے پروفیسر
 پامر کے سپرد کیا۔ جو کیمبرج یونیورسٹی میں عربی زبان کے استاد تھے
 پامر کا ترجمہ قرآن دو ضخیم جلدوں میں ۱۹۰۹ء میں نکلا۔ اور ایک
 زمانہ تک مستند اور عالمانہ سمجھا جاتا رہا۔ اور اتنا تو واقعہ ہے کہ اسکا
 ترجمہ بقابل راؤ ویل وغیرہ کے الفاظ قرآن سے قریب تر ہے۔ اسکی
 علمی شہرت کچھ روز بعد سرد ہو گئی۔ البتہ ان کے تراجم کے مختلف ایڈیشن
 زمانہ حال تک نکلتے رہے۔ ۱۹۲۲ء میں جو ایڈیشن چھوٹے سائز کی
 ایک جلد میں نکلا۔ اُس پر مقدمہ پروفیسر نکلسن کے قلم سے ہے۔ تفسیری حاشیے
 پامر کے ترجمے میں ہی بہت کم ہیں۔

یہ سامانہ مذکورہ مکمل قرآن کے ترجموں کا تھا۔ لیکن اسی کے
 ساتھ ساتھ جزوی ترجموں کا بھی سلسلہ جاری رہا۔ ای۔ ڈبلو۔ لین
 Lane اپنے زمانہ میں ایک نام آور متشرق انگریز گور رہا ہے۔ اسنے

ذمہ الف لیلکا انگریزی میں ترجمہ کیا تھا۔ بلکہ قمارس کی شہر مشہور
 شرح تاج العروس کو بھی انگریزی کی آٹھ طویل و طریض جلدات میں لے
 آیا تھا۔ اس ۱۹۲۳ء میں مفتحات قرآن انگریزی میں شائع کئے۔
 کتاب کے دو حصے تھے پہلے میں عقائد اسلامی سے متعلق قرآنی آیات
 کے ترجمے تھے۔ توحید۔ رسالت۔ قرآن۔ وحی۔ جبر۔ ملائکہ۔ جنت۔ جہنم
 تقدیر۔ کفر و ایمان وغیرہ کے زیر عنوان۔ اور دوسرے حصہ میں قصص
 قرآنی۔ انبیاء۔ صالحین۔ کتب سماوی۔ آدم و حوا۔ قابیل و ہابیل
 نوح و طوفان نوح۔ عاد و ثمود۔ موسیٰ و معیسی۔ عزیر و مسیح وغیرہ سے
 متعلق اقتباسات تھے۔ یہ ایڈیشن اب نایاب ہے۔ ۱۹۲۷ء میں لین
 کے بھتیجے اور جانشین ایڈیٹری لین پول نے بہت کچھ ترمیم و اضافہ کے
 بعد اسکا نیا ایڈیشن شائع کیا اور اس میں گو تو ضمیمہ حاشیے بہت
 گشتا دیے لیکن ایک مفصل مقدمہ بھی اپنی طرف سے بڑھا دیا۔ لین اور
 لین پول دونوں کا شمار اسلام و مسلمین کے سہروردوں میں ہے۔ اور
 یہ سہروردی دونوں کی تحریروں میں نمایاں ہے۔

قرآن مجید کے کچھ اور انتخابات بھی اسکے بعد شائع ہوئے۔
 مثلاً ایک پادری سیل (Seal) کے قلم سے اور ایک سر ولیم میور
 (مصنف لائف آف محمد) کی طرف سے۔ لیکن کچھ زیادہ شہرت انہیں
 حاصل نہیں ہوئی۔ ۱۹۲۷ء میں شاہی لائل و بیو دی انسٹ انگریز
 ڈی ای ماری گولیس نے (جو آگے چلکر آکسفورڈ میں عربی کا پروفیسر
 ہوا۔ اور اپنی اسلام دشمنی میں نامور) بیضاوی کی تفسیر سورہ آل
 عمران کا ترجمہ شائع کیا۔ آل عمران کا انتخاب شاید اسی مناسبت
 سے کیا کہ اس میں حضرت مریم اور حضرت مسیح کا ذکر تفصیل کے ساتھ
 ہے۔

۱۹۲۷ء میں وقت کے ایک شہور پادری اور مسلمان سے
 مناظرہ کرتے رہنے والے ایم وھیری (Wherry) نے
 سیل (Seal) ہی کے قدیم ترجمے و حاشی کو اصل اساس قرار دیکر

ایک مستقل تصنیف چار جلدوں میں شائع کر دی۔ اس تفسیر میں مفسر کا کثافات جلالین، و تاریخ ابوالفداء وغیرہ کے حوالے تو سبیل ہی کے دیے ہوئے موجود تھے۔ و تفسیر نے جن جدید مافذول کے حوالے دیے وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ تفسیر رؤفی — (معلوم نہیں کہ اس نام سے کونسی فارسی تفسیر مراد ہے)

۲۔ تفسیر حسینی — (لاحسن و اعطاء کاشنی کی ایک چلی ہوئی فارسی تفسیر)

۳۔ تفسیر فتح الرحمن — (غالباً شاہ ولی اللہ دہلوی کے فارسی حواشی مراد ہیں)

۴۔ حواشی شاہ عبدالقادر دہلوی — (غالباً موضع القرآن مراد ہو۔)

یہ سب ترجیحی غیر مسلموں کے کئے ہوئے تھے۔ اور قدرۃ بغیر اہل متن کے محض انگریزی میں چھپے تھے۔

۱۹۰۵ء میں سب سے پہلے ایک مسلمان کے قلم سے انگریزی میں ترجمہ نکلا۔ یہ صاحب ڈاکٹر عبدالحکیم نامی تھے۔ ایک زمانہ تک احمدی یا قادیانی رہ کر پھر اس حلقہ سے نکل آئے تھے۔ راقم پورے ایک ماہ یا بھی قرآنیات سے متعلق الذکر بحکیم کے نام سے نکالتے رہے۔ قرآن مجید کا ایک ترجمہ اردو میں اپنے دورِ احمدیت میں کیا۔ انگریزی ترجمہ غالباً لندن میں چھپا تھا۔ ایک اوسط ضخامت کی جلد میں غیر متن کے تقابلاً نمایاں ہے۔ مدت دراز ہوئی ان کے وارثوں سے جو بیٹا لڑیں رہتے تھے ایک نسخہ میں نے منگا کر دیکھا تھا۔ کوئی خاص بات تو ہمیں معلوم نہیں ہوئی البتہ یہ اولیت کا شرف ان کے لئے کیا کہ ہے کہ مسلمانوں میں انہوں نے سب سے پہلے انگریزی ترجمہ کی سمیت کی۔ یہ صاحب ڈاکٹر ای میں ایم۔ بی کی ڈگری رکھتے تھے۔

اس کے چند ہی سال کے بعد غالباً ۱۹۱۱ء میں ایک

انگریز ترجمہ دو ضخیم جلدوں میں مرزا ابوالفضل الدہلوی کا کیا ہوا شائع ہوا۔ یہ پہلا انگریزی ترجمہ ہے جو متن قرآنی کے ساتھ چھپا اور متن قرآن ہے اور صفحہ کے تحتانی حصہ میں اس کا ترجمہ دہلوی نے اس میں بہت کم ہیں۔ اور جتنے بھی ہیں وہ سب آخر میں نمبر ڈال کر کی کر دیے گئے ہیں۔ میرے پاس اس کا جو نسخہ ہے اس کا سرورق وغیرہ غائب ہے۔ ممکن ہے کوئی دیا چہ اس کے شروع میں ہو۔ مترجم کا انتقال بھی چند سال ہوئے حیدر آباد دکن میں ہوا۔ لیکن اس کا ترجمہ مدت ہوئی گننا ہو چکا ہے۔

عین اسی زمانے میں مولانا شبلی کی تحریک پر یا کم سے کم انکی حوصلہ افزائی سے ایک مستند اور فاضلانہ ترجمہ کی طرح نواب عابد الملک رحیم بگڑامی نے حیدر آباد دکن میں ڈال دی تھی۔ نواب صاحب گوشتی غازیان سے تھے لیکن اپنے عقیدہ اور عمل کے لحاظ سے کسی فرقے قتل رکھنے کے بجائے محض مسلم تھے۔ انگریزی کے ادیب تھے اور عربی کے ادیب پر بھی ان کی گہری نگاہ تھی۔ مولانا شبلی کے مضامین اندوہ میں ان کا ذکر بار بار ملتا ہے۔

نواب صاحب کا اندازہ تھا کہ دو سال میں کام ختم کر لیں گے مگر اسی اثناء میں مولانا حمید الدین فراہی (صاحب تفسیر نظم القرآن) سے ان کی مراسلت شروع ہو گئی اور پھر مولانا خود بھی حیدر آباد منتقل ہو گئے۔ اب نواب صاحب نے اپنے کام پر محنت انکی شرکت اور مشورہ سے شروع کی۔ اور اپنا پہلا کام سودہ گویا بیکار کر دیا۔

بہر حال کام سودہ مکہ (پارہ سولہ تک کسی دیکھی طرح پہنچا تھا کہ ضعف و کبر سن کے باعث نواب صاحب کام سے معذور ہو گئے اور یہ خدمت قرآنی جو بہت قابل قدر ہوئی اسی منزل پر پہنچ کر رک گئی۔ اور شائع ایک پارہ بھی نہ ہو سکا۔ نواب صاحب نے ازراہ احتیاط اپنے سودہ کی سودہ سو کاپیاں طبع کرا کے اور سب سے کا کا م سادہ چھوڑ کے مختلف اہل علم کے پاس مشورہ اور اصلاح کیلئے روانہ کر دی تھی۔

۱۹۱۵ء تھا کہ احمدی یا قادیانی فرقے کی انگریزی تفسیر کا پانہ اول شائع ہوا۔ اس میں صفحہ کے بالائی حصہ میں متن قرآن ہے۔ اسکے نیچے وہی متن رومن خط میں۔ اس کے بعدائیت کا نمبر دے کر ترجمہ ہے اور نیچے تفسیری حواشی، جو اکثر مقابل کے پورے صفحے پر چلے گئے ہیں۔ تفسیری حاشیے اس میں بڑی تفصیل کے ساتھ ہیں اور ترجمہ اور تفسیر دونوں میں فرقے کے خصوصی عقائد کا رنگ نمایاں ہے۔ اسی چالیس سال کے عرصہ میں یقیناً مکمل قرآن مجید کا ترجمہ اسی طرح شائع ہو چکا تھا۔ میری نظر سے ۱۹۳۷ء میں اس ترجمہ کی دوسری جلد گزری ہے۔ جو سورہ کہف (پارہ سولہ) تک تھی۔

اسی زمانہ میں شیعہ جماعت میں بھی ترجمہ قرآن کی تحریک پیدا ہوئی۔ اور گھنٹوں کے کسی اداسے (غالباً مدرستہ الوائظین) کی جانب سے شیخ بادشاہ حسین بنی اسے کے لئے ہوئے ترجمہ کے کچھ اجزاء بھی شائع ہوئے۔ غالباً سورہ بقرہ تھی یا صرف پارہ اول تھا۔ اب یہ خوب یاد پڑتا نہیں۔ البتہ اتنا یاد ہے کہ ایک جلد اسی زمانہ میں دیکھی تھی۔ اور ترجمہ پسند نہیں آیا تھا۔ بہت اُلجھا ہوا تھا۔

ادھر یہ سب ہو رہا تھا کہ ادھر لاہور سے ۱۹۱۵ء میں ایک خاص اہتمام کے ساتھ ایک نیا ترجمہ القرآن حامل الممتن مع حواشی تفسیری نکلا۔ یہ ترجمہ مولوی محمد علی ایم لے امیر جماعت احمدیہ لاہور کے قلم سے تھا۔ اور یہ انگریزی ترجموں کی تاریخ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ تفسیری ترجمہ جدیدہ انگریزی خواں جماعت کی ذہنیت کو پیش نظر رکھ کر کیا گیا تھا۔ اور تعلیم یافتہ مسلمانوں میں خوب مقبول ہوا۔ غیر مسلموں میں بھی اسکی مانگ اچھی خاصی ہوئی۔ اور مدتوں یہی ترجمہ باہر والوں کی نظر میں "اسلامی" حیثیت سے مستند سمجھا جاتا رہا۔

اسکے شروع میں ایک مفصل دیباچہ ہے جس میں اصول دین و عقائد و احکام شریعت مبذوری تفصیل کے ساتھ آگئے ہیں اور

غیر مسلموں کو اسی کے ذریعے پوری واقفیت اور رہنمائی اسلام کے متعلق ہو جاتی ہے۔ پھر ہر سورہ کے شروع میں سورہ کے مضامین و مباحثے متعلق ایک سلجھا ہوا مقدمہ دیا ہے۔ صفحہ کے دو کالموں میں دہانے میں متن قرآن درج ہے۔ اور بائیں میں آیت کے نمبر ڈال کر اسکا انگریزی ترجمہ۔ نیچے کے حصہ میں تفسیری حواشی درج ہیں۔ احمدیت ان حواشی میں زیادہ نہیں ہے۔ البتہ یہ احمدیت خانت اچھی خاصی موجود ہے۔ یعنی ہجرات و خوارق کی تاویلات اس کے کئی ایڈیشن نکل چکے ہیں۔ اور ۱۹۳۷ء میں اسکا اختصار بھی شائع ہو چکا ہے۔ یعنی محض ترجمہ مجذبات متن۔

غالباً ۱۹۳۷ء تھا۔ یا اس سے قبل، کچھ قبل جب ایک نو مسلم انگریز محمد ماراڈیوک بکھتال کا ترجمہ "Meaning of the Glorious Quran" (قرآن مجید کا مضموم) کے عنوان سے پہلی بار نکلا۔ بکھتال اپنی زبان کا ادیب اور اہل قلم تھا۔ شروع ہی سے مسلمانوں کا ہمہ رخ خواہ۔ اسلامی تاریخ سے متعلق بھی اسکے کئی افسانے اس وقت تک نکل چکے تھے۔ اسکی زبان کی خوبی و شستگی کا کیا کہنا۔ اصلی قرآن کی جازبیت زبان و بیان ایک حد تک ترجمہ میں منتقل ہو آئی ہے۔ البتہ اس میں حاشیے برائے نام ہی ہیں۔ پہلا ایڈیشن بغیر متن کے نکلا تھا۔ اس کے بعد متعدد ایڈیشن نکلے۔ بعض معری اور بعض حامل الممتن۔ تعلیم یافتہ مسلمانوں نے اس ترجمہ کو بڑھ کر اطمینان کی سانس لی اور کہا کہ اب جا کر ہم اس قابل ہوئے کہ اپنی کتاب دوسروں کے ہاتھ میں دے سکیں۔

۱۹۳۷ء تھا کہ ہندوستان کے آئی۔ سی۔ این پر وفیسر عبداللہ یوسف علی کو جوانی انگریزی انشاء پردازی میں مشہور اور ممتاز تھے ترجمہ قرآن مجید کا خیال آیا۔ اور ڈھائی سال کے عرصہ میں قسطاً اُن کا پورا ترجمہ لاہور کے انگریزی پبلشرز شیخ محمد اشرف نے

شائع کر دیا۔ تقریری نوٹ اس میں کثرت سے ہیں اور اچھے ہیں۔ اور انگریزی میں مدح و تحسین کے قابل۔ لیکن بحیثیت ترجمہ یہ کتاب کچھ زیادہ ممتاز نہیں۔ اصل عبارت سے مترجم بہت دور ہٹتے چلے گئے ہیں اور صرف خلاصہ مطلب کو اپنی خوبصورت زبان میں لے لینے کو کافی سمجھا ہے۔ بے پردہ کر کے یہ زبان بجائے نثر کے نظم (Blank Verse) اختیار کی ہے۔

اسی ترجموں کے ذیل میں حافظ غلام سرور (منج ہائی کورٹ سنڈکاپوس کے ترجمہ کا ذکر وہ کیا۔ اس کا زمانہ اشاعت محمد علی بھٹال کے ترجموں کے درمیان ہے۔ یہ ترجمہ محقق سا ہے۔ لیکن حواشی تقریری اور متن عربی سے مبرا۔ عرصہ ہوا اسے دیکھا تھا۔ کوئی خاص بات اس میں نہ تھی۔ بڑا نقص اس میں یہ ہے کہ اسلوب بیان شعر و نظم کا اختیار کیا گیا ہے۔ قبول عام اسے کچھ زیادہ حاصل نہ ہو سکا۔

ان سطور کے قائم ختم نے بھی بہت سے مخلصوں اور بزرگوں کی ہمت افزائی سے ۱۹۳۳ء میں اسکام کو ہاتھ لگایا۔ شروع میں نکلا کا پورا انازہ نہ ہوا بلکہ خیال یہ غالب رہا کہ بھٹال محمد علی وغیرہ کے ترجمے موجود ہی ہیں۔ اور اردو میں بھی خاصا ذخیرہ ہی ہے ان کی مدد سے باسانی کام چل جائے گا۔ تجربے سے معلوم ہوا کہ یہ خیال صحیح نہ تھا۔ اتنی سہولتوں کے باوجود بھی نفس ترجمہ ہی دشوار ہے۔ چہ جائیکہ تقریری حواشی۔

بہر حال کئی کئی بار کی نظر ثانی کے بعد کام ۱۹۳۹ء کے آخر میں ختم ہوا۔ ایک مذہبی مخلص کی وساطت سے نان کیپٹن لامپرنے ۱۹۳۹ء میں اس کے طبع و اشاعت کی شپکیش کی۔ پورا مسودہ اسی وقت روانہ کر دیا گیا۔ ادھر سے واپس ہوا کہ پوری کتاب ڈھائی سال میں شائع ہو جائے گی۔ پہلا پارہ ۱۹۳۸ء میں نکلا۔ مگر دوسرا اسکے پورے دو سال بعد ۱۹۴۳ء میں۔ اور اسکے بعد کام مکینٹ ٹیپ ہو گیا۔ یہاں تک کہ بالآخر پوری کتاب ۱۹۴۸ء میں شائع ہوئی۔ ترجمہ بڑی حد تک لفظی کیا گیا ہے

اور زبان پرانی ہی استعمال کی گئی ہے جو انگریزی بائبل کی مدت سے چلی آرہا ہے۔

۱۹۳۸ء و ۱۹۳۹ء میں ایک نئے ترجمہ کا ظہور پادری رچرڈ بل (Beall) ڈی۔ ڈی۔ لکچرار عربی اڈنبرا یونیورسٹی کے قلم سے دو جلدوں میں پیش ہوا۔ ترجمہ حال المتن تو خیر کیوں ہونا۔ تو ضمنی حواشی سے بڑی حد تک محروم ہے۔ البتہ ایک حدت اس میں بالکل انوکھی ہے۔ داؤد ویل تو یہیں تک رہا تھا کہ اس نے صورتوں کی ایک ترتیب ترتیبی و ترتیلی گواہ لی تھی۔ ان بزرگ نے اس سے آگے بڑھ کر یہ کیا کہ صورتوں کے انڈر آتیوں کی ترتیب بھی، مدنی اور غیر یقینی زمانہ کے لحاظ سے گواہ لی۔ اور کتاب بے تکلف اسی طور پر چھاپ بھی دی جس سے اور تو اور مطالعہ میں بھی اچھی خاصی الجھن ہوتی ہے۔

”مازہ ترین ترجمہ قرآن کی میرج یونیورسٹی کے موجودہ شہرہ آفاق عربی پروفیسر اے جے اربی کے قلم سے ہے ۱۹۵۳ء میں ان کا ”تفہات قرآن“ سے مقدمہ ایک سو اسی صفحوں کی ضخامت سے نکلا تھا۔ اور مکمل ترجمہ دو جلدوں میں ۱۹۵۵ء میں نکل آیا ہے۔ متن عربی کے علاوہ تقریری حواشی بھی مبرا ہے۔

قرآن مجید کے اثر کی ہباگری کا کیا کہنا۔ یہ تذکرہ صرف انگریزی کے تراجم میں تھا۔ جرن، فریچ، اسپینی، روسی وغیرہ زبانوں کا ذکر نہیں۔ اور پھر انگریزی میں بھی نام صرف اسی کتابوں کا لایا گیا جو براہ راست قرآن پر ہیں۔ باقی جو کتابیں قرآن سے متعلق تھیں جاپکی ہیں اور لکھی جا رہی ہیں مثلاً اسٹینٹن کی ”تفہات قرآن“ تو ایسی کتابیں کا شمار ہی نہیں۔

۱۹۵۶ء تھا کہ امریکہ سے ایک نیا ترجمہ نکلا۔ مترجم کوئی شخص این۔ جے۔ داؤد نامی ہیں جو بظاہر کوئی مشرقی تزاوہیائی معلوم ہوتے ہیں۔ یہ ترجمہ بھی علاوہ متن عربی سے مبرا ہونے کے۔ تو ضمنی حواشی بھی برائے نام ہی رکھتا ہے۔ (باقی صفحہ ۳۴۶)

عبداللہ منہاس:

قرآن مجید کے تراجم

مشرقی اور مغربی زبانوں میں

اس ترجمہ کی نسبت جارج سیل (George Sale) کی رائے ہے کہ عام طور پر وہ بالکل صحیح ہے۔ مگر عربی محاورہ کا اس درجہ خیال رکھا گیا ہے کہ آسانی سے سمجھ میں نہیں آسکتا۔ شرح بہت مفید ہے۔ لیکن تردیدی حواشی غیر فنی بحث۔ اور بعض حالتوں میں خارج البحث ہیں۔

موسیو سیولائی (M. Sevaly) نے اس ترجمہ کی نسبت لکھا ہے کہ اس نے ترجمہ لفظی کیا ہے۔ اور قرآن کے مضمون کو بیان نہیں کیا۔ بلکہ اس کو لاطینی وحشی زبان نے پریشان کر دیا ہے۔ گو اہل عبارت کی خوبیاں باقی رہیں۔ اہم اس ترجمہ کو موسیو ڈورائی (Andrew Dwyer) کے ترجمہ پر ترجیح ہے۔

پلی انڈر کے شائع کردہ ترجمہ کا ایڈیشن۔ بعد میں ۱۵۵ء ۱۶۱ء میں لیبیہ سے شائع ہوا۔ لیبیہ ہی میں ایک عربی لاطینی قرآن جسٹس فریڈرک فروریپ (Justice Ferrier) نے ۱۶۵ء میں شائع کیا۔ اور اسی قسم کا ایک ایڈیشن ۱۶۶۶ء میں مسٹر ڈم ہالینڈ سے شائع ہوا۔ پٹیر مار نے اندس کا سفر کر کے عربی زبان سے واقفیت حاصل کی۔ قرآن کریم کا عربی سے ترجمہ کیا اور آنحضرت کی سوانح عمری بھی لاطینی میں ترتیب دی۔

ایم اینڈریو ڈورائی نے جو سترھویں صدی تک میں مصر میں

السنہ مغربی میں قرآن مجید کا ترجمہ کرنے کا خیال مبے اول مقام کلونی (فرانس) کے راہب پطرس زابلس کے دل میں پیدا ہوا۔ جس نے قرآن کو پہلی مرتبہ لاطینی زبان کے سانچے میں ڈھالا۔ آٹا۔ مذکور کا انتقال ۱۵۵۰ء میں ہو گیا۔ اور ترجمہ ایک انگریز مارٹ

آف روٹینا Robert of Rotina اور جرنل آف ڈالمیٹیا Herman of Dalmatia کی سامی سے تکمیل کو پہنچا۔ اگرچہ ترجمہ ۱۱۲۲ء میں مکمل ہو چکا تھا اہم تقریباً ۴۰ سال تک وہ ایک خانقاہ میں پڑا رہا اور اسے کھلم کھلائے کرنے کی کسی کوجرات نہ ہوئی۔ حتیٰ کہ ۱۵۲۳ء میں قیو ڈورائی انڈر Theodore Behlendre نے اسے ہال و سوسٹر زلیٹھ سے شائع کیا۔

ترجمہ بھارتنا جین مختلف زبانوں اطالوی۔ جرمن اور فریج (ولندیزی) میں شائع ہوا۔

دوسرا لاطینی ترجمہ مع متن، شرح اور تردیدی حواشی کے ۱۶۹۹ء میں فادر لیوس مراکشی Folke Lewis Marr نے تمام پردا (اٹلی) سے چالیس برس کی محنت شاقہ کے بعد شائع کیا۔ مراکشی پوپ انوسنٹ یازدہم کا رفیق طاق اور نہایت مشہور راہب تھا۔

قرآن کا ترجمہ فرانسیسی زبان میں کر کے ۱۸۶۷ء میں پیرس میں چھپوایا تھا۔ یہ ترجمہ روشن ان سس کے ترجمہ سے بہتر ہے۔ مگر بقول جارج سیل اسکا ہر صفحہ غلط ہے پڑے۔ سیواری نے اس ترجمہ کو ایک شریفہ تسلیم کیے رونق بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ:-

۱۰ اس ترجمہ میں کوئی خیال نہیں کر سکتا کہ قرآن عربی زبان میں فرد اور وحید ہے۔

اس کے بعد ایک ترجمہ یوسو سیواری نے ۱۸۷۷ء میں ایک موسیو گارسن ڈی ٹامی (Garcin De Tacy) نے ۱۸۶۹ء میں اور ایک ترجمہ کازمی مرکی نے جو عربی و فرنگی و کشری کا مؤلف ہے ۱۸۷۰ء میں چھپوایا۔ کازمی مرکی ہالینڈ میں پیدا ہوا اور فرانس میں سکونت اختیار کی۔ اپنی سلاست اور روانی کے لئے اسکا ترجمہ فرانس کے ملی حلقوں میں مشہور ہے۔ اس کے ۱۸۷۱ء اور ۱۸۷۵ء میں دو دواڈیشن چھپے۔ سیواری اور کازمی مرکی کے ترجمے بعد ازاں کئی مرتبہ شائع ہو چکے ہیں۔

جی پاتھیر (G. Pathier) نے بھی ۱۸۷۲ء میں پیرس سے ایک فرانسیسی ترجمہ شائع کیا۔ موسیو سالمان ریاسن نے بھی ایک ترجمہ فرانسیسی میں چھپوایا۔ ڈاکٹر مورس نے جو فرانس کے نامور مستشرق اور ماہر علوم عربیہ ہیں گورنٹ فرانس کے حکم سے قرآن کریم کا ترجمہ فرانسیسی زبان میں شائع کیا۔ ۱۹۲۹ء میں پیرس کی ایک ملی مجلس نے قرآن کریم کا ایک حصہ "لی قرآن" کے نام سے چھپایا۔

جہاں تک معلوم ہو سکا ہے، ڈنمارک یا ناروے میں کوئی ترجمہ قرآن کا شائع نہیں ہوا۔ ایک ترجمہ سویڈن کی زبان میں ناربرگ Torinburg نے چھپوایا۔ جو بالکل غلط ہے اسکے پوسے ۷۰ سال بعد یعنی ۱۹۳۰ء میں ایک ترجمہ سٹراٹوکلر (Unocaller) نے کیا۔ سٹراٹوکلر کے ایک عالم آدمی ہیں۔ اور اب اسلام لے گئے ہیں۔

ترجمہ و گنگ مشن کی مدد سے کیا گیا ہے۔ اور اچھا ہے۔

سورۃ المعارج کا ترجمہ الفاسو دہم کی درخواست پر تیرہویں صدی میں اس کے حکیم ابراہیم نے ہپانوی زبان میں کیا۔ جس کا ترجمہ ہونا و پنچراوی سیو نے کیا۔ پورے قرآن کا ترجمہ ہپانوی زبان میں نہیں ہوا۔ اور نہ یونانی میں ہوا ہے۔ حالانکہ ملک یونان مدت سے اسلامی ممالک کا ہمسایہ ہے۔

قدیم عبرانی زبان میں قرآن کے ترجمے کا پتہ نہیں چلا۔ لیکن یہودی قاسوس العلوم وجیوش ال ایکلیو بیڈیا سے عبرانی ترجموں کے بعض نمونے کا پتہ چلتا ہے۔

علاوہ ازیں ایک کتب فروش کی فہرست میں بھی قرآن کا ذکر ہے۔ سترہویں صدی میں یعقوب بن اسرائیل نے جن کا انتقال ۱۲۳۷ء میں ہوا۔ قرآن کا لاطینی سے عبرانی میں ترجمہ کیا۔ زمانہ حال میں قرآن کریم کا عبرانی ترجمہ ہرس رکنڈن نے کیا ہے۔ جو لپیہ سے ۱۸۵۷ء میں شائع ہوا۔

جرمن زبان میں قرآن کا ترجمہ سب سے پہلے مشہور جرمن مصلح اور پروٹسٹنٹ فرقہ کے بانی مارٹن لوتھر (Martin Luther) نے کیا جو ۱۵۳۴ء کو پیدا ہوا۔ اور جس نے اُنیسویں صدی زبان سیکھی۔ اور اٹلی کی یونیورسٹیوں میں تعلیم پائی۔ جن میں اس وقت ارسطائیسی اور عربی کا درس دیا جاتا تھا۔ یہ ترجمہ ایک لاطینی ترجمہ کی مدد سے اصل عربی زبان میں کیا گیا۔ لوتھر پاس ترجمہ کا اثر یہ ہوا کہ اُسے دین سبکی کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا۔ جس پر اسے سخت اذیتیں دی گئیں۔

لیوس مرکشی (Lewis Mercier) نے قرآن اور لوتھر کے اصول مت شکنی کو باہم مطابقت بتایا ہے۔ لوتھر کی تعلیم قرآن کی تعلیم سے اس درجہ متاثر ہوئی کہ جرمنی کے تھوب پادروں نے اس پر درپردہ اسلام پھیلانے کا الزام لگایا۔ اور حقیقت میں لوتھر کی اصلاحی تحریک تعلیم قرآن پر توجہ

ایک جرمن ترجمہ شوگر (Schwiigger) نے اطالوی سے نوربرگ میں چھپوایا۔ اسی طرح فریڈرک میگلین (Fredaria Magerlin) نے بھی ایک ترجمہ ۱۷۷۲ء میں جرمن میں شائع کیا۔ میل کے ترجمہ قرآن کا جرمن ترجمہ تھیوڈور ارنلڈ (Theodore Arnold) نے ۱۷۷۶ء میں ملگو (جرمنی) سے شائع کیا۔ لیکن قرآن کریم کا بہترین جرمن ترجمہ وہ ہے جو سی لوائسن نے ۱۷۷۳ء میں کیا۔ اور س دیباچہ و حواشی شائع کیا۔ اسی ترجمہ کو جی وائل نے بعد نظر ثانی ۱۸۷۸ء میں چھپوایا۔ ۱۸۵۲ء میں ایک ترجمہ المان (Allmann) نے کیا جس کے کئی ایڈیشن چھپ چکے ہیں ایک ترجمہ Henning نے بمقام لیبسہ اور ایک ترجمہ گرنگل (Grygoull) نے بانی سے شائع کیا۔ فریڈرک روکٹ (Fredrick Rokert) کے ترجمہ کردہ حصص قرآن کو انکٹ مر (August Moller) نے ۱۷۷۷ء میں طبع و شائع کیا۔ ایم کلام راکھ (M. Klamroth) نے پچاس قدیم سورہ کا ترجمہ ڈائی فونک اسٹن سورن کے نام سے ۱۸۹۱ء میں میمبرگ سے شائع کیا۔ جس میں سورتوں کی ترتیب کو پورے طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے۔

لیپسہ کے مشہور عالم عربی ایچ ایل فیشچر (H.L. Flescher) نے بھی قرآن کا جرمن میں ترجمہ کیا مگر وہ انطباع پذیر نہیں ہوا۔ ڈاکٹر لولڈ کی کا خیال ہے کہ جرمن ترجمے انگریزی ترجموں کے برابر اچھے نہیں۔

احمدیہ انجمن اشاعت اسلام لاہور کا جرمن ترجمہ القرآن مع تفسیر بمقام برلن ۱۹۳۷ء میں شائع ہوا۔ یہ جرمن زبان میں پہلا صحیح اور مستند ترجمہ ہے۔ تفسیر یورپ کے مذاق اور ضروریات کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہے۔

ڈچ و لنڈیزی زبان میں پہلا ترجمہ و عریش القرآن کے نام

شوگر کے ترجمہ کی بنا پر ۱۷۷۱ء میں ہمبرگ سے شائع کیا گیا ایک اور ترجمہ دورائر کے ترجمے سے ہے ایس گلیس تیکر نے لیڈن میں ۱۷۵۸ء میں چھاپا۔ جس کے بعد چھ ایڈیشن شائع ہوئے ڈیفٹ بالینڈ کے پروفیسر شرع مہری ڈاکٹر کرڈ نے بھی ایک ترجمہ ۱۷۷۸ء میں ہارلم سے شائع کیا۔ بعد ازاں ڈاکٹر وی کیمر نے میل کے انگریزی ترجمہ کو ڈچ زبان کا لباس پہنا کر چھاپا۔ اور وہی اس وقت بالینڈ میں رائج ہے ۱۷۹۳ء میں ایک اور ترجمہ ڈچ زبان میں ہبگ کے ایک ڈچ مسلمان فاضل نے شائع کیا جو ڈچ زبان کے تمام سابقہ ترجموں سے بہتر ہے۔

قرآن کریم کا سب سے پہلا روسی ترجمہ ۱۷۷۶ء میں سینٹ پیٹرز برگ حال ٹیروگر اڈ میں انطباع پذیر ہوا۔

اطالوی زبان میں - القرآن نووی کو میٹو کے نام سے انڈریا ارادی میں Andria Bravabene نے وین میں ۱۷۷۷ء میں شائع کیا۔ لیکن چونکہ وہ بلی ایٹر کے لاطینی ترجمہ سے اخذ کیا گیا تھا اسلئے نقص سے لبریز تھا۔

قرآن کا ایک اطالوی ترجمہ رائل ٹیکنیکل اسکول آف میلانو کے پروفیسر اکولیفورکاسی نے ۱۹۱۴ء میں شائع کیا۔ اس کے مقدمہ میں پہلے ترجموں کی کیفیت اور اسکے بعد مختلف ابواب قرآن کی توضیح کی گئی ہے۔

پندرھویں صدی عیسوی میں جان اینڈریو Johannes Andrias) نے جو اگراڈا (وینیشیا) کا باشندہ تھا۔ بشپ بارسلونا اور حاکم ارگون کے حکم سے صرف قرآن کا ترجمہ ارگونی زبان میں کیا ہے۔ بلکہ اسکی شرح بھی چھاپی۔ یہ شخص پہلے ایک مسلمان تھے تھا۔ پھر دلتشا صوبہ ازلس میں عیسائی ہو گیا۔ اسنے کتب احادیث کا بھی ترجمہ کیا۔

۱۷۷۷ء میں برلن (یروشلم) کے ایک درویش ٹوریا

اکو لوتھو نے قرآن کا ایک ایڈیشن برلن میں چھاپا جس میں عربی کے علاوہ فارسی، ترکی اور لاطینی ترجمہ بھی تھا۔ یہ ایڈیشن اب ملیا ہے۔

کچھ زمانہ پہلے ڈاکٹر شیلڈرک صاحب نے قرآن کا ترجمہ اسپرٹوین کنشورج کیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب موصوف کا خیال ہے کہ اسلام اور اسپرٹوین کو عام طور پر ایک ہی مقصد پیش نظر ہے۔ یعنی یہ دونوں نسل و رنگ و ذات کے مصنوعی حدود کو توڑنا چاہتے ہیں۔

اب ہم قرآن کے انگریزی تراجم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ پہلا انگریزی ترجمہ دو سائر کے فرانسیسی ترجمے الگزندراس (Alexandre Ross) نے ۱۸۴۹ء میں کیا۔ جو عربی سے محض ماہر تھا۔ اور نرائی میں شہر بدرکتا تھا۔ اسلئے اس کا ترجمہ انتہاء درجہ ناقص ہے۔

جارج میل کا ترجمہ ۱۸۴۷ء میں شائع ہوا۔ اس کے کئی ایڈیشن اب تک چھپ چکے ہیں لیکن اس نے خود تسلیم کیا کہ جس طرح پہلے ترجمے ناقص تھے اسی طرح اس کا ترجمہ بھی ناقص سے خالی نہیں سمجھنا چاہیئے۔ ریورنڈ جے اے راڈول ایم لے (Rev. J. E. Rodwell) نے ۱۸۵۰ء اس کی بابت لکھا ہے کہ سبیل کے ترجمہ قرآن میں مراکشی کے متبع میں تفسیری فقرے بھی متن میں لکھے ہیں۔ اور یہ کہ سیکسنی کی زبان کے عوض اکثر الفاظ لاطینی زبان کے لکھ دیے ہیں۔

ریورنڈ راڈول نے ایک ترجمہ بہ ترتیب نزول مور ۱۸۵۷ء میں کیا۔ اگرچہ ڈاکٹر مارگولیتھ اور دوسرے لوگوں نے اس ترجمہ کی بہت تعریف کی ہے۔ تاہم یہ ظاہر ہے کہ اس ترجمہ میں بہت سی غلطیاں موجود ہیں۔ اس ترجمہ کا دوسرا ایڈیشن ۱۸۷۷ء میں شائع ہوا۔

قرآن کا ایک اور انگریزی ترجمہ جے ہنری پالم (Eduard Henry Palmer) نے مشرق کی کتب مقدسہ کے سلسلہ میں ۱۸۸۰ء میں شائع کیا۔

اس کے علاوہ بائبلو تھیکا اور نیکلس میں قرآن کے ایک عربی نسخہ کا

ذکر ہے جو ۱۸۲۲ء میں میرامپور میں جے انگریزی ترجمے کے چھاپا گیا تھا۔

یہ تمام ترجمے مسلمانوں کی کوششوں سے شائع ہوئے ہیں اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ان میں ترجمہ کی صحت سے زیادہ اپنی زبان کی سلاست یا اپنے خیالات کی برتری اور اشاعت کا خیال رکھا گیا ہے۔

۱۸۹۰ء میں ڈاکٹر محمد عبدالحکیم خان نے ایک انگریزی ترجمہ ہندوستان میں چھپوایا۔ ۱۹۱۱ء میں اصغر انڈیا کمپنی الہ آباد نے عربی متن جے انگریزی ترجمہ کے شائع کیا۔ یہ ترجمہ میرزا ابوالفضل نے کیا تھا۔ اس کی بڑی تعریف یہ ہے کہ اس کی تشریف شہور مد خواہ اسلام پادری زویہ نے کی ہے۔

ایک انگریزی ترجمہ قادیان سے ۱۹۱۵ء میں شائع ہوا شروع ہوا جس کا پہلا بارہ ایڈیشن پریس مدراس میں طبع ہوا۔ اہل عربی متن صفحہ کے بالائی حصہ میں دیا گیا ہے اور ترجمہ و تفسیر زیر حصہ میں دیے گئے ہیں۔ اس کے باقی ماندہ پارے نقطے نہیں گزرے۔ قرآن کریم کا ایک مکمل تر انگریزی ترجمہ مولوی محمد علی ایم لے ایل ایل بی امیر جماعت احمدیہ لاہور نے کیا ہے جو بڑے اہتمام سے گزشتہ پریس وکننگ میں طبع ہو کر انجمن احمدیہ اشاعت اسلام کی طرف سے ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

عربی متن اور انگریزی ترجمہ صفحہ کے بالائی حصہ میں ایک دوسرے کے بالمقابل دیا گیا ہے۔ اور تفسیر زیر حصہ میں درج کی گئی ہے شروع میں ایک مبسوط مقدمہ ہے جس میں تعلیم قرآن کا مفاد دیا گیا ہے۔

انگریزی ترجمہ کی وہ کوشش بھی قابل ذکر ہے جسکی تحریک علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے شروع کی تھی۔ یہ ترجمہ نواب حماد الملک بہادر نے شروع کیا تھا۔ مگر مکمل نہیں ہوا۔

پہلی ہوئی تھی۔ قرآن کا ترجمہ بربری زبان میں کیا گیا تو علماء نے اسکی سخت مخالفت کی۔ اور اسکو ناجائز قرار دیا۔ حتیٰ کہ اس ترجمہ کا نام و نشان بھی نہیں رہنے دیا گیا۔

ہندوستان میں قرآن کریم کا ترجمہ سب سے اول حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فارسی زبان میں فتح الرحمن کے نام سے کیا جس کا ایک قلمی نسخہ مکتبہ مشرقیہ دارالعلوم اسلامیہ پشاور میں موجود ہے۔ اور متعدد مرتبہ شائع ہو چکا ہے۔

اس زمانہ کے علماء نے ان کی بھی سختی سے مخالفت کی اور مسجد فقہوری (دہلی) میں ان کے قتل کے منصوبے سوچنے لگے۔ مگر رفتہ رفتہ یہ تعصب کم ہو گیا اور اب ہر زبان میں ترجمہ کی ضرورت شدت سے محسوس ہو رہی ہے۔ لیکن فارسی زبان میں قرآن مجید کا سب سے پہلا ترجمہ غالباً وہ ہے جو شیخ سعدی شیرازی متوفی ۱۰۹۱ھ نے کیا۔ اس کے بعد اس زبان میں قرآن مجید کے متعدد ترانے شائع ہوئے۔

برونٹ نے اپنی تالیف میں ایک اور فارسی ترجمے کا ذکر کیا ہے۔ جو اصفہان میں چھپا تھا۔ دہلی کے فاروقی پریس نے ۱۳۱۳ھ میں متعدد زبانوں میں قرآن کا ترجمہ شائع کیا۔ اور اسے قرآن مجید ترجمہ اقلیہ کے نام سے موسوم کیا۔ بہتید اردو زبان میں ہے۔ اور اہل قرآن کی ترتیب اس طرح واقع ہوئی ہے کہ اولیٰ سطح میں عربی زبان اور اس کے بعد دوسری سطح میں اسکا ترجمہ فارسی زبان میں تیسری سطح میں اقلیٰ اردو ترجمہ اور چوتھی سطح میں سلیس اور بامحاورہ ترجمہ۔ فارسی ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب کا ہے۔ متن کے علاوہ حاشیہ پر قرآنی مطالب کی توضیح اردو اور فارسی دونوں زبانوں میں کی گئی ہے۔

قرآن کے اور فارسی ترجمے بھی موجود ہیں جن میں متن کی شرح حاشی میں کی گئی ہے۔ قرآن کا ایک ترجمہ ریونڈ ڈاکٹر امام الدین

ایک انگریزی ترجمہ مرزا حیرت دہلوی ایڈیٹر کن گزٹ نے مع حاشی و تفسیر ۱۹۱۹ء میں شائع کیا۔ یہ ترجمہ سلیس انگریزی میں ہے۔ اور اس میں زیادہ تر قدیم خیالات کی پیروی کی گئی ہے۔

قرآن کریم کے انگریزی تراجم میں نامور اہل قلم مسٹر مائیکل پیتھال نو مسلم مرحوم کا ترجمہ بھی قابل ذکر ہے۔ یہ ترجمہ ۱۹۷۶ء میں شروع اور ۱۹۸۲ء کے اوائل میں امریکہ اور یورپ میں بیک وقت شائع کیا گیا۔ مسٹر موصوف نے علامہ فتح مصطفیٰ المرافی سابق امیر جامعہ اہل مصر کے زیر ہدایت اپنے ترجمہ کی نظر ثانی کی اور اس میں ہر ایک مسلم فیواد سلیم بے اعجازی اور علمی انخصوص شیخ محمد احمد الغزالی درر طیبہ قاہرہ نے ان کا ہاتھ بٹایا۔ مصری علماء کے اصرار سے ترجمہ کو معافی قرآن المجید ترجمہ تفسیر سے موسوم کیا ہے۔

قرآن کریم کے انگریزی تراجم میں آخری اضافہ مشہور ایشیا پرداز وادیب علامہ عبد اللہ يوسف علی کے قلم سے ہوا۔ جو علامہ علامہ پاروں کی صورت میں نہایت اہتمام کے ساتھ شائع ہوا ہے۔ علامہ مدورع ایک نکتہ ور اور دقیق نظر اہل قلم ہیں۔ اور ان کا ترجمہ بہترین ترجموں کے صف اول میں جگہ پانے کے قابل ہے۔ پہلا بارہ ۱۹۳۵ء میں شائع ہوا ترجمہ ۱۹۳۵ء میں ختم ہوا۔ ترجمہ سہل تفسیر عام فہم اور مدلل ہے۔

مشرقی زبانوں میں

ابتداء میں مسلمانوں کی یہی کوشش رہی کہ قرآن دنیا میں اپنی اصلی زبان یعنی عربی میں رائج ہو۔ اور اسلام کی حلقہ گوش ہو نیوالی قومیں اسے عربی ہی میں پڑھیں۔ یہ اسی خیال کا نتیجہ تھا کہ حب موصیٰ کی سلطنت کے زمانہ (۶۲۴ تا ۶۶۱ء) میں جو اجزاء سے اہل عرب

انقرضی نے کیا تھا۔ یہ پہلا ترجمہ ہے جو رومن اوروں میں شائع ہوا۔
کرسچن مشن پریس الی آباد نے اسے طبع کر کے ہندوستان کے طول و عرض
میں اپنے مقاصد کے لئے اشاعت کی۔

قرآن کریم کے ہر ترجمے اور دو میں کئے گئے ان میں مولانا شاہ
عبد القادر ابن شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ موضع القرآن مطبوعہ
نشاۃ الاولین و بہترین اردو ترجمہ ہونیکا امتیاز رکھتا ہے۔
مرلی تن کے تحت اردو کا ترجمہ دیا گیا ہے۔ اس کے مستند
ایڈیشنوں میں ایک ایڈیشن جو دو جلدوں پر مشتمل ہے ۱۳۳۲ھ مطابق
۱۹۱۶ء میں نکلی میں شائع کیا گیا۔ اور ایک ایڈیشن جس میں فارسی
ترجمہ بھی شامل ہے ۱۳۳۲ھ میں نکلی میں شائع کیا گیا۔ یہ ترجمہ نہایت معتد
مقبول عام اور تمام اردو تراجم کا نمونہ ہے۔

اردو زبان میں دوسرا ترجمہ حضرت شاہ ولی اللہ کے فرزند اکبر
مولانا شاہ رفیع الدین نے کیا مگر وہ زیادہ مقبول نہیں ہوا
اسی زمانہ کے لکھنؤ کے سید شاہ صفائی۔ غیرہ شاہ برکت اللہ
مارہروی نے ایک اردو ترجمہ تفسیر کے کیا۔ دہلی کے نامور طبیب حکیم
محمد شریف خان مرحوم کا کیا ہوا اقلی ترجمہ حکیم محمد احمد خان دہلوی
کے کتب خانہ میں موجود ہے۔

اس کے علاوہ بشمار اردو ترجمے شائع ہو چکے ہیں جن میں
شمس العلماء مولوی نذیر احمد صاحب مرحوم اور مولوی شیخ محمد صاحب
جانبانہ جری مرحوم کے ترجموں کو خاص وقت حاصل ہے۔ مولانا کریم
میں بہت سے ایسے محاورے استعمال کئے گئے ہیں جن سے عام اردو
والا ناواقف ہیں۔ مگر اللہ کا ترجمہ نہایت صاف سلیس اور سہل ہے
سید یعقوب حسن صاحب نے ذراں میں بیٹھ کر قرآن مجید کی
ایک ہی صفحہ کی ان تمام آیتوں کو جو مختلف مقامات اور سورتوں میں
آتی ہیں یکجا کر کے ان کا ترجمہ بھی اردو میں بالتحال دیا جاتا ہے۔ ترجمہ
بڑی کد کاوش اور فائیت وجہ کی احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہے۔ یہ

بات عام طور پر معلوم نہیں ہے کہ مضافی کی تفسیر قرآن کا ترجمہ لایا
کی زبان میں اصل عربی کے شائع کیا گیا ہے۔
اس تفسیر کے دو ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں اور درج ایٹ
ادبیات میں کثرت سے فروخت ہوتی ہے۔

میتور کے قول کے مطابق قرآن کا ترجمہ پشتو میں بھی ہو چکا ہے
گجراتی زبان میں قرآن کا ترجمہ حاجی غلام علی حاجی اکمل رحمانی ایڈیٹر
ماہ مجت مجاز گرنے اس طرح پر کیا ہے کہ ایک صفحہ پر اصل عربی اس کے
ساتھ دہی آیتیں گجراتی حروف میں اور اس کے تحت میں گجراتی ترجمہ درج
ہے۔ ہندی میں قرآن کا پہلا ترجمہ الراقی کے راجہ سروگ نے ایک عراقی
عالم سے ۲۷۰۰ میں کرنا شروع کیا تھا۔ یہ ترجمہ سورہ یونس تک مکمل
ہوا تھا۔ راجہ اس ترجمہ کو سن کر دل سے سلمان ہو گیا تھا۔

ہندی زبان میں ایک ترجمہ راجہ راجہ ڈاکٹر احمد شری مہتمم میرپور
نے شائع کیا۔ زبان با محاورہ بیان کی جاتی ہے۔

ایک ہندی ترجمہ کے لئے ہم خواجہ حسن نظامی صاحب کے عربی متن
ہیں۔ یہ ترجمہ قطیف کلان پر شائع ہوا ہے ایک صفحہ میں پہلے اورنگ زیب
عالم گیر رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھ سے لکھے ہوئے مکتبی قرآن مجید کا ایک صفحہ ہے
اور اس کے سامنے ہندی حروف میں اردو ترجمہ ڈاکٹر تیر احمد صاحب کابلہ
اس کے بعد پورے صفحہ میں ہندی حروف میں اور ہندی زبان میں تفسیر ہے
کل حجم۔ ۵ صفحات کے قریب ہے۔ یہ ترجمہ چار سال میں پانچ سنکرت
داں عاملوں کی مدد سے تیار کیا گیا ہے۔

ایک اور ہندی ترجمہ شیخ محمد رفعت ایڈیٹر اخبار "نور قادیا"
نے شائع کیا ہے۔ وہ اس سے پہلے گورکھی ترجمہ بھی شائع کر چکے ہیں
گورکھی ترجمہ میں حضور سرور کائنات صلیع کی سیرت طیبہ بھی شامل ہے۔
یہ ہر دو تراجم ہندوؤں اور سکھوں کے خاق کو بیش نظر رکھ کر لکھے
گئے ہیں۔

فرانس کے رسالہ ریویو دو مذہب "فرمان" کی جلد چارم صفحہ ۶۳

سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا ترجمہ
کیا گیا ہے۔
اس جلد کے صفحہ ۵۴ میں
نے ایک تفسیر کی پوری کیفیت بیان
گئی ہے جس میں ترجمہ عربی متن کے تحت
کی تفسیر کی گئی ہے۔
یہ بات قابل ذکر ہے کہ عربی
صرف تفسیر کی گئی ہے۔ ہر ایک عربی
مطلب واضح کیا گیا ہے جو عربی متن
کی زبان میں ترجمہ کیا گیا ہے۔
جس میں زبان میں
قرآن کو، کونان چین
دکوع کو، چنے
اسلام کو، ہوتے چاہے
سلمان کو، چھینچے
بول اللہ کو، چوٹی سہی
ذاتہ حق
خدا کو، تختہ ابن
فرشتہ کو، ہونہ
محمد صلیع کو، خونہ
کہتے ہیں۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم کا
ترجمہ یہ ہے۔
"دون میں خود زمین سو
لودا، سالی چین، چوٹی
میں بھی؟"

سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا ترجمہ فواح باطوم کی زبان میں بھی شائع کیا گیا ہے۔

اس جلد کے صفحہ ۵۴ میں ایم۔ ایف۔ فرحاتی اور ایم ایل بوڈ نے ایک تفسیر کی پوری کیفیت بیان کی ہے۔ جو چینی زبان میں بھی پائی گئی ہے چینی ترجمہ عربی متن کے بعد دیا گیا ہے۔ اور اس کے بعد مطالب کی تشریح کی گئی ہے۔

بیانات قابل ذکر ہے کہ عربی متن کا ترجمہ فی حقہ نہیں کیا گیا بلکہ صرف تفسیر کی گئی ہے۔ ہر ایک عربی جملہ کے بعد چینی زبان میں اس کا مطلب واضح کیا گیا ہے سورہ فاتحہ کے بعد آیات قرآنی کو حائر انہما کی زبان میں ترجمہ کیا گیا ہے۔

چینی زبان میں :

قرآن کو : کوناں چین

روح کو : چنے

اسلام کو : ہوئے چاؤ

مسلمان کو : چھنچھے

رسول اللہ کو : چوئی سہی

رائے قازان

خدا کو : خدشان

فرشتہ کو : ہووے

محمد صلیم کو : خوتو

کہتے ہیں :

بسم اللہ الرحمن الرحیم کا

ترجمہ ہے۔

دونوں میں خود زمین سو

لود با سائی چین۔ چوئی

میں بھی :

۱۹۶۷ء میں ایک غیر مسلم چینی نے زاڈویل کے انگریزی قرآن کو چینی لباس پہنا۔ جو بالکل غلط تھا۔ علماء نے مسلمانوں کو اسے خریدنے سے منع کر دیا۔ اس کے بعد چھ سال کا عرصہ ہوا انگلستانی میں کسی یہودی نے خود چینی زبان میں ترجمہ کیا۔ جس میں مولانا محمد علی امیر جماعت احمدیہ کے انگریزی ترجمہ سے مدد لی گئی۔ علماء نے نہ بھی ناپسند کیا۔ آخر کار ۱۹۶۷ء میں جدید چینی ترجمہ قرآن چھپ کر شائع ہوا۔ اس کے مترجم

دو جید عالم اور دیگر مسلم اور غیر مسلم چینی کتابت کے ماہر ہیں۔ ان ہر دو عالموں میں سے ایک جامع ازہر کے تعلیم یافتہ ہیں۔ ترجمہ میرا بی متن نہیں ہے۔ آیات پر نمبر دیے گئے ہیں۔ ہر آیت کا لفظی ترجمہ پچھلے جملے عبارت میں ہے اس کے بعد اسی آیت کی سلیس عبارت یا ایک دو سطری تفسیر مسلسل مضمون سمجھنے کے لئے دی گئی ہے اس کے بعد پھر ایسی ہی دوسری اور تیسری آیت۔ یہ ترجمہ تمام ملک میں مقبول ہوا ہے۔ اور یہ ترجمہ پہلا چینی

ترجمہ قرآن ہے جو چینی مسلمانوں نے شائع کیا ہے۔

۱۹۷۱ء میں منجھات قرآن

مع ترجمہ ایک دیدہ زیب جلد کی

صورت میں چین سے شائع کی گئی

جاپانی زبان میں سب سے

پہلے ترجمہ قرآن کی سعادت شیخ

عبد الرشید ابابہیم کے حصہ میں

آئی ہے۔ جو جاپانی علماء کی

مدد سے اس ترجمہ کو مکمل کر

رہے ہیں۔

جاوی زبان میں قرآن کا

ترجمہ سارا نگ ڈری این بکھڈ

چینی زبان کی تفسیر قرآن کا نمونہ

لا ریب فیہ

هدی للمتقين الذين

يؤمنون بالغيب

بسم اللہ الرحمن الرحیم کا

ترجمہ ہے۔

دونوں میں خود زمین سو

لود با سائی چین۔ چوئی

میں بھی :

(بیٹریا) نے ۱۳۱۷ء میں سو سو صفحات کے حصوں میں شائع کیا تھا۔ اسکی طباعت اور عربی متن غیر معمولی طور پر نفیس ہے۔ جاوی زبان میں جو ذیلی حاشیہ دیے گئے ہیں وہ خاص متن کے متعلق ہیں تشریحی نہیں ہیں۔

یہ ترجمہ ستر فخر پانے جو اپنے آپ کو سلطان ترکی کا خادم بتاتا تھا۔ کیا تھا۔ اُس نے ایک دفتر میں کچھ لوگ مذہب اختیار کر لیا تھا۔ لیکن دوبارہ مسلمان ہو گیا تھا۔ جاسو آتہر کے جاوی طلبہ کو جب یہ ترجمہ دکھایا گیا تو انہوں نے اس کے متعلق بڑا اشتیاق ظاہر کیا۔

برہم زبان میں قرآن پاک کا ترجمہ سٹریو یا اودھ کے آلی نے اسی نے جن کا اسلامی نام احمد اللہ ہے کیا۔ اور اسے پچاس ہزار روپیہ کی لاگت سے تیار کر کے مفت تقسیم کیا۔ برہم زبان میں ایک اور ترجمہ مولوی رحمت اللہ مسلم مشنری متعلقہ جمعیت العلماء برہمہ لوگوں نے شروع کیا۔ جو طلحہ طلحہ پاروں کی صورت میں شائع ہوا۔

ہتل نے جاوی زبان میں اس سے ایک قدیم ترجمہ کا بھی ذکر کیا ہے۔ مشنریوں نے آسٹریلیا کے ہسٹ سوسائٹی کے ایک مشنری رپورٹرز ولیم گولڈنیک نے بنگالی زبان میں قرآن کا ترجمہ اور متن شائع کیا۔ ترجمہ بین السطور ہے اور بیشتر حواشی یہی نقطہ نگاہ سے اضافہ کئے گئے ہیں۔

حکیم صوفی میر محمد یعقوب خاں نے قرآن کریم کا ترجمہ مرہٹی زبان میں شائع کیا ہے۔

ہزاری نس میر سر عثمان علی خان خلد اللہ ملکہ و سلطنت شہزادہ کنن نے مترجم کو ایک گران قدر انعام مرحمت فرمایا۔ ترجمہ کی کئی سو جلدیں قلم و نظام کے مرہٹی مدرسوں کے لئے خریدی گئیں اور مترجم کے لئے ماہانہ منصب تاحیات مقرر ہوا۔

ستر نرائن راؤ ایم اے ایل ٹی نے جو راج مندری ضلع گوداوری کے گورنمنٹ آرٹ کالج میں تیلگو اور سنسکرت کے پیکر

ہیں قرآن کریم کا ترجمہ تیلگو زبان میں کیا ہے۔ انہوں نے مولوی محمد علی ایم اے امیر جماعت احمدیہ لاہور کے انگریزی ترجمہ سے مدد لی ہے۔

مدرسہ کے ایک اور مرہٹہ بزرگ مسٹر وکٹار من (۶۶ ہائی روڈ انگور مدراس) نے مولوی محمد طیب کے انگریزی ترجمہ سے تیلگو میں قرآن کریم کا ترجمہ کیا ہے۔ ستر موصوف لکھے ہیں:

ترجمہ میں سیل راؤ ویل۔ پامر اور نیز مرزا فضل الہ آبادی اور ڈاکٹر حکیم خاں کرناٹی کے ترجموں سے بھی مدد لی گئی ہے:

ستر ایس این کرشن راؤ بی اے نے جو دیاست کو چین واقع جنوبی ہند کے میاں زبان کے ایک ماہوری رسالہ "سد گرو" کے ایڈیٹر ہیں۔ قرآن کا ترجمہ میاں زبان میں کیا ہے۔ دارالاشاعت بنگلور سٹی نے قرآن کا ترجمہ کناری زبان میں کیا ہے۔ جو جنوبی ہند کی عام زبان ہے۔

سلطان عبد الحمید مرحوم کے عہد حکومت میں ترکی زبان میں اگرچہ قرآن کریم کے کثیر القہ اور تراجم شائع نہیں ہوئے تاہم عربی متن کے ساتھ ترکی زبان میں تغیریں اکثر شائع ہوئی ہیں۔ اس قسم کا ایک خوبصورت قرآن ۱۳۲۲ھ میں قسطنطنیہ کے بخاریہ پریس سے شائع ہوا تھا۔

دستوری حکومت کے اعلان کے بعد مصنفوں نے مشترکہ طور پر قرآن مجید کا ترجمہ ترکی زبان میں کرنا شروع کیا جس کی قدیم خیانت کے لوگوں نے مخالفت کی۔ تقریباً ۲۲ برس کا زمانہ ہوا کہ سب کے اول ابراہیم حلیمی کی طرف سے قرآن کا ایک ترجمہ ترجمہ القرآن کے نام سے شائع ہوا۔ ایک ترجمہ ترکی کے ایک پانزدہ روزہ رسالہ اسلام مجبور سی نہیں چھپا۔ یہ رسالہ زیر ادارت حلیم ثابت لکھتا ہے۔

کیا ہے۔ حکومت مصر نے ایک خاص ادارہ قرآن کریم کا ترجمہ یورپ کی مختلف زبانوں میں کرنے کی غرض سے حال ہی میں قائم کیا ہے۔

اس امر کے پیش نظر کہ مصری علماء سرے سے قرآن پاک کے ترجمہ ہی کے خلاف تھے حکومت مصر کے نقطہ نگاہ میں یہ تغیر نہایت خوش گوار ہے۔ اور اس سے قرآن کریم کے دنیا کی مختلف زبانوں میں ترجمہ کرنے کی ضرورت و اہمیت صاف واضح ہے۔

ترکی میں جدید طرز حکومت کے ظہور نے قرآن کریم کے صحیح ترجمہ کے امکان کو آسان بنا دیا ہے۔ ترکی میں اس سے پہلے جس قدر تراجم شائع ہوئے وہ ناقافی ناقص اور ناتمام تھے۔ اب محکمہ معارف کے زیر ادارت ایک مکمل ترجمہ مرتب کیا گیا ہے۔ اور اس میں قرآن کی اصل عبارت اور ترکی ترجمہ دونوں شامل ہیں۔ ترجمہ مختصر ہے، حاشیہ پڑھوری طبعی اور فقہی تشریحات ہیں۔ حکومت ترکی نے مشہور ترکی شاعر محمد عارف بک کو اس خدمت پر مامور کیا جو ترکی کے افسانہ نویس ہیں۔

ترجمہ ترکی علماء کی ایک کمیٹی کے سامنے پیش ہوا۔ جس نے آخری فیصلہ صادر کر دیا۔

اسمعی آقادی آغا خان اخبار "جون ترک" میں رقم طراز ہیں کہ:-

"مذہبی اصلاح کے لئے ان تراجم کی واقع میں ضرورت ہے۔ اور صرف اسی ذریعہ سے اسلام کی صداقتیں عوام تک پہنچانی جا سکتی ہیں۔"

مشرقی افریقہ کی سوجیلی زبان میں قرآن شریف کا پہلا ترجمہ عیسائیوں نے شائع کیا۔ یہ ترجمہ نہیں بلکہ اسلام پر ایک سزا دہن تنقید ہے۔ اس لئے قرآن مجید کا ایک ترجمہ انجمن اسلامیہ کی طرف سے نیروبی میں ہوا ہے۔ اور دوسرا ترجمہ زنجبار میں کیا گیا ہے۔ یہ دونوں ترجمے عیسائیوں کی کوششوں کو باطل کرنے میں مدد دیں گے۔

اور شلیم کی عبرانی یونیورسٹی کے زیر نگرانی ڈاکٹر جوزف روبن قرآن کا ترجمہ عبرانی زبان میں کر چکے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب موصوف عربی و عبرانی دونوں زبانوں کے ماہر ہیں۔ اور ان کی محنت تجسس اور احتیاط کا کچھ اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ قرآن کی پہلی چار صدیوں کے ترجمہ میں انہوں نے میں سال کا زائد صرف

دوا بجاوات

ہمارے خانہ کی، مایہ زب قابل اعظم

ان حضرات کیلئے جنہیں ناز و نیاز اجابت انہونی ہو بلکہ دوسرے

روز سخت و خشک باخار ہوتا ہو جب قبض مرکب کے استعمال سے لذت صاف اجابت ہونے لگتی ہے قیمت۔ آٹھ روپیہ فی قند

آنگھوں کے جلد پرانے امراض میں مفید ہے۔ آنگھ میسرہ سے آنسو بہنے اور دیر تباہی میں، میسرہ سو فیصد کا سیلاب دوا ہے۔ اچھی آنگھوں کیلئے عمدہ ٹانک ہے قیمت ۱۲ روپیہ قند اسکے علاوہ

مردانہ کمزوری اور بچہ امراض کا علاج ہمارے یہاں یورپی یا انڈیائی سے ہوتا ہے۔ آپ بھی نوڈ کے پکٹ رنگا کر تجربہ کریں پورا کوس رنگا پڑا کھنچ صاف۔

ادریٹیکل ہال ۱۱۱ مینا جھار کانیورپی

تفصیل و ترجمہ

قرآن مجید کے تراجم

دنیا کی مختلف زبانوں میں

۱۹۳۶ء میں حکومت مصر نے ارادہ کیا تھا کہ قرآن مجید کا ایک نہایت صحیح اور مستند ترجمہ اچینی اقوام میں شائع کرے تاکہ دنیا کی مختلف زبانوں میں اب تک جو تراجم کجترت شائع ہو چکے ہیں اور جن میں بڑی بڑی فاش غلطیاں لکھی ہیں ان کی اصلاح ہو سکے۔ اس مقصد کے لئے جامعہ ازہر اور وزارت معارف دونوں کے باہمی اشتراک و تعاون سے ایک مجلس بنائی گئی جس کے صدر شیخ عبد المجید سلیم مفتی مصر منتخب ہوئے۔

اس سلسلہ میں کچھ عرصہ پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنی ایک اشاعت میں ان تمام تراجم کی ایک فہرست شائع کی تھی جو اب تک دنیا کی مختلف زبانوں میں ہو چکے۔ ہم ذیل میں اس فہرست کو بعینہ درج کرتے ہیں۔ لیکن اس میں ہے کہ یہ فہرست مکمل نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں بنگالی، پنجابی، اور سندھی زبانوں کے ذکر کے باوجود اردو اور ہندی اور ہندوستان کے بعض فارسی ترجموں کا ذکر بالکل نہیں۔ اس لئے ہم نے اپنے علم کے مطابق اردو کے بعض مشہور تراجم کا ذکر آخر میں کر دیا ہے۔ جملت کا درجہ سے سنیں اور مقامات اشاعت و جگہ دیکھ سکتے ہیں۔

انگریزی زبان

۱۔ سکندر روس (Alexander Ross) کا ترجمہ ۱۷۴۹ء

۲۔ ۱۸۸۸ء میں اسکی مکرر طباعت ہوئی اور یہی ترجمہ ۱۸۸۹ء میں امریکہ سے اشاعت پذیر ہوا۔

۲۔ ترجمہ جارج سیل (Georges Sale) ۱۸۹۲ء میں لندن سے شائع ہوا۔ شروع میں مترجم نے ایک طویل مقدمہ بھی لکھا ہے۔ یہ ترجمہ یورپ میں اس قدر مقبول ہوا کہ اب تک اس کے چھ ایڈیشن نکل چکے ہیں۔ آخری ایڈیشن ۱۹۱۲ء میں شائع ہوا۔ اس اخیر ایڈیشن میں، سر ڈنس روس کا بھی ایک مقدمہ شامل ہے جو ۱۹۲۱ء میں لندن کے اورینٹل اسکول کے صدر تھے۔ یہ ترجمہ امریکہ میں بھی آٹھ مرتبہ شائع ہو چکا ہے۔ سب سے آخری ایڈیشن ۱۹۲۹ء میں نکلا۔

۳۔ روڈول (Rodwell) ۱۸۸۱ء میں لندن سے شائع ہوا۔ پھر سدرجہ ذیل سنیں میں علی الترتیب اس کے مختلف ایڈیشن نکلے۔ ۱۸۸۶ء، ۱۸۹۰ء، ۱۹۱۱ء، ۱۹۱۲ء، ۱۹۱۵ء، ۱۹۱۸ء، ۱۹۲۱ء۔ یہ ترجمہ ۱۹۰۹ء میں امریکہ سے بھی شائع ہوا۔

۴۔ ترجمہ ای. ایچ. پالمر (E. H. Palmer) دو جلدوں میں آکسفورڈ سے ۱۸۸۵ء میں پھر لندن میں ۱۸۹۰ء میں اور اس کے بعد ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۹ء میں اس کے مختلف ایڈیشن شائع ہوئے۔ امریکہ میں ۱۹۰۹ء میں اسکی اشاعت ہوئی۔

۵۔ ترجمہ عبد الحکیم خاں مطہر ۱۹۰۵ء

۶۔ ترجمہ مرزا ابوالفضل ۱۹۱۳ء

۷۔ ترجمہ محمد علی احمدی لاہور سے ۱۹۱۶ء، ۱۹۲۰ء، ۱۹۲۹ء

میں تین ایڈیشن شائع ہوئے۔

۸۔ ترجمہ غلام سرور ۱۹۳۰ء میں آکسفورڈ سے شائع ہوا۔

۹۔ ترجمہ پیکٹھال (Pickthall) ۱۹۳۰ء میں لندن سے

شائع ہوا۔ اور ۱۹۳۱ء میں نیویارک میں چھپا۔

۱۰۔ ترجمہ عبداللہ یوسف علی لاہور سے ۱۹۳۵ء میں شائع ہوا

شروع ہوا۔ (اور ۱۹۳۷ء میں مکمل ہوا۔

۱۱۔ ترجمہ مولانا عبد الماجد دریابادی، ۱۹۴۰ء میں لاہور سے

شائع ہوا۔

فرانسیسی زبان

۱۔ ترجمہ دو رور (Du Royer) ۱۹۳۷ء

۱۹۳۹ء، ۱۹۵۱ء، ۱۹۷۳ء میں چھپا۔ لاپای میں مندرجہ ذیل

سالوں میں اشاعت ہوئی۔

۱۹۸۳ء، ۱۹۸۵ء، ۱۹۸۹ء، ۱۹۷۳ء اور اسٹروم سے

۱۹۷۳ء، ۱۹۷۵ء، ۱۹۷۷ء میں علی الترتیب تین بار چھپا۔ پھر

اس ترجمہ کو انگریزی زبان میں روس (Ross) نے اور ہالینڈ کی زبان

میں گلاسپا کو نے ۱۹۵۵ء میں نقل کیا۔ پھر ہالینڈ کی زبان سے اس

کو لائکی نے ۱۹۸۸ء میں جرمن زبان میں منتقل کیا۔ پھر اسی ترجمہ کا

ترجمہ ۱۹۱۹ء میں روسی زبان میں ڈیمیٹر یوس کا نیٹر نے کیا۔ اسی طرح

روسی زبان میں اس ترجمہ کا ترجمہ ۱۹۷۹ء میں فرنگین نے بھی کیا۔

۲۔ ترجمہ سیوری (Seoary) پیرس میں ۱۹۸۳ء میں اور

اسٹروم میں ۱۹۸۸ء میں چھپا۔ اس کے بعد پیرس سے تین ذیل میں

مترجمین شائع ہوئے۔ ۱۹۸۱ء، ۱۹۸۲ء، ۱۹۸۴ء، ۱۹۸۸ء

۱۹۷۸ء، ۱۹۸۱ء اور ۱۹۸۴ء

اس مترجم نے ترجمہ قرآن مجید کا ارادہ کیا تو پہلے مصر آیا

اور کئی سال یہاں مقیم رہ کر عربی زبان میں کمال پیدا کیا۔ یہ مترجم

حیوان نے ترجمہ کی فکر اشاعت کرتا تھا تو ہرنے ایڈیشن کے

مقدمہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ اور عرب قبل از

اسلام کے حالات میں کچھ نہ کچھ اضافہ ضرور کر دیتا تھا۔ یہ ترجمہ اتنا

مقبول ہوا کہ خود اسکا ترجمہ ۱۹۸۲ء میں اطالوی زبان میں

اور ۱۹۱۳ء میں قسطنطنیہ زبان میں اور ۱۹۱۱ء میں ارمنی زبان

میں کیا گیا۔

۳۔ ترجمہ کسمیرسکی (Kasimirski) یہ مترجم خود پولینڈ کا

رہنے والا تھا۔ لیکن اسنے قرآن مجید کا ترجمہ عربی سے فرانسیسی زبان

میں کیا۔ جو ۱۸۵۳ء میں پیرس میں چھپا۔ ۱۹۰۹ء تک یہ ترجمہ تین

مرتبہ شائع ہو چکا تھا۔ اس کے بعد ۱۹۲۱ء اور ۱۹۳۲ء میں شائع

کیا گیا۔ یہ مترجم مصر میں خدیو اسماعیل کے زمانہ میں مطبع امیری کا

ناظم اور ایران میں فرانسیسی قنصل کا ترجمان تھا۔ اسنے لغت

میں دو کتابیں بھی لکھی ہیں۔ ایک قاموس عربی و فرانسیسی اور

دوسری قاموس فارسی و فرانسیسی۔ یہ ترجمہ فرانسیسی زبان میں

سب سے زیادہ لائق اعتماد سمجھا جاتا ہے۔ ۱۸۴۳ء میں اس

ترجمہ کو قسطنطنیہ زبان میں منتقل کیا گیا۔ کلر نے ۱۸۴۷ء میں اطالوی

زبان میں اسکا ترجمہ چھپایا۔ پھر اسی زبان میں دوبارہ ۱۹۱۳ء

میں اسکا ترجمہ ہوا۔ نیکولف نے ۱۸۴۷ء میں اسکا ترجمہ روسی

زبان میں اور اور کوٹشین نے ۱۹۱۱ء میں اسکا ترجمہ آرمینی

زبان میں کیا۔

۴۔ ترجمہ نامہ ۱۸۶۱ء

۵۔ ترجمہ ایڈورڈ مونپیر (E. Monnier) ۱۹۷۹ء

میں پیرس میں چھپا۔ یہ مترجم حبشہ کی یونیورسٹی میں سامی زبان

کا پروفیسر تھا۔ اور تفسیر بضاوی، طبری، زحمتی اور تفسیر امام

فخر الدین رازی کا درس دیتا تھا۔ فردوسی کی وساطت سے

اس ترجمہ کا ترجمہ اطالوی زبان میں ہوا جو ۱۹۶۹ء میں چھپا۔

۶۔ ترجمہ مڈروس (Madhus) ۱۹۶۶ء میں پیرس سے شائع ہوا۔

۷۔ ترجمہ لایٹش ابن داؤد نے ترجمہ ۱۹۶۱ء میں طبع ہوا۔

دونوں مترجم اچھری مسلمان ہیں۔

۱۔ ترجمہ شوکر (Schwager) فوربرگ میں ۱۹۱۶ء میں طبع ہوا۔ بعد ازاں ۱۹۶۳ء میں ۱۹۵۹ء میں ۱۹۶۶ء میں چھپا۔

۲۔ ترجمہ ڈیوڈ نارڈ (David Norrator) فوربرگ میں ۱۹۶۳ء میں طبع ہوا۔

۳۔ ترجمہ گرلین (Magriline) فرنگفورت میں ۱۹۶۷ء میں طبع ہوا۔

۴۔ ترجمہ بوسن (Boyson) ہال میں ۱۹۶۳ء میں چھپا۔

یہ پہلا جرمنی ترجمہ ہے جو عربی اہل سے براہ راست کیا گیا ۱۹۶۰ء میں دول (Wheal) نے تصحیح و تہذیب کے بعد اس کی کر

اشاعت کی۔

۵۔ ترجمہ المان (Alman) ۱۹۶۰ء میں گریفیلڈ میں طبع ہوا۔ پھر اٹھترہ ایک نویت آئی۔ آخری مرتبہ ۱۹۸۹ء میں چھپا۔

۶۔ ترجمہ ہیننگ (Hennings) ۱۹۶۰ء میں لینبرگ میں طبع ہوا۔ جرمنی آج کل بھی ترجمہ ماننا ہے۔

۷۔ ترجمہ گرگول (Gregull) ۱۹۶۰ء میں ہال میں طبع ہوا۔

۸۔ ترجمہ روکوت (Ruckert) ۱۹۶۰ء میں فرنگفورت میں چھپا۔ یہ مترجم جرمنی کا مشہور مستشرق ہے جو بہترین شاعر ہے

اس نے دیوان ہمارا اور اسکے علاوہ اور کئی عربی و ادین کا ترجمہ جرمنی زبان میں کیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا یہ ترجمہ قرآن یورپین زبانوں کے کام ترجموں سے بہرہا بہتر ہے۔

۹۔ ترجمہ گوم (Grimme) ۱۹۶۲ء میں شائع ہوا۔

۱۰۔ ترجمہ گولڈ اسمتھ (Gold Smith) برلن سے ۱۹۱۶ء اور ۱۹۸۳ء میں دو مرتبہ چھپا۔

۱۱۔ ترجمہ لنگی (Langes) ۱۹۸۸ء میں میمرگ سے شائع ہوا۔

۱۲۔ ترجمہ آرنلڈ (Arnold) ۱۹۶۶ء میں چھپا۔

۱۳۔ ترجمہ کلامرٹ (Kilomroth) ہمبرگ سے ۱۹۸۱ء میں اشاعت پذیر ہوا۔

یونانی زبان

۱۔ ترجمہ پنٹائی (Pantatois) ۱۸۸۰ء، ۱۸۸۶ء ۱۹۲۸ء میں آئینفر سے طبع ہوا۔ یہ مترجم اسکندریہ میں یونانی

تفصیل کا ترجمہ تھا۔ اور اس نے نقد میں ایک کتاب بھی لکھی ہے۔

لاطینی زبان

۱۔ ترجمہ بلیانڈ (Biblandier) ۱۹۶۲ء میں چھپا۔

۲۔ ترجمہ ماروس (Marosi) ۱۹۶۸ء میں چھپا۔

پولینڈ کی زبان

۱۔ ترجمہ بوٹکیو (Bueraviego) ۱۹۵۶ء میں وارسا میں طبع ہوا۔

۲۔ ترجمہ براو (Bravo) ۱۹۵۶ء میں طبع ہوا۔

۳۔ ترجمہ براو (Bravo) ۱۹۵۶ء میں طبع ہوا۔

۳۔ ترجمہ ہنری (Henri) ۱۹۱۷ء، ۱۹۱۳ء

۴۔ دیولائی (Deuillai) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۵۔ ترجمہ برنسی (Bernsi) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۶۔ ترجمہ فرانسی (Franzi) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۷۔ ترجمہ فرادو (Fradu) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۸۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۹۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۰۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۱۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۲۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۳۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۴۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۵۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۶۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۷۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۸۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

۱۹۔ ترجمہ فونی (Foni) ۱۹۱۷ء میں شائع ہوا۔

سروی زبان

۱. کولوہیراشن (Mico-Lubibratie) ۱۸۹۵ء
میں بلگرڈ سے شائع ہوا۔

ہالینڈ کی زبان

۱. ترجمہ شوگر (Schuegger) ہمبرگ میں ۱۹۲۱ء
میں طبع ہوا۔

۲. ترجمہ گلاسمیٹر (Glassmeter) ۱۹۵۸ء ۱۹۵۹ء
میں دوبار چھپا۔

۳. ترجمہ زولنس (Zollens) ٹیویا میں ۱۹۵۹ء
میں چھپا۔

۴. (Kegser) ۱۸۹۰ء ۱۸۹۸ء ۱۹۰۵ء
۱۹۱۶ء میں آئیم میں طبع ہوا۔

۵. محمد علی احمدی کا ترجمہ بھی انگریزی سے ہالینڈ کی زبان میں
منتقل کیا گیا۔

البانی زبان

اس زبان میں صرف ایک ترجمہ معلوم ہو سکا ہے جو ایک
سلمان ا.م.ق. نے کیا ہے۔

عبرانی زبان

۱. ترجمہ رکندرن (Reckendar) لیننگ میں
۱۹۵۴ء میں چھپا۔

۲. ترجمہ رولین ۱۹۳۷ء میں قدس میں چھپا۔

انڈونیشیائی زبان

۱. ترجمہ احمد شاہ، کونور میں ۱۹۱۸ء میں طبع ہوا۔

ڈنمارک کی زبان

۱. ترجمہ پڈرسن کوہنلیگن میں ۱۹۱۹ء میں طبع ہوا۔
مترجم ہیاں کی یونیورسٹی میں سامی زبان کا پروفیسر ہے۔

۷. ترجمہ بنزیری (Banzeri) مطبوعہ ۱۸۸۷ء

۱۹۱۷ء ۱۹۱۳ء

۸. ویولانٹی (Violante) دومے ۱۹۱۲ء
میں شائع ہوا۔

۵. ترجمہ برنسی (Branchi) ۱۹۱۳ء میں فرانسیسی
ترجمہ کے آئالین ترجمہ کی حیثیت سے شائع ہوا۔

۶. ترجمہ فراقاسی (Faracossi) ۱۹۱۳ء میں طبع
ہوا۔ یہ مترجم سیلان میں عربی زبان کا پروفیسر تھا۔

۷. ترجمہ فروجو (Frojo) سیری میں ۱۹۲۸ء میں چھپا

۸. ترجمہ بونلی (Bonelli) میلان میں ۱۹۲۹ء میں

چھپا۔ مترجم اہل نیپلز میں مشرقی زبانوں کا پروفیسر ہے اور
فارسی و ترکی دونوں زبانیں خوب جانتا ہے۔

پرتگالی زبان

اس زبان میں صرف ایک ترجمہ کا حال دریافت ہو سکا ہے
جو ۱۸۸۷ء میں فرانسیسی ترجمہ سے کیا گیا۔

اسپینی زبان

۱. ترجمہ ڈی رولس (De.Roloz) ۱۸۴۴ء میں
میڈرڈ سے شائع ہوا۔

۲. ترجمہ اورٹیز (Ortiz) برشلونہ میں ۱۸۴۷ء
میں چھپا۔

۳. ترجمہ مرگینڈو (Murguindo) ۱۸۴۵ء میں
میڈرڈ سے شائع ہوا۔

۴. ترجمہ براوو (Bravo) ۱۹۰۶ء میں برشلونہ
میں چھپا۔

۵. ترجمہ کاٹو (Gato) ۱۹۱۳ء ۱۹۳۱ء اور ۱۹۳۹ء
میں میڈرڈ سے شائع ہوا۔

۷۔ ترجمہ بول (Bukh) کوپنگن میں ۱۹۲۱ء میں

۱۹۳۵ء میں طبع ہوا۔

طبع ہوا۔

ارمنی زبان

۱۔ ترجمہ امیر چنگیز (Amir Changer) ۱۹۰۹ء اور

۱۹۱۰ء میں ذرنہ میں طبع ہوا۔

۲۔ ترجمہ لورنز (Lorenze) ۱۹۱۱ء میں آستانہ میں

طبع ہوا۔

۳۔ ترجمہ کوربتیان (Kaurbetian) ۱۹۱۷ء میں

ذرنہ میں چھپا۔

رومانی زبان

۱۔ ترجمہ ایسوپسکل (Isopuscul) ۱۹۱۲ء میں

طبع ہوا۔

آسٹریا کی زبان

۱۔ لوبایرو گڈون (Szedmayer et Gudson)

۲۔ ترجمہ گرسون (Gerzon)

بلغاری زبان

ترجمہ ٹوٹ اسکولٹ (Tomov of Seulev)

توفیا میں ۱۹۳۲ء میں طبع ہوا۔

جاپانی زبان

۱۔ ترجمہ ساکاموٹو (Sakamoto) توکیو میں طبع ہوا۔

ہونسی زبان

۱۔ ترجمہ ویسلی (Vesely) ۱۹۲۵ء میں پراگ میں چھپا

۲۔ ترجمہ نیکل (Nykl) ۱۹۳۳ء میں پراگ میں

طبع ہوا۔

چینی زبان

۱۔ ترجمہ پاؤ من چین چنگ (Pao Men Chin ching)

۲۔ ترجمہ لوین جودھوا جوڑ ۱۹۲۳ء میں طبع ہوا۔

۳۔ ترجمہ چن چوک میا شنگائی میں ۱۹۲۶ء میں طبع

ہوا۔

۴۔ ترجمہ چی چینگ ۱۹۳۶ء میں طبع ہوا۔

سوڈن کی زبان

۱۔ ترجمہ کروسنٹولپ (Cruesansolp)

۲۔ اشاکام میں ۱۹۳۳ء میں چھپا

۳۔ ترجمہ ٹورنبرگ (Torenberg) لندن میں

۱۹۳۶ء میں چھپا۔

۴۔ ترجمہ ڈرائسٹین (zeiferstien) اشاکام میں

۱۹۱۴ء میں چھپا۔

افغانی زبان

اس زبان میں صرف ایک ترجمہ کا پتہ چلا ہے جو ۱۳۱۹ء

میں چھپا۔

سوایلی زبان

۱۔ ترجمہ ڈیل (Dole) لندن میں ۱۹۲۳ء میں چھپا۔

یہ مترجم زنجار میں گوجا کا بادی تھا۔

بنگالی زبان

۱۔ اردو میں حضرت شاہ رفیع الدین کا جو ترجمہ ہے ۱۳۳۹ء

میں اسکو بنگالی زبان میں منتقل کیا گیا۔

۲۔ ترجمہ ابن محمد عبدالحق کو مدھو بیان نے بنگالی زبان

میں ۱۹۰۱ء میں منتقل کیا

۳۔ ترجمہ نعیم الدین ۱۸۹۹ء

۴۔ علامہ بنگال کی ایک مجلس نے مل کر ایک ترجمہ کیا جو

کلکتہ ۱۸۸۰ء میں اشاعت پذیر ہوا۔

۵۔ ترجمہ گولڈر ساک : ۱۹۰۸ء و ۱۹۲۰ء میں دو مرتبہ چھپا۔

پنجابی زبان

۱۔ ترجمہ حافظ محمد بزرگ اللہ لاہور میں ۱۳۹۷ھ اور ۱۳۸۸ھ میں چھپا۔

۲۔ ترجمہ ہدایت اللہ غلزی لاہور میں ۱۳۰۵ھ میں چھپا۔
۳۔ ترجمہ شمس الدین بخاری امرتسر میں ۱۳۱۲ھ میں طبع ہوا۔

۴۔ ترجمہ فیروز الدین ۱۹۰۳ء میں چھپا۔

سندھی زبان

۱۔ ترجمہ عزیز اللہ انقلوی بمبئی میں ۱۳۹۷ء میں چھپا۔
۲۔ ترجمہ محمد صدیق عبدالرحمن بمبئی میں ۱۳۹۷ء میں چھپا۔

گجراتی زبان

۱۔ ترجمہ عبدالقادر بن لقمان بمبئی میں ۱۸۷۹ء میں چھپا۔

۲۔ ترجمہ حافظ عبدالرشید دہلی میں ۱۳۱۱ھ اور ۱۳۰۶ھ میں چھپا۔

۳۔ ترجمہ محمد اصفہانی بمبئی میں ۱۹۰۰ء میں چھپا۔

۴۔ ترجمہ غلام علی ۱۹۰۳ء میں طبع ہوا۔

اردو زبان

۱۔ ترجمہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب دیوبند

۲۔ ترجمہ حضرت شاہ عبدالقادر دہلوی

۳۔ ترجمہ حضرت شاہ رفیع الدین دہلوی

۴۔ ترجمہ مولانا عبدالحق دہلوی

۵۔ ترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی

۶۔ ترجمہ مولوی ذریعہ احمد دہلوی

۷۔ ترجمہ مرزا حیرت دہلوی

۸۔ ترجمہ مولوی فتح محمد صاحب جالندھری

۹۔ ترجمہ مولانا عاشق الہی میرٹھی

۱۰۔ ترجمہ ڈاکٹر عبدالحکیم خاں

۱۱۔ ترجمہ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی

۱۲۔ ترجمہ مولانا ابوالکلام آزاد دہلوی

۱۳۔ ترجمہ خواجہ حسن نظامی دہلوی۔

جاوی زبان

ترجمہ نیاؤ پاہ (Nyapah) سازنگ میں ۱۹۰۳ء میں چھپا۔

باب التفسیر (صفحہ ۲۶۳)

جواب : افضل تو یہی ہے کہ جب ایک جگہ مجمع قرآن شریف پڑھے تو سب آہستہ پڑھیں۔ لیکن اگر زور سے پڑھیں تب بھی گنجائش ہے۔

سوال : قرآن کریم اونچی الماری یا دیوار کے طاق پر رکھا ہوا ہے تو چارپائی پر اسی کمرے میں اسکی طرف پیر کر کے لیٹنا کیا ہے؟
جواب : اگر قرآن شریف پیروں کی سیدھ میں نہیں بلکہ بلند ہے تو اس میں گنجائش ہے۔

سوال : جس کمرے میں قرآن پاک رکھا ہوا ہے ایک صاحب کہتے ہیں کہ اس کمرے میں میوی سے ہمبستر نہ ہونا چاہئے۔ کیا یہ صحیح ہے۔

جواب : اگر قرآن شریف طاق یا الماری میں اونچی جگہ حفاظت سے رکھا ہوا ہے تو اس کمرے میں میوی سے ہمبستری میں کوئی مضائقہ نہیں

بَابُ الْإِسْتِفْسَارِ

(سیدی اساذی حضرت اقدس مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی مدظلہ العالی)

سوال: قرآن کریم میں زیر زیر پیش اور نقطہ عہد رسالت اور خلفاء راشدین کے زمانہ میں تھے یا نہیں؟ اگر نہیں تھے تو اب اس میں یہ نقطہ اور اعراب لگانا بہت ہے یا نہیں؟
جواب: زمانہ خیر القرون میں حفاظت قرآن پاک کیلئے یہ سب کچھ کر دیا گیا تاکہ لوگ غلط نہ پڑھیں۔ اور تحریف نہ ہو جائے۔ یہ بہت نہیں۔ بہت کہتے ہیں احداث فی الدین کو اور یہ تمام دین کی حفاظت کے لئے کیا گیا ہے۔

سوال: قرآن کو بے وضو چھونا کیسا ہے۔ ایک صاحب کا کہنا ہے کہ لا یمسہ الا المطہرون سے با وضو چھونے کا حکم ثابت نہیں ہوتا کیونکہ المطہرون سے فرشتے مراد ہیں کیا یہ صحیح ہے؟
جواب: تفسیر وحدیث تحریر فرمائیں۔

جواب: لا یمسہ کو اگر خیر مانا جائے تو مطہرون سے مراد ملائکہ ہیں۔ اور ضمیر مفعول راجع ہوگی کتاب مکنون کی طرف جس سے مراد لوح محفوظ ہے۔ اگر اسکو نہی مانا جائے تو اس سے قصہ ہوگا کہ قرآن پاک کو بلا طہارت کے نہ کیا جائے۔ حافظ ابو بکر حبیب نے اسکو اولیٰ قرار دیا ہے۔ اور حدیث عمرو بن حزم کو اسدلال میں پیش کیا ہے۔ انہ کتب فی کتابہ لعمرو بن حزم و لیس القرآن الا طاهر فوجب ان یکون تمییزہ ذلک بالاثبات

(احکام القرآن ج ۳ ص ۵۱۱)

س۔ قرآن شریف کو بغیر عربی عبارت کے صرف اردو ترجمہ کیا تھ چھاپنا کیسا ہے اور اسکو خریدنا اور پڑھنا کیسا ہے۔

ج۔ بغیر عربی کے محض اردو یا کسی بھی زبان میں قرآن شریف کو لکھنا چھاپنا منع ہے۔ اتفاق میں اسپر ائمہ اربعہ کا اجماع نقل کیا ہے فی الفتح عن الکافی ان اعتماد القراءة بالفارسیہ اور اراد ان یتب مصفاہا ینتفع اھ شامی ج ۱ ص ۱۲۱ اس تحریر اور

سوال: ہمارا عقیدہ ہے کہ قرآن میں ایک شوشہ کا بھی فرق نہیں ہوا۔ جیسا اور جو کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کی طرف سے نازل ہوا تھا وہی آج بھی میں اللہ تعالیٰ موجود ہے۔ قراء سبعہ کی روایات میں زیر زیر پیش کا حتیٰ کہ الفاظ کا بھی فرق یا ایجاب ہے کیا اس سے عقیدہ پرزد نہیں پڑتی؟

جواب: قراء سبعہ کی قرائتیں بھی غی اکریم صلا اللہ علیہ وسلم سے ثابت اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ ہیں۔ ان کی خلو کی ایجاد نہیں۔

سوال: قرآن پاک کی تفسیر کھیلے کیا شرط ہیں

جواب: لفظ کو معنی حقیقی یا مجاز متعارف پر حل کرنا۔ سیاق و سباق کے خلاف نہ ہونا۔ لفظوں ظاہرہ ثابہ کے خلاف نہ ہونا۔ شاہان وحی کی شہادت سے موافق ہونا۔

سوالی تفسیر و تاویل میں کیا فرق ہے؟

جواب : اگر جملہ امور مذکورہ بالا ملحوظ ہوں تو تغیر ہے اگر بعض مفقود ہوں تو تاویل ہے۔

سوال : یمن مہنے کے لئے ایمان باللہ اور ایمان بالرسول دونوں ضروری ہیں۔ اللہ و رسول میں سے اگر کسی ایک پر بھی ایمان نہ لائے تو یمن نہیں ہو سکتا۔ لیکن آیت ان الذین امنوا والذین ہادوا والنصارى والصابئين من امتى باللہ والیوم الآخرہ عمل صالحا فلہم اجرہم عندہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون میں ایمان بالرسول کا کہیں ذکر تک نہیں اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایمان بالرسول ضروری نہیں۔ اگر ضروری ہے تو مہم ذکر کی وجہ تحریر فرمائی جائے

جواب : ایمان بالرسول کیا تھا ایمان بالملائکہ اور ایمان بالکتب بھی ضروری ہے نیز ایمان بالقدر بھی ضروری ہے لیکن ہر بات میں تمام چیزوں کو بیان نہیں کیا گیا۔ موت اور مقام کے لحاظ سے کہیں تمام چیزوں کا ذکر دیا گیا کہیں بعض کا۔ اس طرح یہاں بھی بعض کے بیان پر اکتفا کیا گیا کی حکمت بیان کی جا سکتی ہے مثلاً یہ کہ جس نے فوتے اس آیت میں بیان کئے گئے ہیں وہ مسلمان بالرسول رکھتے تھے یہود و نصاریٰ کا حال تو ظاہر ہے صابئین کے متعلق بھی ایک قول یہی ہے بطرح عدم ذکر سے ایمان بالکتب ایمان بالملائکہ۔ ایمان بالقدر کی ضرورت کی نفی کو نا صحیح نہیں اسی طرح ایمان بالرسول کی ضرورت کی نفی کرنا بھی درست نہیں۔ ایک کلیہ یاد رکھئے کہ عدم ذکر عدم کو مستلزم نہیں۔

سوال : کمرے کے دروازے کے سامنے اندر الماری میں قرآن پاک رکھا ہوا ہے بھٹکے وقت اس کی جانب پشت ہو جاتی ہے تو کیا یہ خلاف ادب ہے ؟

جواب : اگر وہ ادب احترام کے ساتھ رکھا ہوا ہے تو اس طرح بھٹکے وقت اس کی جانب پشت ہو جانا خلاف ادب نہیں۔

سوال : رمضان شریف میں ماہانہ بچوں کے پیچھے بعض لوگ قرآن پاک سننے کیلئے نفل کی نیت کر لیتے ہیں کیا ان لوگوں کی نمازین ہو جاتی ہیں جبکہ بچہ امامت کا اہل نہیں۔ اگر نہیں ہوتی ہے تو کیا پھر اعادہ کرنا ہوگا ؟

جواب : صحیح قول یہ ہے کہ ماہانہ کے پیچھے بالغ کو نفل بھی اقامت کرنا صحیح نہیں۔ اگر ایسا کر لیا گیا ہے تو نفل کا اعادہ احتیاطاً کر لیا جائے۔

سوال : بعض اخبارات و رسائل میں قرآن پاک کی آیات شائع ہوتی رہتی ہیں جن کو لوگ عام طور سے ردی میں فروخت کر دیتے ہیں اب سوال یہ ہے کہ ردی میں فروخت کرنا اور اخبارات و رسائل میں آیات کا شائع کرنا کیا ہے ؟ نیز اگر صرف اردو یا ہندی ترجمہ شائع کریں تو صورت مذکورہ میں اس کا حکم کیا ہے ؟

جواب : دین کی اشاعت کیلئے آیات کا لکھنا اور ان کا ترجمہ کرنا اور ان کا چھاپ کر شائع کرنا درست ہے لیکن انکا ردی میں استعمال کرنا درست نہیں احترام کے خلاف ہے محض ترجمہ کا بھی احترام لازم ہے۔

سوال : ایک شخص کا یہ خیال ہے کہ قرآن پاک کا نزول اسلئے ہوا ہے کہ آخری سعادت اور نجات حاصل ہر کے اور خدا کی صحیح معرفت نصیب ہو۔ اسی مقصد کیلئے خدا نے جہاں مناسب سمجھا وہاں تمثیلات بیان کیں اور دلائل آفاقی و انفسی سے کام لیا۔ مگر قرآن سائنس اور ادبیات کی تعلیم دینے والی کتاب نہیں کائنات کے بارے میں قرآن کے جو کچھ بیان کیا ہے وہ ضمنی ہے یا تو تسبیح کے بیان کے لئے یا رسالت و آخرت وغیرہ عقائد اسلامی کے استدلال کے لئے بقصد نزول کائنات کی ماہیت وغیرہ بیان کرنا نہیں۔ اسی لئے اسکا یہ گمان ہے کہ کائنات کے بارے میں قرآن نے جو کچھ انکشافات کئے ہیں انہیں سے بہت سی چیزیں

حقیقت نفس الامریہ میں اور بعض چیزیں سلمہ قوم میں چونکہ قرآن تو عرب قوم کو توحید و رسالت اور آخرت پر مضبوطی کیساتھ جانا چاہتا ہے اسلئے کائنات کے بارے میں ان کے جو خیالات تھے اسی کو دلیل کے طور پر بیان کیا گیا اسکا یہ مطلب نہیں تھا کہ حقیقت نفس الامریہ بھی یہی ہے اگر خیال صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے بہت سے اعتراضات سے بچ سکا راجح ثابت ہوئے دن سائنس کی جدید تحقیقات کے ذریعہ سے قرآن پر ہوتے رہتے ہیں آپ سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا یہ خیال صحیح ہے امید کہ اس کے ہر پہلو پر بڑے غور و فکر سے جواب عنایت فرمائیں گے۔

جواب : فتح الباری میں بھی اسکے قریب ہے شلالہ یہاں کہ آسمان حرکت کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ چاند سورج تاروں کی حرکت نظر آتی ہے۔ قرآن پاک نے اس ظاہری ہیئت کا تذکرہ فرمایا ہے والشمس تجري مسلقا لها كل في فلك وسبحون وغیرہ۔ اس بحث کرنا کہ امارت زمین متحرک ہے یا آسمان زائد از ضرورت ہے بلکہ ظاہری ہیئت سے جو جہت و نصیحت حاصل کی جاسکتی ہے اور خالق کی طرف رہنمائی ہوتی ہے۔ اس پر اکتفا کیا ہے اگر سائنس نے یہ نتیجہ بھی لگالیا کہ زمین متحرک ہوتی ہے یا آسمان متحرک ہوتا ہے یا آسمان موجود ہی نہیں بلکہ مانتا ہے نظر ہے اور جو متحرک ہے اسکی حرکت طبعی ہے یا عاقل کی وجہ سے تو اول تو اس پر بھی کوئی قطعی دلیل قائم نہیں اسلئے کہ آئے دن تحقیقات ہوتی رہتی ہیں بعد از طبقہ اپنے کے پہلوں کی تخلیط و تردید کرتا رہتا ہے اور یہ سب کچھ ظن و تخمین پر ہے۔ نہ کہ علم و یقین پر ورنہ تبدیل نہ ہوتا۔ کیونکہ تحقیقات و اقصیہ میں تبدیل نہیں ہوتا۔ دوسرے جو مقصد ہے معرفت خالق اور اسکی اطاعت اس سے یہ سائنس داں طبقہ بہت دور اور محروم ہے وہ عاقلہ خالق ہی کا منکر ہے۔ پھر تو یہ سائنس و بال جان ہے۔

سوال : اگر کسی شخص کے ہاتھوں سے غلطی سے قرآن کریم

گر جائے تو اسے کیا کرنا چاہیے

جواب : استغفار و توبہ کہ غلطی ہو گئی

سوال : قرآن پاک کی قسم کھانا کیا ہے؟

جواب : نہیں چاہیے۔ لیکن اگر کھالیکا تو منع ہے۔

اور اس پر قسم کے ہی احکام مرتب ہونگے۔

سوال : وہ نابالغ بچے جو شہاب کے پانی استعمال کرتے انہیں قرآن شریف پڑھنے کیلئے دنیا کیا ہے؟

جواب : گنجائش ہے۔ مگر ان کو طہارت کی ہدایت

کی جائے اور عادی بنایا جائے۔

سوال : عام طور سے قرآن پاک کا ختم کیا جاتا ہے اور

بعد میں شیرینی تقسیم کی جاتی ہے۔ اس میں بعض حفاظ ایسے بھی شریک

ہوتے ہیں جنہیں اگر مٹھائی ملے تو افسوس کرتے ہیں اور آئینہ

آنے میں غرور کرتے ہیں۔ اس قسم کی قرآن خوانی کہاں تک درست ہے؟

جواب : اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حفاظ شیرینی کو

انہما حق اخذت یعنی اجرت قرآنہ تصور کرتے ہیں۔ اگرچہ اسکا نہ

اجرت نہ رکھیں۔ اسلئے یہ صورت ناجائز ہے اگرچہ نہ

کیجائے تو اس میں عموماً ہدایت حدود نہیں کی جاتی بلکہ کہیں جبر کی صورت

ہوتی ہے کہیں ریا اور تفاخر کی۔ بعض دفعہ بچوں اور بڑوں کا

جمع ہوتا ہے اور وہ شور و غل مچھینا جھیلٹی کرتا ہے بعض لوگ مٹھائی

کے لالچ میں پیروں کی پاکی کا اہتمام کئے بغیر مسجد میں آجاتے

ہیں جس سے مسجد کا احترام باقی نہیں رہتا ہے۔ ان صورتوں

میں ناجائز ہوتا شدید تر ہوتا ہے۔

سوال : ایصال ثواب کیلئے قرآن خوانی میں قرآن شریف

زور سے پڑھنا چاہیے یا خاموشی سے۔ ایک صاحب کہتے ہیں کہ امام

حضرت مولانا عبد الشکور صاحب نور اللہ مدظلہ ایسے موقع پر خاموشی

سے پڑھنے کو کہتے تھے۔ صحیح مسئلہ سے مطلع فرمائیں

(۱۰۱ بر صفحہ ۲۶۱)